

اُردو ترجمہ

اَلْفِقْہُ الْاِسْلَامِیُّ وَادِلَّتْہُ

دور حاضر کے فقہی مسائل، اَدلہ شرعیہ، مذاہب اربعہ کے فقہاء کی آراء
اور اہم فقہی فطریات پر مشتمل دور جدید کے عین تقاضوں کے مطابق مرتب کردہ
ایک علمی ذخیرہ جس میں احادیث کی تحقیق و تخریج بھی شامل ہے

www.KitaboSunnat.com

مؤلف

الاستاذ الدکتور روبروہبۃ الزحیلی

رکن جمیع الفقہ الاسلامی

دارالاشاعت

اُفد بازار مولیٰ پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

← عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

← مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)

کی جاتی ہیں۔

← دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

← کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

← ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

← نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔

kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com

اُردو ترجمہ

اَلْفِقْہُ الْاِسْلَامِیُّ وَادِلَّتْہُ

دور حاضر کے فقہی مسائل، اَدلہ شرعیہ، مذاہب اربعہ کے فقہاء کی آراء اور اہم فقہی نظریات پر مشتمل دور جدید کے عین تقاضوں کے مطابق مرتب کردہ ایک علمی ذخیرہ جس میں احادیث کی تحقیق و تخریج بھی شامل ہے

حصہ ہشتم

باب الجہاد، باب القضاء

مؤلف

الاستاذ الدكتور و هبة الزحيلي ركن مجمع الفقه الاسلامي

مترجم

مولانا محمد يوسف تنولی

فاضل جامعہ دارالعلوم کراچی

دارالاشاعت
اردو بازار، کراچی

اصطلاحات

- جہاد:..... دین کی سر بلندی کے لئے مسلح جدوجہد جہاد ہے۔
- مجاہد:..... جہاد فی سبیل اللہ کا فریضہ انجام دینے والا۔
- امان:..... غیر مسلم حربی کو اس کی ذات اور جان و مال کے سلسلہ میں مستقل طور پر یا ایک مدت کے لئے سلامتی کی ضمانت دینا خواہ حکومت سلامتی دے یا کوئی مسلمان شہری۔
- حربی:..... ایسا غیر مسلم دشمن جس کی قوم کے ساتھ جنگ ہو رہی ہو۔
- مستامن:..... وہ غیر ملکی جو باقاعدہ اجازت لے کر ملک میں داخل ہو۔
- عقد ذمہ:..... مفتوحہ کفار کے ساتھ معاہدہ کر کے انھیں مفتوحہ علاقہ میں رہنے دینا۔
- ذمی:..... وہ غیر مسلم جو دارالاسلام میں معاہدہ کے تحت رہ رہا ہو۔
- نفل:..... جنگ میں دیا جانے والا انعام۔
- سلب:..... دشمن کے فوجی کاساز و سامان اور اس کے کپڑے بوٹ وغیرہ۔
- فنی:..... وہ مال جو دشمنوں سے بغیر جنگ کے اسلامی حکومت کو حاصل ہو۔
- غنیمت:..... دوران جنگ دشمن سے حاصل ہونے والا مال۔
- حاکم:..... حکومت وقت یا قاضی یا حکومت کا مقرر کردہ عہدہ دار۔
- حکم:..... قاضی کا صادر کیا ہوا فیصلہ۔
- محکوم بہ:..... وہ حق جو قاضی کے فیصلہ سے لازم قرار پائے۔
- محکوم علیہ:..... جس کے خلاف قاضی کا فیصلہ ہوا ہو۔
- محکوم لہ:..... وہ شخص جس کے حق میں قاضی کا فیصلہ ہوا ہو۔
- قاضی:..... حج، لوگوں کے تنازعات کے فیصلے کرنے والا۔
- ولایت:..... اختیارات۔
- شہادت:..... گواہی دینا۔
- رجوع:..... گواہی سے رجوع کر لینا۔
- شاہد زور:..... جھوٹا گواہ۔
- اقرار:..... اپنے اوپر دوسرے کے حق کے ثابت ہونے کی خبر دینا۔
- مقرر:..... اقرار کرنے والا۔
- مقرلہ:..... جس کے حق میں اقرار کیا جائے۔
- مقر بہ:..... وہ چیز جس کا اقرار کیا جائے۔
- حبہ:..... محکمہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر۔

پہلی فصل..... جہاد کا حکم اور قواعد

عام طور پر فقہاء ”کتاب السیر“ کے عنوان کے ذیل میں بین الاقوامی اور مسلمانوں کے آپس کے تعلقات کے متعلق کلام کرتے ہیں۔ ”السیر“ سیرۃ کی جمع ہے، اس کا لغوی معنی راستہ، طریقہ ہے۔ لیکن اس سے مراد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غزوات ہوتے ہیں، تاہم اس کے ذیل میں جہاد کی حقیقت، جنگ و قتال کے ذمہ داران، معرکہ سے پہلے، معرکہ کے دوران اور معرکہ کے اختتام پر مسلمانوں کی ذمہ داریوں کے متعلق بھی گفتگو کی جاتی ہے، اس کے علاوہ معاہدات کا حکم، جنگ بندی، عقد ذمہ، اموال غنیمت کے احکام، مال غنیمت کے خمس (پانچویں حصے) کی تقسیم کی کیفیت، مسلمانوں کے ان اموال کا حکم جن پر دشمن قبضہ کر لے، قیدیوں اور مرتدین کا حکم بھی اس بحث میں شامل ہے۔

میں ان سب موضوعات کو اجمالاً بیان کروں گا چونکہ ان کی تفصیل مستقل ضخیم تالیف کی محتاج ہے۔

جہاد کا معنی

لغوی معنی..... جہاد ”جہد“ سے مشتق ہے جس کا معنی کوشش ہے۔ یا ”جہد“ سے ماخوذ ہے اور معنی عمل میں مبالغہ کرنا۔

اصطلاحی تعریف

حنفیہ کے نزدیک..... ”هو الدعاء الى الدين الحق و قتال من لم يقبله بالمال والنفس“

دین حق کی دعوت دینا اور جو اس دین کو قبول نہ کرے اس سے مال اور جان کے ساتھ لڑنا جہاد کہلاتا ہے۔

چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۶۰﴾

جہاد کے لئے نکل کھڑے ہو چاہے تم ہلکے ہو یا بوجھل اور اپنے مال و جان سے اللہ کے راستے میں جہاد کرو،

اگر تم سمجھ رکھتے ہو تو یہی تمہارے حق میں بہتر ہے۔ التوبہ ۹/۴۱

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ

يُقْتَلُونَ ۖ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ۖ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمْ

الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۶۱﴾ التوبہ ۹/۱۱۱

واقعہ یہ ہے کہ اللہ نے مومنوں سے ان کی جانیں اور ان کے اموال اس بات کے بدلے میں خرید لئے ہیں کہ جنت انہی کی ہے، وہ اللہ کے راستے میں

جنگ کرتے ہیں۔ جس کے نتیجے میں مارتے بھی ہیں اور مارے بھی جاتے ہیں۔ یہ سب اللہ کا سچا وعدہ ہے۔ تو راۃ، انجیل اور قرآن میں بھی، اور کون ہے

جو اللہ سے زیادہ اپنے وعدے کو پورا کرنے والا ہے؟ لہذا اپنے اس سودے پر خوشی مناؤ، جو تم نے اللہ سے کر لیا ہے اور یہی بڑی زبردست کامیابی ہے۔ ۱

حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء نے اس کے قریب قریب تعریف کی ہے۔

شافعیہ کے نزدیک..... هو قتال الكفار لنصرة الاسلام۔ ۲

۱..... البدائع ۷/۹۷، فتح القدیر ۲/۷۷۶، الدر المختار ۳/۲۳۸۔ ۲ حاشیۃ الشرقاوی علی نحفۃ الطلاب ۳/۳۹۱، وآثار

الحرب للمؤلف ص ۳۱۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۴۰ کتاب السیر
اسلام کی سر بلندی کے لئے کفار کے ساتھ جنگ کرنا جہاد ہے۔
زیادہ بہتر جہاد کی شرعی تعریف یہ ہے:

بذل الوسع والطاقة فی قتال الکفار ومدا فعتهم بالنفس والمال واللسان
کفار کے ساتھ جنگ کرنے اور جان و مال اور زبان سے ان کے خلاف کھڑے ہو جانے اور دفاع کرنے میں
آخری درجہ کی کوشش اور طاقت صرف کر دینے کا نام جہاد ہے۔

احکام اسلام کی تعلیم و تعلم، لوگوں میں احکام کی نشر و اشاعت، مال خرچ کرنا اور امام کے اعلان جہاد پر دشمن سے لڑنا سب جہاد ہے۔ چنانچہ
ابوداؤد نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:
”مشرکین کے ساتھ مال، جان اور زبان سے جہاد کرو۔“

اسلام میں جہاد کی فضیلت..... جہاد اسلام کی سر بلندی، عزت و افتخار ہے، اسلام کے احکام و ضوابط کے ارد گرد جنگ لہاں ہے،
اسلام اور مسلمانوں کے ممالک کی حفاظت کا طریقہ ہے، جہاد اسلام کا زبردست اور عظیم الشان اصول ہے چونکہ جہاد عزت و افتخار اور سیاست کا
راستہ ہے، جہاد فیضہ محکمہ ہے اور تاقیامت جاری رہے گا، چنانچہ جس قوم نے بھی جہاد ترک کیا وہ ذلیل و رسوا ہوئی وہ اپنے گھر کی چوکھٹ پر ہی
ذلیل و خوار ہوئے اور اللہ نے ان کی مدد چھوڑ دی، ان پر شرارت پسند اور حقیر لوگوں کو مسلط کر دیا۔
چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ^ط

اللہ کی راہ میں اس طرح جہاد کرو جس طرح جہاد کرنے کا حق ہے۔ الحج ۸/۲۲

ایک آیت اور بھی گزر چکی ہے۔

ان الله اشترى من المؤمنين..... الآية

بہت ساری احادیث وارد ہوئی ہیں جو فضیلت جہاد پر بین ثبوت ہیں، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ افضل ترین عمل
کون سا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا، عرض کی گئی: پھر کون سا عمل افضل ہے؟ فرمایا: جہاد فی سبیل
اللہ، عرض کیا گیا: پھر کون سا عمل؟ فرمایا ج مقبول ہے۔ ①

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اللہ کی راہ میں ایک صبح یا ایک شام دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے سے بہتر ہے۔“ ② وہ مجاہد جو اللہ
تعالیٰ کی راہ میں اپنی جان قربان کر دیتا ہے، معاشرہ اور اعلیٰ اقدار کے قیام کے لئے اپنی جان کی پروا نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اور انسانی تاریخ
میں ارفع و اعلیٰ مقام و مرتبہ پر فائز ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسے انبیاء و مرسلین کے اوصاف سے سرفراز فرماتے ہیں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿۴۷﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ۚ أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۴۸﴾
اے پیغمبر! جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل ہوئے ہیں انہیں ہرگز مردہ مت سمجھنا، بلکہ وہ زندہ ہیں، انہیں اپنے رب کے پاس رزق ملتا ہے، اللہ نے ان کو
اپنے فضل سے جو کچھ دیا ہے وہ اس پر مگن ہیں، اور ان کے پیچھے جو لوگ ابھی ان کے ساتھ (شہادت میں) شامل نہیں ہوئے ان کے بارے میں اس بات
پر بھی خوشی مناتے ہیں کہ (جب وہ ان سے آ کر ملیں گے تو) نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ آل عمران ۱۶۹/۳۔ ۱۷۰

①..... رواہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی وابن خزيمة في صحيحه عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه. ② رواه الشيخان
وغیرهما عن انس بن مالک رضي الله تعالى عنه.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۴۱ کتاب السیر

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی راہ میں درجہ شہادت حاصل کرنے کی بارہا تمنا کی ہے اور ارشاد فرمایا ہے ”قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے پسند کرتا ہوں کہ اللہ کی راہ میں جہاد کروں اور قتل کر دیا جاؤں، پھر جہاد کروں اور قتل کر دیا جاؤں پھر جہاد کروں اور قتل کر دیا جاؤں۔“ ① ایک اور حدیث میں آپ نے فرمایا۔ ”شہید کا ہر گناہ بخش دیا جاتا ہے سوائے قرضے کے ② بلکہ شہید تو دوبارہ دنیا میں آنے کی تمنا کرے گا، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”کوئی شخص ایسا نہیں ہوگا جو جنت میں داخل ہو اور پھر دنیا میں واپس آنے کی تمنا کرے اور یہ کہ دنیا میں اسے کوئی چیز ملے البتہ ایک شہید دنیا میں واپس آنے کی تمنا کرے گا کہ اسے دسیوں مرتبہ قتل کیا جائے۔ وہ یہ تمنا اس لئے کرے گا کہ وہ شرف و کرامت کو بھانپ جائے گا۔“ ③

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولین کی تین قسمیں بیان فرمائیں۔ ارشاد فرمایا: مقتولین تین قسم کے لوگ ہیں: بندہ مومن جو اپنی جان اور مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے، یہاں تک کہ دشمن کے مد مقابل ہو جاتا ہے اور (لڑتے لڑتے) شہید ہو جاتا ہے، یہ آرمودہ شہید ہے، یہ اللہ تعالیٰ کے عرش تلے نصب خیمے میں ہوگا، اس کے اور انبیاء کے درمیان صرف درجہ نبوت کا فرق ہوگا۔ دوسرا وہ شخص جو طرح طرح کے گناہ کرتا ہے پھر اللہ کی راہ میں اپنی جان اور مال سے جہاد کرتا ہے، یہاں تک کہ دشمن سے اس کی مڈ بھٹ ہو جاتی ہے آخر کار وہ مقتول ہو جاتا ہے، اس کا یہ عمل اس کے لئے پاکی کا سبب بن جاتا ہے اس کے گناہوں اور خطاؤں کو مٹا دیتا ہے، حقیقت میں تلوار گناہ مٹا دیتی ہے، پھر اس شخص کو جنت میں داخل کیا جائے گا وہ جس دروازے سے چاہے گا جنت میں داخل ہو جائے گا، جنت کے آٹھ دروازے ہیں، جب کہ دوزخ کے سات دروازے ہیں جو ایک دوسرے کے اوپر نیچے ہیں، تیسرا شخص منافق ہے جو اپنی جان اور مال سے جہاد کرتا ہے یہاں تک کہ دشمن سے اس کی مڈ بھٹ ہو جاتی ہے اور وہ مقتول ہو جاتا ہے یہ شخص دوزخ میں جائے گا، حقیقت میں تلوار نفاق نہیں مٹاتی۔ ④

فریضہ جہاد:

اگر نفیر عام نہ ہو (اقدامی جہاد)..... اگر نفیر عام نہ ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے، کفایہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ جہاد ہر اس شخص پر فرض ہوگا جو جہاد کا اہل ہو، لیکن اگر کچھ لوگ جہاد کے لئے کھڑے ہو جائیں تو بقیہ لوگوں سے ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى

اور اللہ نے مجاہدین کو بیٹھے رہنے والوں پر درجے میں فضیلت دی ہے اور اللہ نے سب سے اچھائی کا وعدہ کر رکھا ہے۔

آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین اور بیٹھے رہنے والوں دونوں قسم کے لوگوں کے ساتھ اچھائی کا وعدہ کیا ہوا ہے، اگر اقدامی جہاد فرض عین ہوتا تو بیٹھے رہنے والوں کے ساتھ اچھائی کا وعدہ نہ ہوتا۔ چونکہ اس صورت میں بیٹھا رہنا حرام ہوگا۔ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ

لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ⑤ التوبہ ۱۲۲/۹

اور مسلمانوں کے لئے یہ بھی مناسب نہیں ہے کہ وہ ہمیشہ سب کے سب جہاد کے لئے نکل جائیں، لہذا ایسا کیوں نہ ہو کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک گروہ جہاد کے لئے نکلا کرے تاکہ (جو لوگ جہاد میں نہ گئے ہوں) وہ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کرنے کے لئے محنت کریں۔

①..... رواہ البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ② رواہ مسلم عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ③ رواہ البخاری ومسلم والترمذی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ④ اخرجہ الدارمی من حدیث عتبۃ بن عبد السلامی والطیالسی وابن حبان والبیہقی واحمد والطبرانی ورجال احمد رجال الصصحیح خلا ابی المثنی، الملوکی وهو ثقہ۔

الفقه الاسلامی وادلہ..... جلد ہشتم ۳۴۲ کتاب السیر

نیز جہاد کا مقصد دعوت الی اللہ دعوت الی الاسلام، اعلاء کلمۃ اللہ، اعلاء حق، کفار کے شر کا دفعیہ ہے۔ یہ مقصد کچھ لوگوں کے کھڑے ہونے سے حاصل ہو جائے تو دوسرے لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جائے گا۔

اگر ایک ملک یا شہر یا علاقہ کے لوگ کافروں کی سرکوبی کے لئے کافی نہ ہوں تو ان کے پڑوسی ملک یا شہر کے لوگوں پر فرض ہوگا کہ وہ اصل متحرکین کے ساتھ کھڑے ہوں اسی طرح الاقرب فالاقرب کے اصول پر۔ پڑوسی مسلمان اسلحہ، مال و جان سے مجاہدین کی مدد کریں۔ خاوند کی اجازت کے بغیر جہاد میں عورت کا شریک ہونا جائز نہیں۔ چونکہ حقوق زوجیت کی ادائیگی فرض عین ہے، اسی طرح والدین کی اجازت کے بغیر اولاد کا جہاد میں شریک ہونا بھی جائز نہیں چونکہ والدین کی خدمت فرض عین ہے اور فرض عین فرض کفایہ پر مقدم ہوتا ہے۔

اگر جہاد کے لئے افرادی قوت بھر پور موجود ہو تو اس صورت میں سال میں کم از کم ایک مرتبہ جہاد میں شریک ہونا ضروری ہے جیسے احیاء کعبہ سال میں ایک بار (مستطیع کے لئے ضروری ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ

کیا یہ لوگ دیکھتے ہیں کہ وہ ہر سال ایک دو مرتبہ کسی آزمائش میں مبتلا ہوتے ہیں۔ التوبہ ۹/۱۲۶

مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ آیت جہاد کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جہاد فرض کفایہ تھا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَا يَسْتَوِي الْقُعْدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ

اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقُعْدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ۚ النسا ۹۵/۹۵

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مجاہدین اور بیٹھے رہنے والوں کے درمیان خط فاصل کھینچا ہے، ہاں البتہ سب سے اچھائی کا وعدہ کیا ہے، جب کہ گناہ گار سے اچھائی کا وعدہ نہیں کیا جاتا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کفار کی دو حالتیں ہیں۔

(اول)..... کفار اپنے ہی ملک میں ہوں تو جہاد فرض کفایہ ہے اگر اتنے لوگ کھڑے ہو جائیں جن سے کفایت ہو سکتی ہو تو بقیہ لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جائے گا۔

(دوم)..... یہ کہ کفار ہمارے کسی شہر پر حملہ آور ہو جائیں، اس ملک کے اہالی پر دفاع لازمی ہو جاتا ہے، اگر اس شہر کے لوگ کافی نہ ہوں تو ان کے پڑوسی ملک کے مسلمانوں پر کفار سے جنگ کرنا واجب ہے، کفایت کی قید اس امر پر دلیل ہے کہ کبھی لوگوں کا جہاد میں نکلنا واجب نہیں بلکہ اگر بقدر کفایت لوگ اس ذمہ داری کو نبھانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوں تو بقیہ لوگوں سے فریضہ ساقط ہو جائے گا۔ ❶

اگر نفیر عام ہو (دفاعی جہاد)..... مثلاً کفار کسی اسلامی ملک پر حملہ آور ہو جائیں تو ہر قدرت رکھنے والے پر جہاد فرض عین ہوگا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

انفروا خِفَافًا وَثِقَالًا

جہاد کے لئے نکل کھڑے ہو خواہ تم ہلکے ہو یا بوجھل۔

یہ آیت جہاد میں کوچ کرنے کے متعلق نازل ہوئی ہے:

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۴۳..... کتاب السیر

مدینہ کے باشندوں اور ان کے ارد گرد کے دیہات میں رہنے والوں کے لئے یہ جائز نہیں تھا کہ وہ اللہ کے رسول (کا ساتھ دینے) سے پیچھے رہیں، اور نہ یہ جائز تھا کہ وہ بس اپنی جان پیاری سمجھ کر ان کی جان سے بے فکر ہو بیٹھیں۔ سورۃ التوبہ، آیت ۱۲۰

جب جہاد کے لئے اعلان عام ہو تو اس صورت میں عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر جہاد کے لئے نکلے، اولاد کے لئے بھی جائز ہے کہ وہ والدین کی اجازت کے بغیر نکلے۔

تین صورتوں میں جہاد متعین ہے: ❶

(اول)..... جب مسلمانوں کا دشمن سے آمناسما ہو جائے صفیں باہم مقابل ہو جائیں تو جو شخص جہاد کے لئے حاضر ہو اس پر منہ موڑنا یا واپس ہونا حرام ہے بلکہ ڈٹ جانا متعین ہے، چنانچہ فرمان باری اللہ تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا

اے ایمان والو! جب کسی جماعت سے تمہارا مقابلہ ہو جائے تو ثابت قدم رہو اور زیادہ سے زیادہ اللہ کا ذکر کرتے رہو۔

(دوم)..... اگر کفار کسی شہر پر چڑھائی کر آئیں تو اہل شہر پر دفاع اور جنگ واجب ہے۔

(سوم)..... اگر امام کسی قوم سے جہاد کے لئے کوچ کرنے کا مطالبہ کرے تو اس قوم پر جہاد کے لئے کوچ کرنا لازم ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَقْلُتُمْ إِلَى الْأَرْضِ

اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تم سے کہا گیا کہ اللہ کے راستے میں جہاد کے لئے کوچ کرو تو تم بوجھل ہو کر زمین سے لگ گئے۔ التوبہ ۳۸/۹

اسی طرح متفق علیہ حدیث ہے کہ جب تم سے جہاد کے لئے کوچ کا مطالبہ کیا جائے تو کوچ کرو۔

فہضہ جہاد کے متعلق یہ حکم فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ ❷

شرائط جہاد..... وجوب جہاد کی سات شرائط ہیں۔ اسلام، بلوغ، عقل، آزادی، مرد ہونا، کسی بھی عذر سے سلامت ہونا اور نان نفقہ موجود ہونا۔

اسلام بلوغ اور عقل تقریباً سبھی احکام شریعہ کے لئے شرائط ہیں۔ رہی بات آزادی کی سو وہ اس لئے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آزاد شخص سے اسلام اور جہاد پر بیعت لیتے تھے جب کہ غلام سے صرف جہاد پر بیعت لیتے تھے۔

مرد ہونا اس لئے شرط ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہا کی حدیث بخاری نے روایت نقل کی ہے کہ وہ کہتی ہیں: میں نے عرض کیا: ہم (عورتیں) سمجھتی ہیں کہ جہاد افضل عمل ہے، کیا ہم جہاد میں شریک نہ ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لیکن حج مبرور (مقبول) افضل جہاد ہے۔

رہی بات عذر سے سلامت ہونا یعنی نابینا، لنگڑا اور مریض نہ ہونا سو اس کی دلیل یہ آیت ہے:

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْدَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ

نابینا پر کوئی گناہ نہیں، لنگڑے پر کوئی گناہ نہیں اور مریض پر بھی کوئی گناہ نہیں۔ انور ۲۴/۲۱

نان و نفقہ موجود ہونے کی دلیل یہ آیت ہے:

❶..... المغنی ۳۴۶/۸، البدائع: المرجع السابق ص ۹۸، تبیین الحقائق ۲۴۱/۳، فتح القدیر ۲۷۸/۴، الدر المنثور

۲۳۹۳۔ آثار الحرب ص ۸۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۴۴ کتاب السیر

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ
کمزور لوگوں پر جہاد میں نہ جانے کا کوئی گناہ نہیں، نہ بیماروں پر، اور نہ ان لوگوں پر جن کے پاس خرچ کرنے کو کچھ نہیں ہے

جب کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے لئے تخلص ہوں۔ التوبہ ۹/۹۱

عقلی وجہ یہ ہے کہ جہاد ہتھیاروں کے بغیر ناممکن ہے، لہذا ہتھیاروں پر قادر ہونا ضروری ہوا، یہ چیز زمانہ ماضی میں تھی ہمارے زمانے میں حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ مجاہد کو مسلح کرے اور اسے خرچہ بہم پہنچائے۔

مکلفین جہاد..... جو شخص جہاد کی قدرت رکھتا ہو اس پر جہاد فرض ہے، اور جو شخص جہاد کی قدرت نہیں رکھتا اس پر جہاد فرض نہیں، چنانچہ نابینا، لنگڑا اور مریض سے جہاد کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا، اسی طرح ابلّاج، شیخ فانی، کمزور، جس کا ہاتھ کٹا ہو، جو شخص جہاد کے اخراجات نہ پاتا ہو، بچہ، عورت اور غلام پر بھی جہاد فرض نہیں۔ عورت اور غلام بالترتیب اپنے شوہر اور آقا کی خدمت میں مصروف ہوتے ہیں اور بچہ غیر مکلف ہے اور جہاد کی اہلیت نہیں رکھتا۔ اس کی دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو صحیحین میں وارد ہوئی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں:

غزوہ احد کے موقع پر مجھے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے لایا گیا میں اس وقت ۱۴ سال کی عمر میں تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ میں شریک ہونے کی مجھے اجازت مرحمت نہیں فرمائی..... الحدیث

ان کے علاوہ باقی لوگ چونکہ جہاد سے عاجز ہیں اس لئے ان پر جہاد فرض نہیں، انہی معذوریں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ..... الْآيَةُ

چنانچہ آیت تحلف نازل ہونے کے بعد معذوریں نے جہاد میں شرکت کا ارادہ کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ دوسری آیت میں ہے:

لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ

سورة التوبة ۹/۹۱

قبل از جنگ کیا کیا امور واجب ہیں؟..... جہاد کی تمام تر ذمہ داری امام کے سپرد ہے رعایا پر امام کی اطاعت واجب ہے، مناسب یہ ہے کہ مشرکین کے آس پاس جو لوگ رہتے ہوں انہیں مشرکین کے خلاف جہاد کرنے کے لئے تیار کیا جائے، قلعے تعمیر کئے جائیں خندقیں کھودی جائیں اور دیگر ضروریات کا انتظام کیا جائے۔ امام ہر علاقے میں ایک امیر مقرر کرے جو جو امور جنگ اور تدبیر جہاد میں امام کا مقلد ہو ۷ اگر یہ مسلمانوں اور کافروں کے درمیان تعلقات خراب ہو جائیں اور جنگ کے اسباب موجود ہوں اور مسلمان حکمران دشمن کے ساتھ معرکہ کی ٹھان لے۔ تو اس وقت اعلان جہاد اور دعوت اسلام کے ذریعے دشمن کو ڈرانا دھمکانا واجب ہے۔

دعوت اسلام کے پہنچانے کے متعلق فقہاء کی تین آراء ہیں:

(اول)..... جنگ شروع کرنے سے پہلے دعوت اسلام مطلقاً واجب ہے مطلقاً کا معنی یہ ہے کہ دشمن کو خواہ دعوت پہنچی ہو یا نہ پہنچی ہو۔ امام

مالک رحمۃ اللہ علیہ، ہادیہ اور زید یہ کہ یہی مذہب ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

سَدِّعُونَ إِلَى قَوْمِهِ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ

تمہیں ایسے لوگوں کے پاس لڑنے کے لئے بلایا جائے گا جو بڑے سخت جنگجو ہوں گے، کہ یا تو ان سے لڑتے رہو یا وہ اطاعت قبول کر لیں۔

سورة الفتح ۳۸/۱۶

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۳۴۵..... کتاب السیر

(دوم)..... دشمن تک اسلام کی دعوت پہنچانا مطلقاً واجب نہیں، یہ حنا بلکہ کی رائے ہے۔

(سوم)..... جن کفار کے پاس دعوت نہ پہنچی ہو انہیں دعوت دینا واجب ہے اگرچہ اسلام کی نشر و اشاعت ہو چکی ہو اور پوری طرح اسلام کا ظہور ہو چکا ہو۔ لوگوں کو بھی پتہ ہو کہ ہمیں کس دین کی دعوت دی جا رہی ہے، اور کس امر پر ہم سے جنگ کی جا رہی ہے، چنانچہ اس رائے کے مطابق دعوت اعلان و انداز (خوفزدہ کرنے کے لئے) کے طور پر مستحب ہے واجب نہیں۔ یہ جمہور فقہاء، شیعہ، امامیہ اور اباضیہ کی رائے ہے۔ ابن منذر کہتے ہیں: یہ جمہور اہل علم کا قول ہے، بہت ساری احادیث اس پر شاہد اور دال ہیں اور مختلف روایتوں میں تطبیق بھی اسی رائے سے ہو جاتی ہے۔ ❶

جن احادیث سے وجوب دعوت ثابت ہوتا ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر دعوت کے کبھی کسی قوم کے ساتھ جنگ نہیں کی۔ ❷
سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی شخص کو لشکر یا دستے کا امیر مقرر کرتے تو اسے بالخصوص تقویٰ اور مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کرنے کی وصیت کرتے، پھر فرماتے: جب مشرکین کے ساتھ تمہارا آمنا سامنا ہو تو انہیں تین باتوں کی طرف بلاؤ، ان میں سے جون سی بات بھی وہ قبول کریں تم اسے تسلیم کر لو، انہیں اسلام کی دعوت دو اگر دعوت قبول کر لیں تو تم بھی انہیں تسلیم کر لو اور جنگ سے باز رہو، اگر دعوت سے انکار کریں تو پھر ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو اگر مان جائیں تو تم قبول کر لو اور جنگ سے باز رہو اگر جزیہ (نیکس) دینے سے انکار کریں تو اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کر کے ان پر چڑھائی کر دو۔ الحدیث۔ ❸

وہ احادیث جن سے دعوت اسلام کا پہنچنا واجب ثابت نہیں ہوتا ان میں سے ایک حدیث حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی مصطلق پر حملہ کیا در حالیکہ قبیلہ کے لوگ غفلت میں تھے اور ان کے مویشی پانی پی رہے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جنگجوؤں کو قتل کرنے اور بقیہ کو قید کرنے کا حکم دیا۔ ❹

ایک اور حدیث حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حکم دیا تھا کہ مقام ابنی کے لوگوں پر غارت گری ڈال دو اور ان کے مکانات وغیرہ جلا دو۔ ❺ چنانچہ غارتگری دعوت کے ساتھ نہیں ہوئی۔

پہلی دوا حدیث میں دعوت کا اعتبار کیا گیا ہے اور دعوت جواز جہاد کے لئے شرط قرار دی گئی ہے، جب کہ دوسری دوا حدیث میں بغیر دعوت کے دشمن پر چڑھائی کو جائز قرار دیا گیا ہے، ان دو احادیث میں اس امر کی رعایت کی گئی ہے کہ قبل ازیں اسلام کی دعوت پہنچی ہوگی، چنانچہ پہلی اور دوسری رائے کے اصحاب نے احادیث میں نسخ کا قول اختیار کر کے تطبیق دی ہے۔

جب کہ جمہور نے احادیث کو جمع کیا ہے چونکہ نسخ کا قول اسی وقت اختیار کیا جاتا ہے جب دلائل کو یکجا کرنا مشکل ہو، چنانچہ جن لوگوں تک دعوت اسلام نہ پہنچی ہو ان کو دعوت دینا واجب ہے اور جنہیں دعوت پہلے سے پہنچی ہو وہ دوبارہ دعوت دینا مستحب ہے۔

بنا برہذا جائز ہے کہ جن کفار کو دعوت پہنچی ہو ہم ان سے جنگ کر دیں یا غارت گری ڈالیں یا شہن ماریں۔ اس تفصیل سے واضح ہو جاتا ہے کہ جن کفار کے ساتھ ہمیں جنگ کرنی ہو تو اس میں دو شرطیں ہیں۔

۱..... یہ کہ کفار مستأمنین (اجازت لے کر ہمارے ملک میں رہنے والے) نہ ہوں، معاہدین نہ ہوں یا ذمی نہ ہوں، چونکہ ان لوگوں کی جانیں محفوظ ہوتی ہیں، معصوم الدم نہیں ہوتے، شریعت نے ان لوگوں کے قتل کو حرام قرار دیا ہے۔

❶..... آثار الحرب طبعہ سوم ص ۱۵۲، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۳۵۔ ❷ رواہ احمد والبیہقی وابو یعلیٰ والطبرانی وعبد الرزاق، قال الہیثمی رجالہ رجال الصحیح مجمع الزوائد ۵۵۳۔ ❸ رواہ الجماعة الا البخاری وصححه الترمذی (نصب الراية ۳۸۰/۳، سبل السلام ۴/۲۶)۔ ❹ رواہ احمد والشیخان۔ ❺ رواہ ابو داؤد وابن ماجہ۔ (نصب الراية ۳۸۲/۳) مقام ابنی فلسطین میں عسقلان اور رملہ کے درمیان واقع ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۴۶..... کتاب السیر

۲..... کفار کو دعوت دینا، انہیں اسلام کی حقیقت، اہداف، واغراض سے آگاہ کرنا اور دشمنان اسلام سے جہاد کرنے کے اسباب سے آگاہ کرنا۔ اگرچہ وہ شریک پائی جائیں تو پیشگی دعوت کے بغیر بھی جہاد کرنا جائز ہے۔

دوران جنگ کن لوگوں کو قتل کیا جائے اور کن لوگوں کے قتل سے باز رہا جائے؟..... وہ لوگ جو جنگ میں کسی طرح سے بھی شریک ہوں خواہ براہ راست فوج میں شامل ہو یا جنگی تدبیر رکھتے ہو یا صاحب رائے ہوں انہیں قتل کرنا جائز ہے۔ فوجیوں کے علاوہ عورت، بچے، مجنون، بوڑھا، مریض، ابلہ، لولا، نابینا، جس کے ہاتھ پاؤں کٹے ہوں، معتوہ، گرجے میں بیٹھے راہب، عبادت گاہوں میں عبادت میں مشغول لوگ، جنگ سے عاجز اور کسانوں کو قتل کرنا جائز نہیں، ہاں البتہ اگر ان میں سے کوئی جنگ میں شریک ہو یا رائے دیتا ہو یا تدبیریں بتاتا ہو تو اسے قتل کرنا جائز ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ربیعہ بن رافع سلمی رضی اللہ عنہ نے غزوہ حنین کے موقع پر درید بن صمہ کو پکڑ لیا، اور اسے قتل کر دیا جب کہ اس کی عمر سو سال سے زائد تھی، صرف اس سے رائے ہی لی جاسکتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ملی آپ نے ربیعہ رضی اللہ عنہ پر نکیر نہیں کی۔ ①

اگر عورت دشمن کی ملکہ ہو یا دشمن کی کمان سنبھال رکھی ہو اسے قتل کرنا جائز ہے تاکہ دشمن کی صفوں میں انتشار پڑ جائے اور وہ افراتفری کا شکار ہو جائیں۔ اسی طرح اگر دشمن کا بادشاہ چھوٹا بچہ ہو اور جنگ میں اسے شریک کر دیں تو اسے بھی قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اگر مذکورہ لوگ جنگ میں شریک نہ ہوں تو انہیں قتل نہ کرنے کے دلائل یہ ہیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کسی عورت اور کسی بچے کو قتل مت کرو۔ ② یہ ثابت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ③ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک صحابی سے فرمایا: خالد کے پاس جاؤ اور اسے کہو: بچوں اور خادموں کو قتل نہ کرے۔ ④ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب لشکر روانہ کرتے تو فرماتے: گرجوں کے متعین کو قتل نہ کرو۔ ⑤

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے نام سے، اللہ کی مدد سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت پر قائم رہتے ہوئے چل پڑو، شیخ فانی کو قتل مت کرو، بچے، چھوٹے اور عورت کو قتل نہ کرو، خیانت مت کرو، آپس میں صلح سے رہو اور احسان کرو بے شک اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے۔ ⑥

جنگ ختم ہونے کے بعد..... چنانچہ دوران جنگ جن لوگوں کو قتل کرنا حلال نہیں جنگ سے فارغ ہونے کے بعد بھی انہیں قتل کرنا حلال نہیں۔ اور ہر وہ آدمی جسے دوران جنگ قتل کرنا حلال ہو جو جنگ میں شریک ہو تو اسے گرفتار اور قید کرنے کے بعد قتل کرنا مباح ہے ہاں البتہ بچے اور معتوہ جو نا سمجھ ہوں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ دوران جنگ انہیں قتل کرنا مباح ہے لیکن گرفتار کرنے کے بعد انہیں قتل کرنا مباح نہیں۔ اگرچہ انہوں نے مسلمانوں کی بڑی جماعت قتل کر دی ہو، چونکہ گرفتار کرنے کے بعد انہیں قتل کرنا بطور سزا کے ہوگا حالانکہ بچے اور معتوہ سزا کے اہل نہیں ہوتے ہیں۔ دوران جنگ انہیں قتل کرنا اس لیے مباح ہے چونکہ جنگجوؤں کے شر و فساد کا خاتمہ کرنا ہوتا ہے جب ان دونوں کی طرف سے شر و فساد ہو رہا ہو تو ان کا قتل مباح ہوگا علامہ کاسانی نے یہی موقف اختیار کیا ہے۔ ⑦

مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ معاہدہ کی خلاف ورزی نہ کریں، مال غنیمت میں چوری اور خیانت نہ کریں، دشمن کا ہشلہ نہ کریں،

①..... روی ذالک فی الصحیحین عن ابی موسیٰ (نیل الاوطار ۷/۲۴۷) رواہ الطبرانی فی الکبیر والواوسط عن ابن عباس (مجمع الزوائد ۵/۳۱۶) رواہ الجماعة الا النسائی عن ابن عمر (نیل الاوطار ۷/۲۴۶، جامع الاصول ۳/۲۰۸) رواہ احمد واصحاب السنن الا الترمذی وابن حبان والحاکم والبیہقی عن رباح بن ربیع (نیل الاوطار المرجع السابق نصب الرایۃ من ۳/۳) اخرجه احمد عن ابن عباس (نیل الاوطار المرجع السابق) ② اخرجه ابو داؤد عن انس (نیل الاوطار المرجع السابق) ③ البدائع ۷/۱۰۱۔ شرح اللباب علی الكتاب ۴/۲۱۰ وكشاف القناع ۳/۴۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۴۷ کتاب السیر

بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ دشمن پر فتح پالینے کے بعد مسئلہ کرنا مکروہ ہے فتح وغلبہ سے پہلے مسئلہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ ❶
یہ جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ، شیعہ، زیدیہ کا مذہب ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، شیعہ امامیہ، ظاہریہ ابن منذر اور امام شافعی کا ظاہری قول یہ ہے کہ عورتوں اور بچوں کے علاوہ بقیہ لوگوں کو قتل کرنا جائز ہے۔ ❷
بستیاں اجاڑنا اور تخریب کاری..... جنگی ضرورت کے پیش نظر دشمن کے قلعوں کو نظر آتش کرنا، پانی میں غرق کرنا، تخریب و تباہی، مکانات منہدم کرنا، درختوں اور فصلوں کے کاٹنے اور جھنقیں نصب کرنے میں کوئی حرج نہیں۔
چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ

وہ (یہود) اپنے ہاتھوں سے اپنے گھروں کو تباہ کر رہے تھے اور مسلمانوں کے ہاتھوں سے بھی۔ الحشر ۵۹/۲

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے قریب بویرہ نامی بستی کو جھلوا دیا تھا اور دشمن پر پانی کا کار یا اچھوڑنے میں دشمن کی شان و شوکت کا خاتمہ ہے اور ان کا شیرازہ بکھیرنا ہے۔

دشمن پر تمام جدید اسلحہ مثلاً: میزائل وغیرہ چلانے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ دشمن کے پاس مسلمان قیدی یا تاجر ہی کیوں نہ ہوں چونکہ میزائل داغنا ضرورت کی بنا پر ہوتا ہے اور داغنے وقت کفار کی نیت ہونہ کہ مسلمانوں کی، چونکہ ناحق مسلمان کو قتل کرنا جائز نہیں۔

اسی طرح اگر کفار مسلمانوں کے بچوں یا قیدیوں کو ڈھال بنا کر جنگ لڑ رہے ہوں تو بھی ضرورت کی بنا پر کفار پر حملہ جائز ہے لیکن نیت کفار کو مارنے کی ہو۔ اگر دوران حملہ کوئی مسلمان مر جائے تو اس کی دیت اور کفارہ نہیں ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے جائز نہیں کہ وہ کفار کے خلاف کفار سے مدد طلب کریں اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہو لیا تا کہ آپ کی مدد کر سکے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: واپس چلے جاؤ ہم کسی مشرک سے مدد نہیں لیں گے۔، عقلی دلیل یہ ہے کہ کافر خیانت بھی کر سکتا ہے اس پر کوئی بھروسہ نہیں۔ نیز دینی عداوت اسے عذر پر برا بیگنہ کر سکتی ہے۔ ❸

جب کہ مذہب اربعہ کے اکثر فقہاء نے کافر کے خلاف کافر سے مدد لینے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ قیادت مسلمانوں کے پاس ہو اور کافر مسلمانوں کے متعلق بہتر رائے رکھتا ہو۔

شافعیہ نے ضرورت و احتیاج کے ساتھ اس کو مقید کیا ہے چونکہ غزوہ حنین کی موقع پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صفوان بن امیہ سے مدد حاصل کی تھی، اور فتح مکہ والے سال قبیلہ خزاعہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی تھی، اسی طرح غزوہ احد کے موقع پر قرمان ظفیری باوجود یہ کہ منافقین میں سے تھا اور مشرک تھا صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ جنگ میں شریک رہا تھا۔ ❹

وہ امور جو دوران جنگ مجاہدین پر واجب ہیں..... میدان جنگ میں دوران معرکہ مجاہدین پر ثابت قدم رہنا واجب ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ❺

اے ایمان والو! جب کسی جماعت سے تمہارا مقابلہ ہو جائے تو تم ثابت قدم رہو اور زیادہ سے زیادہ اللہ کا ذکر کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

الانفال ۸/۳۵

اگر ایک مسلمان کے مقابلے میں دو کافر ہوں تو مسلمان کا ڈٹ جانا واجب ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

❶..... آثار الحرب ص ۲۹۳ ❷ آثار الحرب ص ۳۹۳ ❸ البدائع ۴/۱۰۰، الكتاب مع اللباب ۳/۱۱۷ ❹ نیل الوطار

۱۳۶/۷، القسطلانی شرح البخاری ۵/۱۷۰۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۴۸ کتاب السیر

الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

اب خدا نے تم سے بوجھ ہلکا کر دیا اور معلوم کر لیا کہ ابھی تم میں کسی قدر کمزوری ہے پس اگر تم میں ایک سو ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو دوسو پر غالب رہیں گے اور اگر ایک ہزار ہوں گے تو خدا کے حکم سے دو ہزار پر غالب رہیں گے اور خدا ثابت قدم رہنے والوں کا مددگار ہے۔ الانفال ۸/۶۶

اگر مسلمان فوجیوں کا ظن غالب ہو کہ انہیں شکست ہو جائے گی یا انہیں قتل کر دیا جائے گا۔ تو وہ کمک حاصل کرنے کے لئے اپنی چھاونی کی طرف بھاگ سکتے ہیں، یہاں گنتی کا چنداں اعتبار نہیں حتیٰ کہ اگر ایک مسلمان نہبتا ہو اور اس کے مقابلہ میں دوسو کافر ہوں تو وہ ایک بھاگ سکتا ہے، یا اگر مسلمان مسلح ہو لیکن بیمار ہو تب بھی دوسو کافروں سے بھاگ سکتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ إِلَّا دُبَارًا ۚ وَمَنْ يُؤَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرًا إِلَّا مَتَّعَهُمْ قَلِيلًا ۖ أَوْ مُحْتَبِرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ ۖ فَذَبَّاهُ بِعَصَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ ۚ وَبَشَسَ الْمُحْسِنُونَ ۝

اے اہل ایمان جب میدان جنگ میں کفار سے تمہارا مقابلہ ہو ان سے پیٹھ نہ پھیرنا۔ اور جو شخص جنگ کے روز اس صورت کے سوا کہڑائی کے لئے کنارے کنارے چلے (یعنی جنگی چال سے دشمن کو مارے) یا اپنی فوج سے جاملنا چاہے ان سے پیٹھ پھیرے گا تو وہ خدا کے غضب میں گرفتار ہو گیا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے۔ الانفال ۸/۱۵-۱۶

اس کی تائید حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بسوئے نجد ایک دستہ روانہ کیا میں بھی اس دستے میں شامل تھا، چنانچہ مسلمانوں کو شکست ہوئی اور جب ہم مدینہ پہنچے تو ہم نے کہا: ہم جنگ سے بھاگنے والے ہیں۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بلکہ تم دوبارہ اللہ کی راہ میں لوٹ کر جانے والے ہو اور میں تمہارے لئے مرکز اور مرجع ہوں، تاکہ تم میرے ساتھ جہاد فی سبیل اللہ کے لئے لوٹ جاؤ۔ ① اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے فعل کا اقرار فرمایا۔

دوسری فصل..... قبول اسلام یا معاہدہ کے ذریعہ جنگ کی انتہاء

جنگ مختلف طریقوں سے ختم ہو سکتی ہے ان میں سے ایک طریقہ اسلام قبول کر لینا یا مسلمانوں کے ساتھ معاہدہ کر لینا یا امان کا پروانہ مل جانا بھی ہے۔ ②

اسلام قبول کر کے جنگ کا خاتمہ..... یہاں اسلام میں داخل ہونے اور دوران جنگ اعلان اسلام کرنے کے متعلق گفتگو ہوگی۔ اسلام میں داخلہ کے بھی چند طریقے ہیں:

۱..... اسلام میں داخلہ صراحتہ ہو۔

۲..... اسلام میں داخلہ ضمناً ہو۔

۳..... اسلام میں داخلہ تابع بن کر ہو۔

اسلام کا اعلان صراحتہ ہو..... زبان سے شہادتین کی ادائیگی ہو یا گواہی کے ساتھ ساتھ سابقہ عقیدے سے بیزاری کا اعلان ہو، چنانچہ اس اعتبار سے کفار کی چار صورتیں ہیں:

۱..... وہ کفار جو اللہ تعالیٰ کے وجود کے منکر ہیں اور وہ دہریہ ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم ۳۴۹ کتاب السیر

۲..... وہ کفار جو اللہ کی وحدانیت کے منکر ہیں اور وہ بت پرست اور مجوسی ہیں۔

۳..... وہ کفار جو اللہ کے وجود اور وحدانیت کے قائل ہیں لیکن رسالت اور نبوت کے منکر ہیں۔

۴..... وہ کفار جو صرف ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے منکر ہیں۔

اگر کافر پہلی یا دوسری قسم میں سے ہو تو اس کے لئے ”لا الہ الا اللہ“ یا ”اشہد ان محمداً رسول اللہ“ کہہ دینا کافی ہے تاکہ اس پر اسلام کا حکم لگایا جاسکے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ قتال کروں یہاں تک کہ وہ ”لا الہ الا اللہ“ کا اقرار کر لیں، جب یہ لوگ اس کلمہ کا اقرار کر لیں تو انہوں نے اپنی جانوں، اپنے اموال کو مجھ سے محفوظ کر لیا ہاں البتہ کسی حق کی وجہ سے اور ان کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔ ①

حضرت ابو مالک اپنے والد سے روایت نقل کرتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے سنا کہ جس شخص نے لا الہ الا اللہ کا اقرار کیا اور اللہ کے علاوہ جن معبودوں کی عبادت کرتا تھا ان سے بیزاری کا اعلان کیا اس کا مال اور اس کی جان حرام ہوگی اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہے۔ ②

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ایک یہودی حبر نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا: ”تم سچ کہتے ہو، بلاشبہ تم نبی ہو“ پھر وہ یہودی واپس چلا گیا۔ ③

اگر کافر تیسری قسم سے ہو تو اس کا صرف ”لا الہ الا اللہ“ کہہ دینا کافی نہیں بلکہ ساتھ میں شہادت رسالت کا اقرار بھی ضروری ہے اور یوں کہے: اشہد ان محمداً رسول اللہ اس وقت اس پر اسلام کا حکم عائد کیا جائے گا۔

اگر کافر چوتھی قسم سے ہو تو شہادتین کا نطق کر لینا کافی نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ جس دین پر وہ اس سے بیزاری کا اعلان کرے، اگر اس نے یوں کہا میں مؤمن ہوں، میں مسلمان ہوں، میں نے ایمان لایا ہے، میں نے اسلام قبول کیا ہے وغیرہ کہنے سے اس کا اسلام مقبول نہیں ہوگا۔ یہ ساری تفصیل امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کی ہے اور یہ ان کے زمانے کے اعتبار سے ہے، اور آج کل مفتی یہ قول وہی ہے جو ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ یہودی و نصاریٰ اگر اتنا کہہ دے ”میں مسلمان ہوں۔“ تو یہ کافی ہوگا، کیونکہ یہود و نصاریٰ ”میں مسلمان ہوں“ کہنے سے باز رہتے ہیں، جب کوئی کہہ دے تو یہ اس کے اسلام کی دلیل ہوگی۔ ④

رہی بات بت پرست کی سوا اگر اس نے اتنا کہہ دیا ”میں مسلمان ہوں“ تو اس کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا، اس کی دلیل حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کسی کافر سے میرا مقابلہ ہو جائے اور وہ میرے ساتھ لڑ پڑے اور میرے ایک ہاتھ کو تلوار سے کاٹ دے پھر کسی درخت کی پناہ لے کر کہے: میں نے محض اللہ کے لئے اسلام قبول کر لیا: تو کیا میں اسے قتل کر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے قتل نہ کرو۔ ⑤

ضمناً اعلان اسلام..... مثلاً کوئی کتابی یا کوئی مشرک مسلمانوں کے ساتھ باجماعت نماز پڑھ لے چونکہ مخصوص کیفیت کے ساتھ نماز پہلی شریعتوں میں نہیں تھی، لہذا مشرک یا کتابی کا مخصوص کیفیت سے نماز پڑھنا اس کے مسلمان ہونے کی دلیل ہے۔ یہ خفیہ اور حنا بلکہ کا مذہب ہے شافعیہ کہتے ہیں ایسے شخص کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ چونکہ نماز انفرادی حالت میں ایمان کے ہونے پر دلیل نہیں، اسی طرح اجتماعی حالت میں بھی ایمان کے ہونے پر دلیل نہیں۔

①..... هذا الحديث متواتر روی من تسعة عشر صحابياً فرواه البخاری ومسلم وابوداؤد وغيرهم عن ابی هريرة وابن عمر وانس وغيرهم. ②..... اخرجه مسلم (جامع الاصول ۱/۱۶۶) ③..... اخرجه مسلم (الصحيح مسلم ۱/۹۹) ④..... رد المحتار على الدر المختار ۳/۳۱۵. ⑤..... اخرجه البخاری ومسلم

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۵۰..... کتاب السیر
تبعاً اسلام کا حکم..... اس کا حاصل یہ ہے کہ بچہ والدین کے تابع ہوتا ہے لہذا والدین کے تابع بنا کر بچے کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا اور اگر والدین میں سے ایک مسلمان اور دوسرا غیر مسلم ہو تو خیر الابوین کے تابع ہوگا یعنی مسلمان ہوگا چونکہ اسلام میں سر بلندی ہے اس کے اوپر کسی دین کو بلندی حاصل نہیں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی بچے کو گرفتار کر کے دارالاسلام میں لایا جائے تو وہ دارالاسلام کے تابع سمجھا جائے گا اور مسلمان ہوگا۔ ❶

کفار کی بابت اسلام میں داخل ہونے پر مرتب ہونے والے احکام..... یہ جان و مال کا محفوظ ہونا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے۔ ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے لڑتا رہوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لیں، جب وہ اس کا اقرار کر لیں تو انہوں نے اپنی جانوں اور اموال کو محفوظ کر لیا ہاں البتہ کسی حق کے ساتھ۔

بنابریں اگر اہل حرب اپنے کسی شہر میں مسلمانوں کے غلبہ پانے سے پہلے اسلام قبول کر لیں تو ان کا قتل عام حرام ہوگا اور ان کے پاس جو مال ہوگا وہ کسی مسلمان کے لیے حلال نہیں ہوگا اس کی دلیل حدیث سابق ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے۔ جو شخص اسلام لایا درال حالیکہ اس کے پاس مال ہو تو وہ اس کی ملکیت ہوگا۔

اگر لڑائی کے ذریعہ ہم ان پر غالب آئے تو اسلام قبول کرنے والے کی زمین، بیوی اور بڑی اولاد مسلمانوں کے لئے مال غنیمت ہوگی چونکہ زمین جملہ دار حرب میں سے ہے، اس کی بیوی حربیہ کافرہ ہوگی، اسی طرح اس کی اولاد بھی کفار حربی ہوگی وہ ان کے تابع نہیں ہوگی چونکہ ان کی ذات کا حکم ہوگا۔

اسی طرح اسلام جمہور علماء کے نزدیک چھوٹی اولاد اور حمل کو معصوم قرار دیتا ہے۔ بشرط یہ کہ ماں یا باپ اسلام قبول کر لے، خواہ دار الحرب میں ہو یا دارالاسلام میں چونکہ بچہ مطلقاً اسلام کے حوالے سے ماں یا باپ کے تابع ہوتا ہے۔ جب کہ بچہ خیر الابوین کے تابع ہوتا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد ایمان لانے میں ان کی تابع رہی تو ہم ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیں گے۔ الطور ۵۲/۲۱

حنفیہ کہتے ہیں..... اگر دارالاسلام میں کافر نے اسلام قبول کر لیا تو اس کی چھوٹی اولاد اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے مسلمان نہیں ہوگی اگر اولاد دار الحرب میں ہو چونکہ دونوں کے دارالگ الگ ہیں اور اولاد فی الجملہ مال غنیمت میں سے ہوگی۔

اس نو مسلم کی بیوی اور بڑی اولاد کے متعلق آئمہ مذاہب اربعہ، شیعہ امامیہ اور زیدیہ اور ظاہریہ کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی شخص کا اسلام اس کی بیوی اور بالغ اولاد کو معصوم نہیں بنا تا چونکہ بیوی اور بالغ اولاد پر ان کے اپنے تئیں کفر و اسلام کا حکم لگتا ہے۔ ❷
چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا

ہر جان جو کچھ بھی کمائے گی اس کا وبال اسی پر ہوگا۔ الانعام ۶/۱۶۳

كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ❸

ہر شخص اپنے کئے کا مرہون ہے۔ الطور ۵۲/۲۱

❶..... آثار الحرب ص ۶۳۳، البدائع ۷/۱۰۲، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۳۱۶ المغنی ۸/۱۴۳۔ ❷ رواہ البیہقی و ابویعلیٰ و ابوعدی فی الکامل۔ (مجمع الزوائد ۵/۳۳۵) ❸ آثار الحرب ص ۶۵۔

امان سے لڑائی کا خاتمہ..... امان کے متعلق درج ذیل امور سے گفتگو ہوگی امان کا رکن، شرائط، حکم، صفت، وہ امور جن سے امان باطل ہو جاتا ہے، امان کی جگہ، امان کی مدت اور امان کی مصلحت۔

امان کی تعریف رکن اور انواع..... لغت میں امن، خوف کی ضد ہے، امان کی شافیہ نے اصطلاحی تعریف یوں کی ہے۔ ”امان ایسا عقد ہے جو اہل حرب کے ساتھ قتل و قتل کے ترک کا فائدہ دیتا ہے۔“ امان کا رکن، ایسا لفظ ہے جو امان پر دلالت کرتا ہو، مثلاً کوئی مجاہد کہے میں نے تمہیں امان دے دیا، تم امن میں ہو، میں نے تمہیں امان دے دیا وغیرہا۔

امان کی دو انواع..... امان یا تو عام ہوگا یا خاص۔

عام..... ایسا امن جو غیر محصور جماعت کے لئے ہو جیسے کسی ایک ریاست کے لوگ، اس طرح کا امان امام یا اس کا نائب ہی جاری کر سکتا ہے، معاہدہ جنگ بندی، عقد ذمہ بھی اس نوع میں داخل ہیں، چونکہ اس عقد کا تعلق ایسے مصالح عامہ سے ہے جو امام کے متعلق ہیں۔ خاص..... ایسا امان جو فرد واحد یا محدود افراد جیسے دس افراد کے لئے امان ہو، اس سے زائد افراد کو امان خاص دینا جائز نہیں جیسے کسی بڑے شہر کے رہنے والوں کو امان دیدیا، اس میں امام کی خلاف ورزی اور عمل جہاد کو چھوڑنا لازم آتا ہے۔ حنفیہ نے جو یہ تصریح کی ہے کہ فرد واحد کو امن دینے کا اختیار سونپا جاسکتا ہے کہ وہ کسی قلعہ یا شہر کے محصورین کو امان دے سکتا ہے، اس تصریح کو امان خاص کے لئے حجت نہیں بنایا جاسکتا۔ چونکہ امان کے متعلق احادیث واردہ معین فردی احوال میں محصور ہیں۔

امان عام یا تو مؤقت ہوگا اور وہ معاہدہ جنگ بندی ہے یا مؤبد ہوگا اور وہ عقد ذمہ ہے۔ ①

امان کی شرائط..... امان کے صحیح ہونے کے لئے حنفیہ نے چار شرائط عائد کی ہیں۔ ②

۱..... یہ کہ مسلمان کمزوری کی حالت میں ہوں اور کفار قوت میں ہوں۔

۲..... عقل چنانچہ مجنون اور غیر متمیز بچے کا امان جائز نہیں، چونکہ اہلیت تصرف کے لئے عقل شرط ہے۔

۳..... بالغ ہونا اور عقل کا سلامت ہونا۔

۴..... اسلام، چنانچہ کافر اور ذمی کا امان صحیح نہیں۔ اگرچہ ذمی مسلمانوں کے ساتھ مل کر جنگ کر رہا ہو، چونکہ ذمی مسلمانوں کی بابت تہمت زدہ ہوتا ہے اور اس کی خیانت سے بے خوف نہیں رہا جاسکتا اور امان کا دار و مدار مسلمان کی مصلحت پر ہے، جب کہ مصلحت کے معاملہ میں کافر مشکوک ہوتا ہے

آزاد ہونا شرط نہیں چنانچہ جمہور علماء کے نزدیک غلام کا امان صحیح ہے، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس غلام کے امان کو جائز قرار نہیں دیا جس پر جنگ کی پابندی ہو، ہاں البتہ اس کا مالک اگر اسے اجازت دے دے تو صحیح ہوگا، چونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک امان جملہ عقود میں سے ہے اور مجبور علیہ غلام کا عقد (معاملہ) صحیح نہیں ہوگا۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں..... غلام کا امان صحیح ہے چونکہ غلام مؤمن ہے قوت و دفاع کا حق رکھتا ہے، اسی سے خوف جنم لیتا ہے اور امان (پناہ) خوف کے بسبب ہوتا ہے۔

مرد ہونا بھی شرط نہیں چنانچہ عورت پناہ دے سکتی ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ”عورت اپنی قوم (یعنی مسلمانوں) میں پناہ دے سکتی ہے۔“ ⑤ ”اے ام ہانی جس کو تم نے پناہ دی ہے، ہم بھی اسے پناہ دیتے ہیں۔“ ⑥

①..... آثار الحرب ص ۲۲۵۔ ② البدائع ۱۰۶/۷، فتح القدیر ۲۹۸/۴ تبیین الحقائق ۲۳۷/۳، الدر المختار ۲۳۹/۳۔ ③ رواہ الترمذی عن ابی ہریرہ وقال حسن غریب (نبیل الاوطار ۲۸/۸) حدیث متفق۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۲ کتاب السیر

جسمانی اعذار، نایبناپن، لنگڑاپن، مرض وغیرہ سے سلامت، ہونا شرط نہیں، چنانچہ نابینا، اچانچ اور مرلیض بھی پناہ دے سکتا ہے۔
دارالحرب میں تاجر، قیدی اور نو مسلم حربی کا امان (پناہ) صحیح نہیں چونکہ یہ لوگ امان کی مصلحت کو وہاں رہتے ہوئے نہیں سمجھ سکتے، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ مذکورہ پناہ دہندہ مجاہدین کی نظر میں گر جائے گا۔ اسی طرح جماعت بھی شرط نہیں فرد واحد بھی پناہ دے سکتا ہے۔
مذکورہ صورتوں میں سے اکثر میں جمہور فقہاء، شیعہ امامیہ، زیدیہ اور اباضیہ نے حنفیہ کے موافقت کی ہے، چنانچہ ان سب کی رائے ہے کہ ہر عاقل بالغ اور مختار مسلمان کا امان صحیح ہے۔ خواہ غلام ہو، کسی مسلمان کا ہو یا کافر کا، فاسق ہو یا مجبور علیہ، عورت ہو یا مرد، سلامت الاعضاء ہو یا معذور الاعضاء، تندرست ہو یا بیمار، مطیع ہو یا امام پر خروج کیا ہو چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خوارج ہمارے بھائی ہیں انہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کر دی ہے۔
دلائل حسب ذیل ہیں:

قرآن سے:..... فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ

اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ طلب کرے تو اسے پناہ دوتا کہ وہ اللہ کا کلام سنے۔ التوبہ ۹/۱

اس نص میں عموم ہے جو ہر مسلمان کو شامل ہے۔ اس میں ہر متامن (ویزہ حاصل کر کے آنے والا) شامل ہے۔

سنت سے..... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسلمانوں کا ذمہ واحد ہے، ادنیٰ مسلمان بھی اس ذمہ کی وجہ سے پناہ دے سکتا ہے، جس نے مسلمان کو دھوکا دیا اس پر اللہ فرشتوں اور سبھی لوگوں کی لعنت ہو، اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کا فرض قبول کریں گے نہ نفل۔ ① ایک اور روایت میں ہے۔ ”مسلمان (قصاص و دیت) میں برابر ہیں، مسلمان اپنے دشمن کے خلاف ایک مٹھی کی مانند ہیں، ادنیٰ مسلمان بھی ان کے ذمہ کو لے کر پناہ دے سکتا ہے۔“ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام ہانی رضی اللہ عنہا کے امان کو نافذ فرما دیا، ② آپ نے اپنی بیٹی کے امان کو بھی جائز فرما دیا آپ کی بیٹی زینب رضی اللہ عنہا نے اپنے خاوند ابوعاص بن ریح کو امان دیا تھا وہ بغرض تجارت مدینہ آیا تھا اور مسلمانوں کے کسی دستے سے اس کی مڈ بھیڑ ہو گئی تھی۔ ③

عقل سے..... عقلی دلیل یہ ہے کہ مسلمانوں کا ہر فرد اہل قتال اور اہل قوت میں سے ہے، اس سے دشمن خوفزدہ رہتا ہے وہ مسلمانوں کی مصلحت کو تحقق کرنے کا اہتمام کرتا ہے لہذا امام کی اجازت کے بغیر بھی اس کی پناہ معتبر ہوگی، چونکہ مسلمان کا فعل صاحب اہلیت سے صادر ہوتا ہے اور اپنے محل میں واقع ہوتا ہے۔ ④

امان کا حکم..... پناہ ملنے سے متامن (طالب پناہ) امن و اطمینان میں آ جاتا ہے، امان مل جانے کے بعد متامنین کے ساتھ جنگ کرنا، ان کی عورتوں کو قید کرنا، بچوں کو غلام بنانا، ان کے اموال کا تاخت و تاراج کرنا حرام ہوگا، متامنین پر جزیہ مقرر کرنا ناجائز ہے۔ چونکہ مذکورہ بالا امور عذر (دھوکا دہی) کے زمرے میں آتے ہیں اور عذر حرام ہے۔

شنافعیہ کہتے ہیں..... امن میں متامن کا مال بھی داخل ہوگا اور اس کی اولاد بھی داخل ہوگی اس میں کوئی شرط ملحوظ نہیں ہوگی، اگرچہ امان امام نے دیا ہو۔

①..... اخرجه البخاری نحوه عن انس بن مالک، و اخرجه مسلم ایضاً عن ابی ہریرۃ (نصب الرایۃ ۳/۳۹۳)۔ ② اخرجه البخاری و مسلم و احمد و ابو داؤد و المؤطا و الترمذی و البیہقی عن ام ہانی (العینی شرح البخاری ۱۵/۱۳، القسطلانی ۵/۲۲۸، سنن ابی داؤد ۱۲۳، سنن البیہقی ۹/۹۳)۔ ③ اخرجه الطبرانی عن ام سلمہ و فیہ ابن لہیعہ و رواہ الترمذی و قال حسن غریب۔ ④ راجع آثار الحرب ص ۲۲۲۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۳ کتاب المسیر
حنابلہ اور حنفیہ کے نزدیک امان میں مستامن، اس کی چھوٹی (نابالغ) اولاد اور مال داخل ہوگا، اور یہ داخلہ استحساناً ہے۔ ہادیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ امان شرط کے تابع ہوگا۔ ❶

بنابر ایس پناہ گزینوں کی دیکھ بھال اور انہیں اذیت اور تکلیف پہنچانے سے گریز کرنا مسلمانوں پر واجب ہے۔ جب امان کی مدت پوری ہو جائے تو مستامنین کو آگاہ کرنا واجب ہے۔ جمہور کے نزدیک اگر مستامن کی طرف سے خیانت کا خدشہ نہ ہو تو معاہدہ امان توڑنا جائز نہیں۔
اجازت ناموں پر حکومت کی نگرانی..... افراد کی طرف سے صادر ہونے والے امان نامہ کی نگرانی حکومت کی ذمہ داری ہے۔ بالخصوص عورت غلام اور بچے کے امان پر کڑی نظر رکھی جائے، ہاں البتہ جمہور کے نزدیک امان امام کی اجازت پر موقوف نہیں ہے، ابن مہشون مالکی اور سخون مالکی کہتے ہیں: عورت کا امان امام کی اجازت پر موقوف ہے۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جسے یہی ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے سے ان دونوں پر رد کیا گیا ہے حدیث یہ ہے ”عورت مومنین کے ہوتے ہوئے پناہ دے سکتی ہے“ اور اس کی پناہ جائز ہے۔ ایک اور روایت میں ہے ”عورت کی پناہ جائز ہے جب وہ کسی قوم کو امان دے دے۔“ ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ عورت پناہ دے سکتی ہے۔

صفت امان..... حنفیہ کی رائے ہے کہ امان عقد غیر لازم ہے، حتیٰ کہ اگر امام امان (پناہ) ختم کرنے میں مصلحت سمجھے تو ختم کر سکتا ہے چونکہ حنفیہ کے نزدیک امان کا جواز شرط مصلحت کے ساتھ مشروع ہے، جب مصلحت متاثر ہو رہی ہو تو امان بھی ختم کیا جاسکتا ہے اور مستامن سے معاہدے کے خاتمے کا اعلان کیا جاسکتا ہے۔ ❷
جمہور فقہاء، شیعہ امامیہ اور زیدیہ کی رائے ہے کہ امان عقد لازم ہے اور اس کا لزوم عدم ضرر کے ساتھ باقی رہتا ہے چونکہ امان مسلمان پر نافذ ہونے والا حق ہے، لہذا اس کے خاتمے میں تہمت ہو سکتی ہے۔ ❸

وہ امور جن سے امان ٹوٹ جاتا ہے..... اگر امان (پناہ) کی کوئی مقررہ مدت ہو تو جو یہی مدت پوری ہوگی معاہدہ امان ٹوٹ جائے گا۔ اگر امان مطلق ہو اس کی کوئی مقررہ مدت نہ ہو تو حنفیہ کے نزدیک امام کے توڑنے سے امان ٹوٹے گا، لیکن صاحب امان کو خبر کرنا ضروری ہے، اگر دشمن خود نقض امان کا مطالبہ کرے تو اس سے بھی امان ختم ہو جائے گا، ایسی صورت میں امام دشمن کو دعوت اسلام دے، اگر انکار کریں تو ان پر جزیہ لاگو کرے۔ اگر دشمن ادائے جزیہ سے بھی انکار کر دے تو امام انہیں واپس اپنی جگہ بھیج دے اور پھر ان سے جنگ کرے، یہ ساری کارروائی اس لئے عمل میں لانا ضروری ہے تاکہ عذر کا التزام نہ رہے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک جب امام دیکھے کہ امان سے مسلمانوں کا ضرر ہو رہا ہے تو وہ معاہدہ امان توڑ دے ان کی دلیل یہ آیت ہے:

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَلَا تُمْسِكْ بِعَهْدِكُمْ عَلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ ❶

اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت (معاہدہ توڑنے) کا خوف ہو تو آپ برابر کے طور پر معاہدہ توڑ دیں

چونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ الانفال ۸/۵۸

مدت امان..... جب حربی امان (ویزہ) لے کر دارالاسلام میں داخل ہو تو دارالاسلام میں اسے ایک سال یا اس سے زائد مدت اقامت کی اجازت نہ دی جائے چونکہ اس سے زیادہ اقامت سے وہ دشمن کا جاسوس بن جائے گا بلکہ امام یا اس کا نائب کہے: تم اگر ہمارے ملک میں پورا سال رہو گے تو ہم تمہارے اوپر جزیہ لاگو کریں گے، اگر اس نے یہ ذمہ داری قبول کر لی تو وہ ذمی بن جائے گا، اس کے بعد اسے دارالحرب

❶..... راجع التفصیل فی آثار الحرب ص ۲۳۵۔ البدائع ۷/۱۰۷، البحر الرائق ۵/۸۱، مخطوط النہدی ۵/۸، فتح القدیر ۳۰۰/۳۔ آثار الحرب ص ۲۹۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۴ کتاب الاسیر
میں واپس جانے کی اجازت نہیں ہوگی چونکہ ذمی ہونے کا معاہدہ نہیں ٹوٹتا۔

اگر مستامن دارالحرب کی طرف واپس چلا گیا اور کچھ مال کسی مسلمان یا کسی ذمی کے پاس بطور امانت رکھ گیا یا کسی مسلمان یا ذمی کے حق میں قرض چھوڑ گیا تو امان باطل کرنے کی وجہ سے وہ مباح الدم ہو جائے گا، دارالاسلام میں اس کا جو مال ہوگا وہ موقوف تصور ہوگا (یعنی اس کے جملہ اکاؤنٹس منجمد کر دیئے جائیں گے) اگر وہ قیدی بنا لیا گیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کے دیون ساقط ہو جائیں گے اور دارالاسلام میں اس کی رکھی ہوئی امانتیں مال غنیمت (فنی) تصور ہوں گی، چونکہ یہ امانتیں حکماء اس کے قبضہ میں ہیں لہذا فنی ہوں گی۔ ❶

امان کی مصلحت..... حنفیہ اور مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ امان کسی مصلحت کے تحت ہو، چونکہ جنگ تو دشمن کے ساتھ جاری رہتی ہی ہے، ❷ شافعیہ اور حنابلہ نے اس شرط پر اکتفا کیا ہے کہ امان سے ضرر نہ ہوتا ہو ان حضرات نے مصلحت کی شرط نہیں رکھی، چنانچہ جاسوس کو امان دینا جائز نہیں چونکہ اسلام میں ضرر کی گنجائش نہیں۔ ❸

امان کی جگہ..... امان کی جگہ دارالاسلام ہے، اگر امان دہندہ امام ہو یا سپہ سالار ہو تو امان کی جگہ دارالاسلام ہی ہے، مستامن دارالاسلام کے تمام شہروں میں آ جاسکتا ہے۔ ہاں البتہ اگر اس کا امان کسی مخصوص جگہ کے ساتھ مقید کر دیا گیا تو پھر وہ وہاں سے باہر نہیں جاسکتا۔ یا شرعی طور پر اس کو مقید کیا گیا ہو، شرعی قید (پابندی) فقہاء کے درمیان مختلف فیہ ہے، چنانچہ حنفیہ کی رائے میں کافر پورے دارالاسلام میں گھوم پھر سکتا ہے حتیٰ کہ وہ حرم مکی اور مسجد میں بھی جاسکتا ہے اور مسجد حرام میں داخل ہونے کے لئے اسے اجازت لینے کی بھی ضرورت نہیں، رہی یہ آیت ”إِنَّمَا النَّسِيرُ كُنَّ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاهِهِمْ هَذَا“۔ بس مشرکین تو پلید ہیں وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب بھی نہ آئیں۔ التوبہ ۲۸/۹

مسجد میں داخل ہونے سے مراد حج اور عمرہ کی ممانعت ہے، گویا نجاست سے مراد عقائد کی نجاست ہے، باطنی نجاست ہے، ظاہری نجاست مراد نہیں۔

شافعیہ اور حنابلہ نے حرم مکہ میں غیر مسلم کے داخلہ کو ممنوع قرار دیا ہے ان کی دلیل بھی یہی آیت کریمہ ہے:
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَاهِهِمْ هَذَا
اے ایمان والو! مشرکین پلید ہیں وہ اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب بھی نہ آئیں۔ التوبہ ۲۸/۹

مفسرین کا اجماع ہے کہ مسجد حرام سے مراد حرم مکی ہے، چونکہ اس کے بعد آیت ہے:

وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

اور اگر تمہیں تنگدستی کا خوف ہو تو غریب اللہ تعالیٰ تمہیں اپنے فضل سے بے نیاز کر دے گا۔ التوبہ ۲۸/۹

یعنی غیر مسلم بغرض تجارت حرم میں داخل ہوں گے اور ممانعت کی صورت میں تمہیں تنگدستی کا خدشہ لاحق نہ ہو۔ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک غیر مسلم حجاز مقدس میں داخل نہیں ہو سکتا اور نہ ہی حجاز مقدس میں توطن اختیار کر سکتا ہے، ہاں البتہ اگر اس کے داخلہ میں مسلمانوں کی کوئی مصلحت مضمر ہو مثلاً تجارت وغیرہ کی غرض سے تو پھر حاکم وقت کی اجازت سے داخل ہو سکتا ہے۔ اور یہ سہولت صرف تین دن کے ساتھ مقید ہے۔ ان فقہاء کی دلیل امام احمد، امام مسلم اور ترمذی کی روایت ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اگر میں زندہ رہا ضرور یہود اور نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کروں گا یہاں تک کہ مسلمان کے سوا کسی کو نہیں چھوڑوں گا۔“

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۵ کتاب السیر

حدیث میں جزیرہ عرب سے مراد خاص حجاز مقدس ہے، جیسا کہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور علماء سے نقل کیا ہے، اس کی دلیل امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کردہ حدیث ہے۔ ”یہود کو حجاز سے نکال باہر کرو۔“

دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فعل بھی ہے کہ جو کہ بخاری اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے یہود اور نصاریٰ کو صرف حجاز سے باہر نکالا ہے، جزیرہ عرب سے نہیں۔“ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے یمن میں یہود و نصاریٰ کو نکلے رہنے دیا باوجود یہ کہ یمن جزیرہ عرب کا حصہ ہے۔

مالکیہ غیر مسلم حرم مکہ میں داخلے کی اجازت دیتے ہیں جب کہ بیت اللہ حرام میں داخلے کو ممنوع قرار دیتے ہیں، غیر مسلم حرم مکہ میں امان نامہ لے کر داخل ہو سکتا ہے اور اس کے داخلہ کی مدت تین دن سے زائد نہ ہو، ہاں البتہ اگر امام زائد مدت میں مصلحت سمجھے تو اجازت دے سکتا ہے۔ مالکیہ کے نزدیک غیر مسلم کا جزیرہ عرب کو وطن بنالینا جائز نہیں، ان کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا عموم ہے کہ ”میں ضرور یہود اور نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کروں گا یہاں تک کہ مسلمان کے سوا کسی کو باقی نہیں چھوڑوں گا۔“ ان کی دلیل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متفق علیہ حدیث بھی ہے۔ کہ ”مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کرو۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بھی کہ ”جزیرہ عرب میں دو ادیان باقی نہیں چھوڑے جاسکتے۔“ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی جو احمد و بیہقی نے روایت کی ہے کہ ”اہل حجاز میں سے یہود کو باہر نکال دو اور اہل نجران کے یہود کو بھی۔“ رہی بات امام مالک کی زہری سے مروی مرسل حدیث۔ کہ ”جزیرہ عرب میں دو ادیان جمع نہیں ہو سکتے۔“ اور یہ حدیث۔ کہ ”اہل حجاز میں سے یہود کو نکال باہر کرو۔“ کی سو یہ حدیثیں تخصیص عام کی صلاحیت نہیں رکھتی ہیں۔

تیسری بحث..... معاہدہ جنگ بندی کے ذریعہ خاتمہ جنگ

معاہدہ جنگ بندی کے متعلق درج ذیل امور زیر بحث لائے جائیں گے معاہدہ جنگ بندی کا رکن، شرائط، حکم، صفت و کیفیت، وہ امور جن سے معاہدہ جنگ بندی ٹوٹ جاتا ہے اور معاہدہ کی مدت۔

معاہدہ جنگ بندی

تعریف..... اہل حرب کے ساتھ ترک جنگ پر مصالحت کر لینے کو کہا جاتا ہے جس کی مدت متعین ہوتی ہے خواہ مصالحت بالعوض ہو یا بغیر عوض، خواہ اہل حرب کو ان کے دین پر برقرار رکھا جائے یا نہ رکھا جائے، قطع نظر اس کے کہ وہ احکام اسلام کے ماتحت ہوں۔ ① مصالحت کا عقد امام یا اس کا نائب طے کرتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اگر امام یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور فرد نے معاہدہ صلح کر لیا تو اس معاہدہ کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور یہ عقد مصالحت جمہور فقہاء کے نزدیک درست نہیں ہوگا۔

حنفیہ کے نزدیک اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت مصالحت کرے اور صلح میں مسلمانوں کے لئے مصلحت بھی ہو اور یہ اقدام امام کی اجازت کے بغیر کیا گیا ہو تو معاہدہ جنگ بندی صحیح ہوگا چونکہ معاہدہ کا دارومدار مصلحت پر ہے اور یہاں بھی مصلحت پائی گئی ہے۔ ②

صیغہ..... معاہدہ جنگ بندی لفظ معاہدہ، مولودت، مسامت، مصالحت اور مہانت سے طے ہو جاتا ہے۔

رکن..... امام یا اس کے نائب اور دشمن کے سربراہ کے درمیان ایجاب و قبول کا ہونا رکن ہے۔

①..... راجع الآثار الحرب ص ۶۲۲۔ ② البدائع ۱/۸، الدسوقي ۲/۱۸۹، مغنی المحتاج ۳/۲۶۰۔ المغنی

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۶..... کتاب السیر

معاہدہ جنگ بندی کی شرائط..... یہ کہ مسلمان کمزوری کی حالت میں ہوں اور کفار طاقتور ہوں، چونکہ معاہدہ جنگ ترک کرنے پر ہورہا ہوتا ہے اور معاہدہ جنگ بندی صرف اس حالت میں جائز ہے کہ اس میں مسلمانوں کی مصلحت ہو اور ہماری کمزوری کی صورت میں مصلحت تحقق ہو جاتی ہے، دوسری اغراض کے پیش نظر بھی یہ مصلحت تحقق ہو سکتی ہے مثلاً کفار کے قبول اسلام کی امید پیدا ہو یا عقد ذمہ طے پانا ہو یا ان کے تعاون سے دوسرے دشمنوں کا دفاع مقصود ہو یا اقتصادی منافع کا تبادلہ مقصود ہو وغیرہ ذالک۔ ❶ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ۚ وَ أَنْتُمْ الْآعِلُونَ ۚ وَاللَّهُ مَعَكُمْ

کمزوری نہ دکھاؤ، صلح کی دعوت دو تم ہی غالب رہو گے اور اللہ تمہارے ساتھ ہے۔ محمد: ۴۷/۳۵

وَ إِنْ جَعَلُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

اور اگر (کفار) صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ بھی صلح کی طرف مائل ہو جائیں اور اللہ پر بھروسہ کر لیں۔ الانفال ۸/۶۱

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر اہل مکہ کے ساتھ دس سال کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا۔ ❷

معاہدہ ہو جانے کے بعد معاہدین سے جنگ کرنا ممنوع ہوگی ہاں البتہ اگر دشمن معاہدہ کی خلاف ورزی کرے تو مسلمان بھی معاہدہ توڑ دیں چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ

اگر آپ کو کسی قوم سے خیانت کا خوف ہو تو آپ بھی برابری کے طور پر معاہدہ توڑ دیں چونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔

خطرہ آری حالت میں مسلمان صلح کی خاطر کفار کو مالی معاوضہ جو بدل صلح ہو دے سکتے ہیں اور مسلمان کفار سے بھی مالی عوض لے سکتے ہیں، چونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے صلح کو مباح قرار دیا ہے اور اس اباحت کو مطلق رکھا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ إِنْ جَعَلُوا لِلْسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا

اگر کفار صلح کی طرف مائل ہوں تو آپ بھی ان سے صلح کر لیں۔ الانفال ۸/۶۱

اس آیت کی رو سے صلح بالعوض بھی جائز ہے بغیر عوض کے بھی۔ چونکہ صلح کرنے کا مقصد دفع شر ہے لہذا یہ مقصد جس طرح بھی حاصل

ہو جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ ❸

معاہدہ جنگ بندی کا حکم..... معاہدہ ہو جانے پر جنگ کا خاتمہ ضروری ہوتا ہے چنانچہ دونوں فریق جنگ بندی کا اعلان کر دیں یہی جنگ بندی کا حکم ہے، اس کے بعد دشمن کی جان اور مال محفوظ ہوں گے، چونکہ عقد صلح عقد امان کے معنی میں ہوتا ہے، بنا برائیں ہمیں ہر طرح کی اذیت سے باز رہنا ہوگا جیسے ذمیوں کو اذیت نہیں پہنچائی جاتی، صلح میں جو صحیح شرائط رکھی گئی ہو، ان کی پاسداری واجب ہوگی اور جو باطل شرائط ہوں ان کی عدم پاسداری ضروری ہوگی مثلاً: کفار نے یہ شرط لگا دی کہ مسلمان عورتوں کو ان کی طرف واپس لوٹایا جائے، تاہم یہ شرط باطل ہے۔ ❹

جنگ بندی اور امان عام میں فرق..... جنگ بندی اور امان عام کے درمیان چار پہلوؤں سے فرق ہے۔

اول..... جنگ بندی کا معاہدہ دو حکومتوں کے درمیان ہوتا ہے جس کی وجہ سے جنگ اختتام پذیر ہو جاتی ہے، رہی بات امان عام کی سو وہ مخصوص جماعت یا گروہ کو امن دینے کے متعلق ہے اگرچہ یہ امان دوران جنگ ہی کیوں نہ ہو۔

❶..... آثار الحرب ص ۱۶۹ البدائع ۱۰۸/۷، فتح القدیر ۲۹۳/۳۔ ❷ القسطلانی شرح صحیح البخاری ۳۲۶/۵، العینی شرح

البخاری ۱۳/۱۳، شرح مسلم ۱۳۵/۱۲۔ ❸ آثار الحرب ص ۶۷ الدر المختار ۲۴۳/۳، اللباب شرح الكتاب ۱۲۰/۴۔

❹ آثار الحرب ص ۶۸۲۔

الفقه الاسلامی وادلہ..... جلد ہشتم..... ۳۵۷..... کتاب السیر

دوم..... جنگ بندی مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان خاتمہ جنگ کا ایک طریقہ ہے جب کہ امان عام ایک جماعت کو امن دینا ہوتا ہے۔ سوم..... امان طلب کی امان طلبی کا جواب دینا واجب ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔

وَ اِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَاَجْرُهُ حَتّٰى يَسْمَعَ كَلِمَ اللّٰهِ

اگر مشرکین میں سے کوئی مشرک آپ سے امان طلب کرے تو اسے امان دے دو تا کہ وہ اللہ کا کلام سن لے۔ التوبہ ۶/۹

جب کہ جنگ بندی کے مطالبہ کا مثبت جواب مباح اور جائز ہے واجب نہیں، اور اس میں اسلامی مصلحت کی شرط بھی ملحوظ ہوتی ہے۔

چہارم..... جب مردوں کا امان باطل ہو جائے تو عورتوں اور بچوں کا امان باطل نہیں ہوتا، اور جب جنگ بندی معاہدہ توڑ دیا جاتا ہے تو تمام معاہدین کا معاہدہ جنگ بندی ٹوٹ جاتا ہے۔

معاہدہ جنگ بندی کی صفت و کیفیت..... حنفیہ کی رائے ہے کہ معاہدہ جنگ بندی غیر لازم ہوتا ہے اور نقض (ٹوٹنے) کا احتمال رکھتا ہے، امام کو اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ کفار سے کیا ہوا معاہدہ توڑ دے یعنی جب بھی مسلمانوں کی مصلحت سمجھے تو عہد توڑ دے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ اِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قُوَّةٍ خِيَانَةً فَلْيُكْذِبْ اِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ

اور اگر تمہیں کسی قوم سے خیانت کا خوف ہو تو برابری کرنے کے لئے معاہدہ توڑ دو۔ الانفال ۵۸/۸

چنانچہ جب کفار کو خبر ہو جائے تو ان سے جنگ کرنا جائز ہے۔

معاہدہ توڑنے میں غدر (دھوکا دہی) سے اجتناب کرنا ضروری ہے، چنانچہ اتنی مدت کا وقفہ ضروری ہے جتنی مدت میں معاہدہ توڑنے کی خبر کفار کو ہو جائے، اگر کفار خیانت کرنے پر اتفاق کر لیں تو معاہدہ توڑنے کا اعلان کرنے کی ضرورت نہیں چونکہ کفار نے عہد توڑ دیا ہے اب دوبارہ توڑنے کی ضرورت نہیں۔

البتہ اگر کفار کی ایک جماعت معاہدہ توڑے پھر اگر انہوں نے اپنے بادشاہ کی اجازت سے عہد توڑا ہو تو گویا سبھی کفار نے عہد توڑ دیا چونکہ اس پر سبھی کا اتفاق ہو گیا۔

اگر کفار نے اپنے بادشاہ کی اجازت سے معاہدہ نہ توڑا ہو اور ہمارے ملک میں دراندازی کر دی ہو اور راہزنی کی واردات کر دی ہو، اس کی ان کے پاس طاقت بھی ہو اور اعلانیہ مسلمانوں سے جنگ کر رہے ہوں تو صرف انہی کے حق میں نقض عہد ہوگا۔ ❶

جمہور فقہاء کے ہاں یہ طے ہے کہ معاہدہ جنگ بندی عقلاً لازم ہے اس کا توڑنا جائز نہیں لہذا یہ کہ دشمن کی طرف سے خیانت ہو یا غدر سرزد ہو یعنی نقض عہد پر ایسی واضح علامات پائی جائیں جن کی تاویل ناممکن ہو اگر علامات نہ پائی جائیں تو عہد کی پاسداری ضروری ہوگی اور یہی آیت کا مقضا بھی ہے:

وَ اِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قُوَّةٍ خِيَانَةً فَلْيُكْذِبْ اِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ

اگر امام کو خیانت اور غدر کا خوف نہ ہو تو نقض عہد جائز نہیں۔ الانفال ۵۸/۸

معاہدہ جنگ بندی صحیح ہونے کی شرائط..... معاہدہ جنگ کے صحیح ہونے کی مندرجہ ذیل چار شرائط ہیں۔ ❷

۱..... معاہدہ جنگ بندی دشمن کے ساتھ امام یا اس کا نائب طے کرے اگر کسی صوبے کے متعلق معاہدہ کرنا ہو تو اس کا گورنر یا والی معاہدہ کرے۔

۲..... معاہدہ جنگ بندی کسی اسلامی مصلحت کے پیش نظر ہو، مفسدہ کا انتفاء کافی نہیں ہوگا جیسے جزیہ میں ہوتا ہے چونکہ اس میں مصلحت

پوری طرح نہیں پائی جاتی، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ۚ وَ أَنْتُمْ الْآعِلُونَ

کمزوری مت دکھلاؤ کہ تم صلح کی دعوت دینے پر تڑپاؤ حالانکہ تم ہی غالب رہو گے۔ محمد ۳۵/۴

مصلحت جیسے مثلاً ہم عسکری اعتبار سے کمزور ہوں۔ اسلحہ کم ہو یا ہماری تعداد تھوڑی ہو، یا دشمن کو اسلام کی طرف مائل کرنا ہو یا ان پر جزیہ لاگو کرنا ہو وغیرہ ذالک۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر چار ماہ تک صفوان بن امیہ کے ساتھ معاہدہ کئے رکھا تا کہ وہ اسلام کی طرف راغب ہو جائے چنانچہ بعد میں انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔

۳..... یہ کہ معاہدہ جنگ بندی کی مدت مقرر ہونی چاہئے مدت نہ ہی ہمیشہ ہمیشہ کی علی التامید ہو اور نہ ہی معاہدہ مطلق ہو کہ مدت ہی مقرر نہ کی ہو۔ مدت جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ چار ماہ ہو سال نہ ہو۔ اس کا استنباس اس آیت سے کیا گیا ہے:

فَسَبِّحُوا فِي الْأَمْشِرِ آمْنَةً أَشْهُدُ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُعْجِزِي اللَّهِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝ سورة التوبة ۲/۹

اگر ہماری عسکری حالت کمزور ہو تو دس سال کی مدت مقرر کرنا جائز ہے اس سے زیادہ جائز نہیں چونکہ دس سال کی مدت انتہائی مدت ہے۔ چنانچہ ابوداؤد کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر قریش سے یہی مدت طے کی تھی، لیکن صلح حدیبیہ کا واقعہ اسلام کے قوی ہونے سے پہلے کا ہے۔

۴..... معاہدہ جنگ بندی قسم کی شرط فاسد سے پاک ہو، مثلاً: دشمن یہ شرط لگا دے کہ وہ ہمارے قیدیوں کو رہا نہیں کریں گے، یا یہ شرط لگا دیں کہ وہ ہمارے جس مال پر قابض ہو گئے ہوں وہ انہی کے پاس رہنے دیا جائے، یا عقد ذمہ میں ان پر ایک دینار سے کم ٹیکس لاگو کرنے کی شرط لگا دی، یا بعض مالی واجبات سے انہیں دستبردار قرار دینا وغیرہ۔ چنانچہ اسی طرح کی جو شرط بھی لگائی جائے اس سے معاہدہ جنگ بندی فاسد ہو جاتا ہے۔

وہ امور جن سے معاہدہ جنگ بندی ٹوٹ جاتا ہے..... حنفیہ کہتے ہیں اگر معاہدہ جنگ بندی وقت ہو تو جب اس کی مدت پوری ہوگی تو معاہدہ خود بخود ٹوٹ جائے گا۔

اگر معاہدہ مطلق ہو یعنی معاہدہ میں مدت کی تعیین نہ کی گئی ہو تو معاہدہ امام کی رائے پر چھوڑا جائے گا پھر یا تو مسلمانوں کے صراحۃً توڑنے سے ٹوٹے گا یا ضمناً ٹوٹ جائے گا یا دلالتاً ٹوٹ جائے گا مثلاً: دشمن کی طرف سے ایسے امور پائے گئے جو معاہدہ کے خلاف ہوں جیسے: رہزنی وغیرہ۔

فی الجملہ حنفیہ کے نزدیک معاہدہ جنگ بندی دشمن کی متفقہ خیانت سے ٹوٹ جاتا ہے۔ خیانت سے مراد ہر ایسا اقدام ہے جو عہد کو توڑ دے اور امان کو تہد وبالا کر دے یا عرف عام میں وہ اقدام خیانت سمجھا جاتا ہو۔

جمہور کہتے ہیں: معاہدہ جنگ بندی دشمن کی طرف سے دوبارہ جنگ چھیڑنے سے ٹوٹتا ہے یا دشمن کسی دوسرے کی مسلمانوں کے خلاف مدد کرے یا مسلمانوں کو سرعام قتل کریں یا مسلمانوں کا مال چھین لیں یا اللہ، اللہ کے رسول اور قرآن کی گستاخی و بے حرمتی کریں، یا مسلمانوں کی

جاسوسی کریں یا کسی مسلمان عورت سے ارتکاب زنا کریں۔ ①

فقہاء نے نقض عہد پر مختلف دلائل سے استدلال کیا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۵۹ کتاب السیر
چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ

جب تک کفار راست باز ہیں تم بھی راست باز رہو۔ التوبہ ۹/۷

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ النَّسْرِ كَيْنَ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَكُمْ سِيًّا وَلَمْ يَظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ
ہاں البتہ وہ جن مشرکین سے تم نے معاہدہ کر لیا ہوا اور پھر وہ اس میں کسی قسم کی کمی نہ کریں اور نہ ہی تمہارے خلاف کسی کی پشت پناہی کریں
تو مقررہ مدت تک ان کے ساتھ کیا ہوا معاہدہ پورا کرو۔ التوبہ ۹/۳

وَإِنْ نَكَثُوا آيَاتَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۝
اگر کفار معاہدہ طے کرنے کے بعد توڑ دیں اور تمہارے دین پر طعن کرنے لگیں تو کفر کے سرغنوں کو قتل کرو

چونکہ ان کے عہد اور قسموں کی کوئی حقیقت نہیں، تاکہ وہ (اس طرح) باز آجائیں۔ التوبہ ۹/۱۲

جمہور کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جب قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا ہوا صلح حدیبیہ کا معاہدہ توڑ دیا تو آپ نے قریش کی طرف خروج کیا، ان کے ساتھ جنگ کی اور مکہ فتح کر لیا۔ مشہور دلیل یہ بھی ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کا ارادہ کیا اور آپ پر دیوار گرانے کی سازش کی تو آپ نے ان کے ساتھ کیا ہوا معاہدہ توڑ دیا۔ رواہ البیہقی وغیرہ

معاہدہ جنگ بندی کی مدت..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ معاہدہ جنگ بندی کی معین مدت ہونی چاہئے، معاہدہ علی التامید درست نہیں ہوگا بلکہ معاہدہ تو مقررہ مدت کا ہوتا ہے چونکہ دائمی صلح سے فریضہ جہاد متروک ہو جاتا ہے۔ اس امر پر تو فقہاء کا اتفاق ہے البتہ معاہدہ کی مدت کتنی ہو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

شافعیہ..... کہتے ہیں: اگر مسلمانوں میں قوت اور طاقت موجود ہو تو چار مہینے سے لے کر ایک سال تک معاہدہ کی مدت مقرر کرنا جائز ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ النَّسْرِ كَيْنَ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَكُمْ سِيًّا وَلَمْ يَظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ ۚ
نیز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ چار مہینے کا معاہدہ کر لیا تھا:
۱..... چنانچہ مدت معاہدہ سال تک نہ پہنچے چونکہ یہ ایسی مدت ہے کہ اس میں جزیہ واجب ہو جاتا ہے۔

اگر مسلمانوں میں کمزوری ہو تو اس صورت میں صرف دس سال تک کا معاہدہ کرنا جائز ہے، دس سال سے کم حسب ضرورت معاہدہ کی مدت مقرر کی جاسکتی ہے، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے موقع پر قریش سے دس سال کے لئے صلح کا معاہدہ کیا تھا۔
۲..... اگر اس مدت کے دوران مسلمان عسکری قوت نہ حاصل کر سکیں تو مدت معاہدہ میں اضافہ کر لیں اور اگر مدت پوری ہو جائے لیکن ضرورت ابھی باقی ہو تو معاہدہ کی تجدید کی جاسکتی ہے۔

یہی مذہب شیعہ امامیہ کا ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا ظاہر کلام بھی اسی کا مؤید ہے۔

چنانچہ حنابلہ میں سے ابو الخطاب کہتے ہیں: امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام غور و خوض کے بعد دس سال سے زائد مدت میں مسلمانوں کی مصلحت سمجھے تو وہ دس سال کے بعد بھی معاہدہ کی مدت بڑھا سکتا ہے۔ بظاہر ابو الخطاب کی منقول روایت امام احمد کے نزدیک اصح ہے۔ ❶ حنفیہ مالکیہ اور زیدیہ کہتے ہیں: معاہدہ جنگ بندی کی کوئی مقررہ مدت نہیں: مدت کی تعیین کا اختیار امام کو سپرد ہے، چونکہ معاہدہ جنگ بندی ایسا عقد ہے جو دس سال کی مدت کے لئے جائز ہے لہذا عقد اجارہ کی طرح جائز ہے۔ ❷

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۶۰ کتاب السیر
چونکہ بحث: عقد ذمہ کے ساتھ جنگ بندی..... عقد ذمہ کے متعلق درج ذیل امور زیر بحث آئیں گے۔ عقد ذمہ کا رکن، حکم، صفت، جزیہ کی مقدار اور وہ امور جن سے جزیہ ساقط ہو جاتا ہے۔

”ذمہ کا لغوی معنی امان (پناہ) دینا، ضمان اور کفالت ہے، فقہی اصطلاح میں عقد ذمہ: کفار کو دارالاسلام میں ٹھہرانا، ان کی حفاظت کرنا اور ان کا دفاع کرنا جس کے بدلہ میں وہ ٹیکس (جزیہ) دیں اور سرنگوں رہیں۔“ ❶

عقد ذمہ کو صرف امام یا اس کا کوئی نائب طے کر سکتا ہے چونکہ عقد ذمہ عظیم مصالح میں سے ہے جو غور و فکر اور اجتہاد کا محتاج ہے۔ غور و فکر اور اجتہاد کا وصف امام ہی میں پایا جاتا ہے۔ البتہ مالکیہ کہتے ہیں: اگر غیر امام نے ذمہ کا معاہدہ کر لیا تو کفار امن میں آ جائیں گے اور قتل قید ساقط ہو جائے گا، جب کہ غیر امام کے طے کئے ہوئے معاہدہ ذمہ امام کی اجازت پر موقوف ہوگا امام چاہے تو اس معاہدہ کو برقرار رکھے چاہے رد کر دے۔ ❷

ذمیوں کے ساتھ معاہدہ ہونے کے بعد ان سے جنگ کرنا حرام ہو جاتا ہے بشرط یہ کہ جب تک وہ معاہدہ کی پاسداری کرتے رہیں، اس کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے جو حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس شخص نے کسی ذمی کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہیں پائے گا جب کہ جنت کی خوشبو ستر سال کی مسافت سے سونگھی جاسکتی ہے۔“ اسی طرح ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہوشیار رہو، جس شخص نے کسی معاہدہ کو قتل کیا حالانکہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے ذمہ میں داخل تھا وہ (قاتل) جنت کی خوشبو نہیں پائے گا حالانکہ جنت کی خوشبو ستر سال کی مسافت سے سونگھی جاسکتی ہے۔

عقد ذمہ کی حکمت..... مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان پر امن اور خوشگوار زندگی کو وجود دینا، اور غیر مسلموں کو اسلام کے اسرار رموز اور حقائق کی آگہی و شعور حاصل کرنے کا موقع فراہم کرنا، نتیجہ بھی لوگ حق اور صالح عقیدہ پر اکٹھے ہو جائیں گے۔ جزیہ مسلمانوں کے دفاع اور حمایت و حفاظت کا متبادل امر ہے اور اس سے اسلامی مملکت کی مادی قوت میں اضافہ کرنا مقصود ہوتا ہے۔

عقد ذمہ کا رکن یا اس کا صیغہ..... عقد ذمہ طے کرنے کے لئے یا تو صریح لفظ کا تلفظ کیا جائے جیسے لفظ عہد، معاہدہ، عقد یا جو لفظ بھی عقد ذمہ کے لئے متعین ہو، یا ایسا فعل جو قبول جزیہ پر دلالت کرتا ہو مثلاً: پناہ (امان) لے کر حربی دارالاسلام میں آ جائے، اور سال بھر تک دارالاسلام میں مقیم رہے۔ چنانچہ اس سے مطالبہ کیا جائے گا کہ یا تو وہ دارالاسلام سے کوچ کر جائے یا ذمی بن کر رہے اگر ہمارے ہاں مقیم رہنے کو ترجیح دے تو ذمی کہلائے گا۔

عقد ذمہ صحیح ہونے کے شرائط..... معقولہ یعنی جس غیر مسلم کے ساتھ معاہدہ ذمہ کیا جا رہا ہو اس میں تین شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ اول..... یہ کہ وہ غیر مسلم معاہدہ عرب کے مشرکین میں سے نہ ہو، چنانچہ مشرکین عرب کے لئے سوائے اسلام کے کوئی دوسرا آپشن (اختیار) نہیں ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

ثُمَّ قَاتِلْهُمْ اَوْ يُسْلِمُوْنَ

تم ان (مشرکین عرب) سے جنگ کرو یا وہ اسلام قبول کریں۔ الفتح ۳۸/۱۶

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ❷

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۶۱ کتاب السیر

اہل کتاب میں ہے جو لوگ خدا پر ایمان نہیں لاتے اور نہ روز آخرت پر یقین رکھتے ہیں اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جو خدا اور اس کے رسول کی حرام کردہ ہیں اور نہ ہی دین حق کو قبول کرتے ہیں، ان سے جنگ کرو یہاں تک کہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں۔ التوبہ ۲۹/۹

مجوسیوں کے ساتھ بھی یہ معاہدہ کیا جائے گا چونکہ وہ اہل کتاب کے مشابہ ہیں چنانچہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ مجوسیوں کے ساتھ اہل کتاب جیسا معاملہ کرو ❶ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجوسیوں سے جزیہ نہیں لیتے تھے یہاں تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے گواہی دی کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا ہے۔ ❷

یہ شرط حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ، طاہریہ، اباضیہ، شیعہ امامیہ اور زیدیہ کے درمیان متفق علیہ ہے۔

امام اوزاعی، ثوری، فقہائے شام اور مالکیہ کہتے ہیں: ہر طرح کے کافر سے جزیہ لیا جائے گا خواہ وہ کافر عربی ہو یا عجمی، اہل کتاب میں سے ہو یا بتوں کا پجاری، ❸ ان کی دلیل سلیمان بن برید رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جو وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی لشکر یا کسی دستے پر امیر مقرر کرتے تو اسے تقویٰ اختیار کرنے اور مسلمانوں کے ساتھ نیکی اور بھلائی سے پیش آنے کی وصیت کرتے۔ پھر فرماتے۔ جب دشمن سے تمہارا آمنا سامنا ہو تو دشمن کو تین چیزوں کی دعوت دو، ان میں سے جس چیز کو وہ تسلیم کر لیں تم اسے قبول کرو اور پھر جنگ سے گریزاں رہو، انہیں اسلام کی دعوت دو اگر انکار کریں تو ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو۔ ❹ (الحدیث) چنانچہ حدیث میں عدو (دشمن) عام ہے جو ہر طرح کے دشمن کو شامل ہے، شوکانی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: یہ حدیث اس امر پر حجت ہے کہ جزیہ اہل کتاب کے ساتھ خاص نہیں۔

دوسری شرط..... یہ کہ معاہدہ مرتد نہ ہو چونکہ مرتد اگر توبہ نہ کرے تو اس کا حکم قتل ہے، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو شخص اپنے دین (یعنی اسلام) کو تبدیل کر دے اسے قتل کر دو۔ ❺ یہ شرط بھی فقہاء کے درمیان متفق علیہ ہے۔

تیسری شرط..... یہ کہ عقد ذمہ کا معاہدہ مؤبد (ہمیشہ ہمیشہ کے لئے) ہو اگر اس معاہدہ کی مدت مقرر کر دی تو معاہدہ صحیح نہیں ہوگا، چونکہ عقد ذمہ انسان اس کے مال اور جان کی حفاظت کے لئے کیا جاتا ہے جو قبول اسلام کا متبادل یعنی عقد ذمہ بھی مؤبد ہوگا۔ فقہاء کے ہاں یہ شرط بھی متفق علیہ ہے۔ ❶

مکلفین جزیہ کی شرائط..... اہل ذمہ (ذمیوں) پر جزیہ واجب ہونے کی مختلف شرائط ہیں۔

۱..... اہلیت یعنی عقل و بلوغ کا ہونا، چنانچہ بچوں اور مجانین (مجنون کی جمع) پر جزیہ واجب نہیں ہوگا، چونکہ بچے اور مجانین جنگ لڑنے کی قدرت نہیں رکھتے۔

۲..... مذکر ہونا، چنانچہ عورتوں پر جزیہ واجب نہیں چونکہ عورتیں جنگ لڑنے کی قدرت نہیں رکھتیں، جب کہ اللہ تعالیٰ نے جنگجوؤں پر جزیہ واجب کیا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ..... التوبہ ۲۹/۹

❶..... رواہ الشافعی ورواہ المالک فی الموطأ (نصب الرایۃ ۳/۴۳۸) رواہ احمد والبخاری وابو داؤد والترمذی (جامع الاصول ۲۶۱، نصب الرایۃ ص ۴۳۸) آثار الحرب ص ۱۲، الدر المختار ۳/۲۹۳. ❷..... أخرجه مسلم عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا (شرح مسلم ۱۲/۳۷۷) رواہ الجماعة الا مسلماً ورواہ ابن ابی شیبۃ وعبدالرزاق (نصب الرایۃ ۳/۴۵۶) ❸..... البدائع ۱۰/۷، آثار الحرب ص ۷۰۷، فتح القدر ۳/۳۷۱.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۶۲ کتاب السیر

چنانچہ قاتلو! باب مفاعلہ کا صیغہ ہے، مفاعلہ کی خاصیت مشارکت ہے یعنی دونوں اطراف سے قتال (جنگ) ہو۔ جب کہ عورتیں بچے اور مجائین جنگ نہیں کر سکتے۔

۳..... صحت مند ہونا اور مالی قدرت رکھنا۔ چنانچہ جو شخص سال بھر سے بیمار ہو یا سال کا اکثر حصہ بیمار رہے اس پر جزیہ واجب نہیں ہوگا، اسی طرح بے روزگار فقیر پر بھی جزیہ نہیں ہوگا اور ایسے راہبوں پر بھی جزیہ نہیں ہوگا جو لوگوں کے ساتھ اختلاط نہ رکھتے ہوں۔

۴..... دائمی آفات سے سلامت ہونا جیسے دائمی امراض، نابینا ہونا، بڑھاپا ہونا۔

۵..... آزاد ہونا، چنانچہ غلام پر جزیہ نہیں ہوگا چونکہ غلام کے پاس مال نہیں ہوتا۔

فی الجملہ فقہاء کا بلوغ، آزادی، مرد ہونے کی شرط پر اتفاق ہے چنانچہ درج ذیل افراد پر جزیہ نہیں ہوگا، عورت، بچہ، مجنون، معتوہ، اپانچ، نابینا، مفقود اور شیخ فانی چونکہ جزیہ دشمن کے ساتھ جنگ کرنے کا متبادل ہے جب کہ مذکورہ بالا افراد جنگ کی قدرت نہیں رکھتے، بے روزگار فقیر پر بھی جزیہ نہیں ہوگا چونکہ جزیہ ادا کرنا اس کے بس کا روگ نہیں۔

تیسری اور چوتھی شرط میں شافعیہ اور حنابلہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ان کے نزدیک عذر کی وجہ سے جزیہ ساقط نہیں کیا جائے گا۔ ①

معاهدہ جزیہ کا حکم..... عقد جزیہ طے ہو جانے کے بعد کافروں کے ساتھ مسلمانوں کی جنگ کا خاتمہ ہو جاتا ہے کفار کے اموال جان، املاک اور آبرو محفوظ ہو جاتی ہے، چنانچہ معاهدہ ہو جانے کے بعد ان امور کو مباح سمجھنا روا نہیں، اس کی دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سابقہ حدیث ہے۔ کہ ”کفار کو جزیہ دینے کی دعوت دو اگر ادائے جزیہ کو قبول کر لیں تو تم بھی اسے منظور کر لو اور انہیں نقصان پہنچانے سے رک جاؤ۔“ نیز فرمان باری تعالیٰ ہے۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صُغُرُونَ ② (التوبہ ۲۹/۹)

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یہ مطالبہ رکھا ہے کہ اگر کفار اسلام قبول کر لیں یا جزیہ دینے پر راضی ہو جائیں تو قتال سے رک جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: کفار اس لئے جزیہ دیتے ہیں تاکہ ان کے اموال ہمارے اموال جیسے ہو جائیں ان کی جانیں ہماری جانوں کی طرح محفوظ ہو جائیں۔ ③

ابوداؤد، بیہقی اور احمد نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہوشیار رہو جس شخص نے کسی معاہد پر ظلم کیا یا معاہد میں کمی کوتاہی کی یا اسے طاقت سے زیادہ بار اٹھانے پر مجبور کیا یا اس کی دلی رضامندی کے بغیر اس سے کوئی چیز لی تو قیامت کے دن میں اس کا طرفدار ہوں گا۔ ④

جزیہ کی دو اقسام..... جزیہ کی دو اقسام ہیں:

۱: جزیہ صلح..... یہ وہ جزیہ ہوتا ہے جو کفار پر ان کی باہم رضامندی اور صلح سے مقرر کیا جاتا ہے، اس جزیہ کی مقدار اتنی ہی ہوگی جس پر طرفین کا اتفاق ہو جائے، اس کی کوئی مقررہ حد نہیں ہے۔

۲: جزیہ عنویہ..... جب مسلمان کفار پر غالب آ جائیں اور امام کفار پر جزیہ مقرر کر دے یہ جزیہ عنویہ کہلاتا ہے، چنانچہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک امام، مالدار شخص پر ہر سال اڑتالیس (۲۸) درہم مقرر کرے جو ماہانہ قسطوں کی صورت میں ادا کیا جائے جو ۴ درہم ہو، مالدار سے

①..... البدائع المرجع السابق ص ۱۱۱، آثار الحرب ص ۶۹۹، تبیین الحقائق ۲/۷۸، فتح القدیر ۳/۳۷۲۔ ② آثار الحرب ص ۲۸ (نصب الرایۃ ۳/۲۸۱)۔ ③ رواہ ابو داؤد والبیہقی۔ ④

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۶۳ کتاب السیر

مراد وہ شخص ہے جس کے پاس دس ہزار یا اس سے زائد دراهم ہوں۔

متوسط پر چوبیس (۲۴) دراهم مقرر کرے، ماہانہ دو دراهم ادا کرے گا، متوسط سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جس کے پاس دو سو دراهم ہوں۔ مزدوری پیشہ افراد پر بارہ (۱۲) دراهم لاگو کیے جائیں ایک درہم ہر ماہ دینے کا پابند ہوگا مزدور فقیر سے مراد وہ شخص ہے جو دو سو دراهم سے کم مالیت کا مالک ہو یا اس کے پاس کچھ بھی نہ ہو۔ (۲) اسی تقدیر پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا عمل رہا تھا آپ رضی اللہ عنہ نے ذمیوں کو تین طبقات میں تقسیم کیا تھا (۱) طبقہ مالدار (۲) متوسط طبقہ (۳) مزدور طبقہ۔

مالکیہ کی رائے..... جزیہ کی نقد مقدار چار دینار ہے جو ہر سال مالکان سونا سے لیا جائے گا، اور جن لوگوں کے پاس چاندی ہو ان سے چالیس (۴۰) دراهم لئے جائیں، ابن جزی مالکی کہتے ہیں اس مقدار میں اضافہ یا کمی نہیں کی جائے گی، ❶ لیکن مالکیہ کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ فقیر پر اس کی طاقت کے بقدر بوجھ ڈالا جائے گا لہذا چالیس دراهم میں کمی کی جاسکتی ہے۔

شافعیہ..... کا مذہب یہ ہے ❷ کہ جزیہ کی اقل مقدار ایک دینار ہے ان کی دلیل حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں یمن کا عامل مقرر کر کے روانہ کیا تو انہیں حکم دیا کہ ہر بالغ سے ایک دینار یا اس کے برابر معاف کپڑا لو۔ ❸ شافعیہ کے نزدیک جزیہ میں کمی بیشی کی جاسکتی ہے چنانچہ متوسط الحال ذمی سے دو دینار اور مالدار ذمی سے چار دینار لئے جاسکتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسی پر عمل رہا ہے جیسا کہ بیہقی نے روایت کیا ہے۔

معاہدہ ذمہ کی کیفیت..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ معاہدہ ذمہ مسلمانوں کی طرف سے لازم ہوتا ہے، کسی حال میں بھی مسلمان معاہدہ کو توڑ نہیں سکتے، البتہ غیر مسلمین کی نسبت سے عقد ذمہ غیر لازمی ہوتا ہے، ہاں البتہ حنفیہ کے نزدیک تین باتوں میں سے ایک بات کے وقوع پر عقد توڑا جاسکتا ہے:

۱..... یہ کہ اہل ذمہ مسلمان ہو جائیں۔

۲..... یا دار حرب میں چلے جائیں۔

۳..... یا اہل ذمہ کسی شہر پر غلبہ حاصل کر کے ہمارے مقابلہ پر آئیں۔ ان تین آپشنز (امور) کے علاوہ کسی اور وجہ سے عقد ذمہ نہیں توڑا جائے گا۔ مثلاً: جزیہ دینے سے انکار کر دیں یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کر دیں۔ یا کسی مسلمان کو قتل کر دیں یا کسی مسلمان عورت سے زنا کر دیں، چونکہ جزیہ کا التزام (پابندی) باقی رہتی ہے، تاہم حاکم ذمی کو ادائے جزیہ پر مجبور کرے، رہی بات بقیہ مخالفتوں کی سو وہ معاصی کے دائرہ میں آتی ہیں جن کا شمار کُفْر دُون کُفْر میں ہوتا ہے، حالانکہ ہم نے اہل ذمہ کے کفر اصلی کو برداشت کر کے انہیں ملک میں ٹھہرنے دیا ہے لہذا کمزور درجہ کے کفر کو بطریقہ اولیٰ برداشت کرنا ہوگا۔ ❹

جہور فقہاء، شیعہ امامیہ و زیدیہ اور اباضیہ کی رائے ہے کہ ذمی اگر ادائے جزیہ سے انکار کر دے تو اس کا معاہدہ ذمہ ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح اگر اہل ذمہ اسلام کے عمومی احکام کی بجا آوری سے انکار کر دیں یا مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے پر مجتمع ہو جائیں تو بھی معاہدہ ٹوٹ جائے گا، چونکہ یہ سارے امور معاہدہ ذمہ کے لوازمات میں سے ہیں، ان کی مخالفت مقتضائے عقد کی خلاف ورزی ہوتا ہے، لہذا انقضائے عہد ہوگا۔

شافعیہ اور امامیہ کے علاوہ بقیہ فقہاء کہتے ہیں: اوپر مذکورہ معاصی سے بھی عہد ٹوٹ جاتا ہے چونکہ ان معاصی میں مسلمانوں کا ضرر ہے لہذا یہ ارتکاب معاصی جزیہ دینے سے انکار کرنے کے مترادف ہوا۔

❶..... الكتاب مع اللباب ۱۴۳/۴ المغنی ۵۰۱/۸ القوانین الفقہیہ ص ۱۵۶۔ ❷ مغنی المحتاج ۲۴۸، ۴۔ ❸ معافین میں

ہمدان کی ایک بستی ہے جس میں یہ کپڑا تیار ہوتا تھا، اس کی طرف منسوب ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۶۴ کتاب السیر

شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح یہ ہے کہ ارتکاب معاصی سے معاہدہ نہیں ٹوٹتا تاہم اگر ارتکاب معاصی سے نقص عہد کی اہل ذمہ سے شرط لگا دی گئی ہو تو عہد ٹوٹ جائے گا۔ چونکہ ایسی صورت میں شرط کی مخالفت ہوگی اور مسلمانوں کا اس میں ضرر بھی ہے۔ ①

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل ذمہ اسلام کے دیوانی اور فوجداری احکام کے پابند ہوتے ہیں رہی بات عبادت کی اور دوسرے امور مثلاً: شرب خمر، خنزیر پالنا اور اسے کھانا و کھانا نہیں چھوڑیں گے۔ ذمی چرچ اور گرجے نہیں بنا سکتے نہ عبادت خانے اور آتش کدے بنا سکتے ہیں، اسی طرح دارالاسلام میں مقبرے بھی تعمیر نہیں کر سکتے، ② ہاں البتہ وہ اپنی عبادت گاہوں میں معمول کی ترمیمات کر سکتے ہیں۔

جزیہ کی مقدار کے متعلق فقہاء کی مختلف آراء، ادائیگی کا وقت اور مسقطاتِ جزیہ:

حنفیہ اور حنابلہ..... کی رائے ہے کہ جزیہ کی مقدار مکلف (ذمی) کی حالت کو ملحوظ رکھ کر لاکھ کر لاکھ کی جائے گی، چنانچہ اگر ذمی مالدار ہو تو اس پر اڑتالیس (۴۸) دراہم واجب ہوں گے، متوسط الحال پر چوبیس دراہم، اگر مزدور فقیر ہو تو اس پر بارہ (۱۲) دراہم واجب ہوں گے، جزیہ کی یہ تقدیر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے۔ ③

مالکیہ..... کہتے ہیں۔ جزیہ کی مقدار چالیس دراہم ہے یعنی چار دینار، فقیر مزدور سے بھی اسی کے حساب سے بحسب طاقت جزیہ کم کیا جائے گا۔ ④ ابن جزیری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: چالیس دراہم سے زیادہ جزیہ لاگو نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی اس میں کمی کی جائے گی۔

شافعیہ..... کا مسلک حنفیہ اور حنابلہ سے ملتا جلتا ہے تاہم وہ کہتے ہیں: جزیہ کی کم از کم مقدار جو سال بھر میں ادا کی جائے گی وہ ایک دینار ہے، متوسط الحال سے دو دینار لئے جائیں گے، مالدار سے چار دینار، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسی پر عمل رہا ہے جیسا کہ بیہقی نے ذکر کیا ہے، جزیہ کی کم از کم مقدار کی دلیل ترمذی، ابوداؤد وغیرہما کی روایت ہے جو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں یمن کی طرف روانہ کیا تو انہیں حکم دیا کہ ہر بالغ سے ایک دینار جزیہ وصول کرو یا اس کے برابر معاف کر لو۔ ⑤

وقت ادائے جزیہ..... حنفیہ کے نزدیک ابتدائے سال میں جزیہ ادا کرنا واجب ہے چونکہ جزیہ اس لئے واجب ہے تاکہ مستقبل میں ذمی کی حفاظت کی جائے، جب کہ بقیہ مذاہب کے ہاں آخر سال میں جزیہ واجب ہوتا ہے، چونکہ جزیہ مال ہوتا ہے سال کے تکرار سے متکرر ہوتا ہے یا زکوٰۃ کی طرح سال پورا ہونے پر لیا جائے گا۔ ⑥

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر اہل ذمہ اسلام قبول کر لیں تو جزیہ ساقط ہو جائے گا اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ ⑦ ”نیز طبرانی کی روایت ہے جو کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”جو شخص اسلام قبول کر لے اس پر جزیہ نہیں ہوگا۔“

حنفیہ مالکیہ اور زید کے نزدیک موت سے بھی جزیہ ساقط ہو جاتا ہے چونکہ ان فقہاء کی رائے میں جزیہ عقوبت یعنی ایک طرح کی سزا ہے جو حدود کی طرح موت سے ساقط ہو جاتی ہے۔ جب کہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک موت سے جزیہ ساقط نہیں ہوتا بلکہ میت کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا چونکہ جزیر دین کی صورت میں میت کی زندگی میں اس پر واجب ہوا ہے، لہذا موت سے ساقط نہیں ہوگا جیسے لوگوں کے دیون موت سے ساقط نہیں ہوتے۔ ⑧

①..... البدائع المرجع السابق ص ۱۱۲، فتح القدیر ۳/۳۸۱، تبیین الحقائق ۳/۲۸۱، الکتاب مع اللباب ۴/۱۳۷۔ ② الکتاب مع اللباب ۴/۱۳۶۔ ③ البدائع ۷/۱۱۲، الدر المختار ۲/۲۹۲، تبیین الحقائق ۳/۲۷۶، المغنی، ۸/۵۰۲۔ ④ الشرح الكبير ۲/۲۰۱۔ ⑤ مغنی المحتاج ۳/۲۳۸۔ ⑥ نصب الراية ۳/۳۳۵۔ ⑦ المراجع السابق۔ ⑧ رواہ احمد و ابوداؤد و البيهقي و الدار قطنی۔ ذکر الترمذی انه مرسل۔ ⑨ لیکن یہ امام کی رائے اور عظمت کے خلاف ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۶۵ کتاب السیر

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور زید یہ کے نزدیک سال گزرنے پر کہ دوسرا سال شروع ہو جائے اس سے بھی جزیہ ساقط ہو جاتا ہے، چونکہ جزیہ عقوبت کے معنی میں ہے، لہذا اس میں تداعل ہوگا جیسے حدود میں تداعل ہوتا ہے، جب کہ صاحبین رحمہما اللہ اور دوسرے آئمہ کے نزدیک جزیہ میں تداعل نہیں ہوگا بلکہ گذشتہ کے سب جزیے واجب ہوں گے، چونکہ ان کے نزدیک جزیہ عوض کے معنی میں ہے لہذا دوسرے مالی حقوق جیسے دیت، زکاۃ وغیرہ کی طرح معاملہ ہوگا۔

ذمیوں کے حقوق اور ان کے واجبات :

حقوق :..... اپنے ملک میں انہیں ٹھہرانا البتہ حرم کی میں انہیں ٹھہرایا نہیں جاسکتا، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے، ان کی دلیل یہ آیت ہے :

إِنَّمَا النَّسِيرُ كُنُونٌ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِدِهِمْ هَذَا

بس مشرکین تو پلید ہیں اس سال کے بعد مسجد حرام کے قریب بھی مت جائیں۔ التوبہ ۲۸/۹

مسجد حرام سے مراد حرم پاک ہے۔ چونکہ آگے آ رہا ہے۔ ”وان خفتہ عیلة“ اگرچہ تمہیں معاشی تنگدستی کا خوف لاحق ہو۔ التوبہ ۲۸/۹ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ حرم کی میں مشرکین کے داخلہ کو جائز قرار دیتے ہیں جیسے پورے حجاز میں داخل ہو سکتے ہیں۔ البتہ حرم کو مستقل وطن نہیں بنا سکتے چنانچہ توطن کی ممانعت داخلہ کے لیے مانع نہیں۔

مالکیہ نے جزیہ عرب میں کفار کے توطن کو ممنوع قرار دیا ہے، جزیہ عرب سے مراد حجاز اور یمن ہے، لیکن مالکیہ نے حرم کی میں کفار کے داخلہ کو جائز قرار دیا ہے تاہم پھر بھی بیت حرام میں داخل نہیں ہو سکتے۔

حنابلہ نے بغرض تجارت حجاز میں کفار کے داخلے کو جائز قرار دیا ہے، لیکن تین دن سے زائد اقامت نہیں کر سکتے بعض حنابلہ سے چار دن کی تحدید منقول ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مکہ اور حرم پاک میں کافر کے داخلہ کو ممنوع قرار دیا ہے خواہ وہ جس حال میں بھی ہو اور اگر چھپ کر داخل ہوا ہو تو اسے فوراً نکال باہر کرنا واجب ہے۔ اور اگر کافر مر گیا اور مکہ میں دفن کر دیا گیا تو جب تک اس کی لاش پھولی نہیں قبر اکھاڑ کر باہر منتقل کرنا واجب ہے۔

۲..... ذمیوں کے ساتھ تعرض کرنے سے اجتناب کرنا واجب ہے چونکہ ان کی جائیں اور اموال معاہدہ ذمہ کی وجہ سے معصوم ہو جاتے ہیں، ان کے ساتھ جنگ کا خاتمہ ہو جاتا ہے اور صلح کا معاہدہ ہو جاتا ہے، اس کی دلیل حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ ”کفار سے جزیہ کا مطالبہ کرو اگر وہ اسے قبول کر لیں تم بھی اسے منظور کر لو اور تعرض کرنے سے باز رہو۔“ نیز بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کی ہے کہ میں اسے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ کی وصیت کرتا ہوں کہ وہ ان کے معاہدہ کی پاسداری کرے، ان کا دفاع کرے اور ان کی طاقت سے زائد ان پر بار نہ ڈالا جائے۔

۳..... ذمیوں کے کنیسوں کے ساتھ تعرض نہیں کیا جائے گا، ان کے شراب اور خنزیر سے بھی چھیڑ چھاڑ نہیں کی جائے گی بشرط یہ کہ ان چیزوں کا کھلم کھلا استعمال نہ کرتے ہوں، اگر کھلم کھلا شراب نوشی کریں تو انہیں باز رکھا جائے گا اور شراب انڈیل دی جائے گی، اگر سر عام شراب نوشی نہ کی اور کسی مسلمان نے ان کی شراب انڈیل دی تو حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مسلمان ضامن ہوگا جب کہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا۔ اور جو ذمی سر عام خنزیر کھائے اس کی تادیب کی جائے گی۔

واجبات :..... ذمیوں کے واجبات تیرہ (۱۳) ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۶۶..... کتاب السیر

- ۱..... ہر سال (مقررہ وقت پر) ہر شخص کی طرف سے ادائے جزیہ۔
- ۲..... جب مسلمانوں کا کوئی گروہ ذمیوں کے پاس سے گزرے تو مسلمانوں کی مہمانی کرنا۔ تین دن تک مہمانی کرنا ان کی ذمہ داری ہے۔
- ۳..... دوسرے ممالک سے کی ہوئی تجارت کا ٹیکس ادا کرنا۔
- ۴..... ذمی نئے کنیسے (عبادت خانے) نہیں بنا سکتے، جس شہر کو مسلمانوں نے تعمیر کیا ہو اس میں کسی کنیسہ کو نہیں چھوڑا جائے گا یا جو علاقہ عنوة فتح کیا ہو اس میں بھی کنیسہ باقی نہیں چھوڑا جائے گا، اگر علاقہ صلح سے فتح ہوا ہو اور ذمیوں کو اس علاقہ میں ٹھہرنے کی اجازت دے دی گئی ہو تو موجودہ کنیسوں کو باقی رہنے دینا جائز ہے۔
- ۵..... گھوڑوں اور عمدہ اقسام کے خچروں پر سواری نہیں کر سکتے البتہ گدھوں پر سواری کر سکتے ہیں۔
- ۶..... راستے کے درمیان میں نہیں چل سکتے بلکہ انہیں کنارے کنارے پر چلنے پر مجبور کیا جائے۔
- ۷..... ذمیوں کی کوئی ایسی علامت مقرر کی جائے جس کی وہ شدت سے پابندی کریں مثلاً زنا وغیرہ۔ ترک علامت پر ان کی سرزنش کی جائے۔
- ۸..... مسلمانوں کے خلاف جتھہ بندی نہ کریں، کسی جاسوس کو اپنے ہاں پناہ نہ دیں، مسلمانوں کو اذیت پہنچانے کی غرض سے غیر مسلموں کے ساتھ میل جول نہ رکھیں۔
- ۹..... یہ کہ اہل ذمہ مسلمانوں کو اپنے کنیسوں میں دن کو یارات کو ٹھہرنے سے روکیں نہیں۔
- ۱۰..... یہ کہ مسلمانوں کی عزت و توقیر کر لیں کسی مسلمان کو ماریں نہیں اور نہ ہی مسلمان کو گالی دیں اور نہ مسلمان سے خدمت لیں۔
- ۱۱..... اپنے شعائر اور علامت کا اظہار نہ کریں بلکہ چھپا کر رکھیں۔
- ۱۲..... یہ کہ کسی نبی کو گالی نہ دیں، اپنے عقائد کی تشہیر نہ کریں، خدا تعالیٰ کی شریعت پر طعن نہ کریں، قرآن اور رسول کے متعلق کوئی بری بات منسوب نہ کریں۔
- ۱۳..... معاملات اور تعزیرات کے جملہ احکام ان پر لاگو ہوں گے مثلاً: حرمت زنا، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی اور یہودیہ کو زنا کرنے پر مجرم کیا تھا، سودا کا لین دین، فواحش کا ارتکاب، معاصی سے اجتناب، فسق و فجور سے گریز، ہاں البتہ انہیں شراب نوشی کی اجازت ہوگی چونکہ ان کے دین میں شراب مباح ہے، الا یہ کہ جب انہیں پکڑ کر ہمارے پاس لایا جائے گا تو ان پر ہماری شریعت کے مطابق حکم لاگو ہوگا۔

تیسری فصل..... اموال غنیمت کا حکم

- فقہاء کی اصطلاح میں دشمن سے چھینے ہوئے مال کو غنائم (غنیمت کی جمع) اور فنی کہا جاتا ہے، اور وہ مال جسے امام کسی مجاہد کے لیے مخصوص کر دے اسے نفل (جمع انفال) سے تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ غنیمت، فنی، اور نفل کا علیحدہ علیحدہ معنی اور حکم بیان کیا جائے گا۔
- ۱۔ نفل..... نفل کا لغوی معنی کسی چیز کا زائد ہونا ہے۔ اصطلاح میں ایسے مال کو کہا جاتا ہے جس کو امام کسی مجاہد کے لئے خاص کر دے تاکہ جنگ پر اسے ابھارا جاسکے۔ نفل کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ مجاہد کو مال غنیمت کی حصہ سے زائد مال ملتا ہے۔
 - تفصیل..... مذکورہ بالا مخصوص انعامی مال کے اعلان کو تفصیل کہا جاتا ہے، مثلاً: سپہ سالاریوں کے: جس مجاہد کو جو مال ملے گا اس کا چوتھائی حصہ یا تہائی حصہ اس کی ملکیت ہوگا۔ یا یوں کہے:

من قتل قتیلًا فلہ سلبہ

جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے گا اس کا سامان قاتل کی ملکیت ہوگا۔

یاسپہ سالار کسی دستے کے لئے اعلان کرے کہ تم لوگ جو بھی مال غنیمت حاصل کرو گے وہ تمہاری ملکیت ہوگا۔
نفل (انعام کا اعلان) جائز ہے چونکہ اس میں جنگ کی ترغیب ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ

اے پیغمبر مومنوں کو جنگ پر ابھاریے۔ الانفال ۸/۶۵

ہر طرح کے مال میں تمغیل (اعلان انعام) جائز ہے خواہ وہ مال سونا ہو، چاندی ہو یا دشمن سے چھینا ہوا اس کا سامان (کپڑے، جوتے، بیگ، رانفل وغیرہ) ہو۔

دوران جنگ بھی امام نفل کا اعلان کر سکتا ہے اور یوں کہے: جس شخص نے کسی دشمن کو قتل کیا اس سے چھینا ہوا سامان اور مال قاتل کی ملکیت ہوگا۔ یا کسی دستے کے لئے یوں اعلان کر سکتا ہے کہ جو مال تمہیں حاصل ہوگا غنم (پانچواں حصہ) لینے کے بعد بقیہ مال تمہاری ملکیت ہوگا۔ یہ اعلان اس لئے تاکہ سپاہیوں میں جذبہ اور جوش پیدا ہو جائے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ الانفال ۸/۶۵

سلب..... سے مراد دشمن سے چھینا ہوا سامان یعنی مقتول کے کپڑے، اسلحہ، سواری اور نقدی مال ہے، البتہ وہ ساز و سامان اور مال جو مقتول کے خادم کے پاس ہو یا اس کے دوسرے گھوڑے پر لدا ہوا سامان ہو وہ سب مال غنیمت ہوگا سلب میں اس کا شمار نہیں ہوگا، اس پر مجاہدین کا حق ہوگا۔ یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے کہ مقتول کے سلب کا مال قاتل تب لے گا جب امام (سپہ سالار) نے نفل کا اعلان کیا ہو یا امام نے اجازت دی ہو، اگر انعام کا اعلان نہیں کیا تو مقتول کا سلب جملہ مال غنیمت میں سے ہوگا، قاتل اور دوسرے مجاہدین اس میں برابر کے حصہ دار ہوں گے۔ چونکہ یہ مال لشکر کی قوت سے حاصل ہوا ہے لہذا جملہ مال غنیمت کا حصہ ہوگا۔ ❶

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: قاتل ہر حال میں مقتول کے سلب کا حق دار ہوگا خواہ امام نے اجازت دی ہو یا نہ دی ہو۔ ❷ چونکہ اس حدیث میں عموم ہے۔ ”من قتل قتیلًا فلہ سلبہ“ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے گا اس کا سلب اس کی ملکیت ہوگا۔ ❸

روایت ہے کہ غزوہ خیبر میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیس کافروں کو قتل کیا اور ان کا ساز و سامان لیا۔ ❹ فریقین کے درمیان منشاء اختلاف یہ ہے کہ آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”من قتل قتیلًا فلہ سلبہ“ امامت کے طور پر فرمایا جو فتویٰ اعلان تھا یا کہ فتویٰ کے طور پر فرمایا؟

حنفیہ اور مالکیہ..... کہتے ہیں۔ صرف غزوہ حنین کے موقع پر سلب قاتل کی ملکیت قرار دیا گیا تھا، لہذا بعض مجاہدین کی تخصیص امام کے اجتہاد پر مبنی ہے اور یہ ازروئے سیاست ایک طرح کا تصرف ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو امور ازروئے امامت یا سپہ سالاری کے طور پر صادر ہوئے ہر زمانہ میں ان امور میں امام کی اجازت ضروری ہوگی۔

شافعیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں: عطائے سلب کا اعلان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور فتویٰ صادر ہوا ہے نہ کہ ازروئے

❶..... المبدائع ۷/۱۱۴، فتح القدیر ۳/۳۳۳، تبیین الحقائق ۳/۳۵۸، ❷ بدایۃ المجتہد ۱/۳۸۴، الفروق للقرافی ۳/۷۰، ❸ مغنی المحتاج ۳/۹۹، المغنی لابن قدامة ۸/۳۸۸، ❹ رواہ الجماعة الی النسائی ورواہ مالک من المؤطا۔ أحمد عن ابی قتادة الانصاری ورواہ البیہقی عن سمرة۔ (نیل الاوطار ۷/۳۱۱، نصب الرایۃ ۳/۴۲۸)۔

مذکورہ بالا اختلاف اس حدیث میں بھی چلے گا۔ ”جس شخص نے خنجر زمین آباد کی وہ اس کی ملکیت ہے۔“ چنانچہ زمین آباد کرنے میں امام کی اجازت ضروری ہے یا امام کی اجازت کے بغیر بھی زمین آباد کی جاسکتی ہے؟ دو آراء ہیں جیسا کہ قبل ازیں موت کی بحث میں ہمیں معلوم ہو چکا ہے۔

اعلان نفل کے لئے یہ شرط ہے کہ اعلان مال غنیمت پر قبضہ کرنے سے پہلے ہو، اگر مال غنیمت پر مجاہدین نے قبضہ کر لیا تو اب نفل خمس میں سے ہوگا۔

فقی..... لغوی معنی رجوع ہے، اصطلاح میں۔ اس مال کو کہا جاتا ہے جو دشمن سے بغیر قتل و قتال کے حاصل کیا جائے، یعنی جو مال صلح سے حاصل کیا جائے جیسے جزیہ اور خراج ﴿۷﴾ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں فقی میں تصرف آپ کے ساتھ مخصوص تھا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

اور جو مال اللہ نے اپنے پیغمبر کو ان لوگوں سے (لڑائی کے بغیر) دلویا ہے اس میں تمہارا کچھ حق نہیں، کیونکہ اس کے لئے تم نے نہ گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ، لیکن خدا اپنے پیغمبروں کو جن پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے، اور خدا ہر چیز پر قادر ہے۔ - المشر ۵۹/۶

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ اموال جماعت مسلمین (سرکار) کی املاک تھے جو کہ عام مسلمانوں کے مصالحوں پر صرف ہوتے تھے، چنانچہ رسول اور دوسرے آئمہ میں فرق یہ ہے کہ آئمہ اپنی قوم کی معنوی مدد سے غالب رہتے ہیں جب کہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ہیبت، رعب و دبدبہ سے غالب رہتے ہیں، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک ماہ کی مسافت سے رعب کے ذریعہ میری مدد کی گئی ہے۔ ❶

①.....رواه ابو داؤد واحمد والحاكم. ②الفروق للقرافي ١/١٩٥. ③الدر المختار وردا لمختار عليه ٢/٢٦١، البدائع ٤/١١٥. ④آثار الحرب ص ٥٥٣. ⑤هكذا في الشروح. ⑥رواه الشيخان واحمد عن عمر (نيل الاوطار ٨/٤١). ⑦اخرجه البخاري ومسلم والنسائي عن جابر.

بنابر ہذا اگر بغیر اجازت (ویزا) کے کوئی حربی (دشمن) دارالاسلام میں داخل ہو جائے اور کوئی مسلمان اسے گرفتار کر لے (یا اس سے مال چھین لے) تو وہ من جملہ مسلمانوں کا مال ہوگا، گرفتار کنندہ کے لئے مخصوص نہیں ہوگا، یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے، چونکہ حربی میں ملک کا سبب تمام اہل دارالاسلام کے لئے ثابت ہے، صاحبین کے نزدیک یہ مال گرفتار کنندہ کا مخصوص حق ہوگا کیونکہ ملک کا سبب مال چھیننا اور اصل مالک پر غلبہ پانا ہے جو حقیقت میں گرفتار کنندہ سے ثابت ہوا ہے۔

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَارِثِ السَّبِيلِ ۚ إِن كُنتُمْ
 آمِنْتُمْ بِاللَّهِ وَ مَا آتَيْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ اجْمَعِينَ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ (سورة الانفال، آیت ۴۱)

شرفیہ کے نزدیک مالی غنیمت کی طرح مال فنی سے بھی خمس لیا جائے گا، اور یہ خمس آیت غنیمت ”وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ“ الانفال ۸/۴۱..... میں بیان کردہ مصارف پر صرف کیا جائے گا، چنانچہ خمس کے پانچ حصے کئے جائیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ مسلمانوں کے مصالح میں صرف ہوگا، قریبی رشتہ داروں کا ایک حصہ ہوگا اور وہ بنو ہاشم اور بنو مطلب ہیں، ایک حصہ یتیموں کا ہوگا، ایک حصہ مسکینوں کا اور ایک حصہ اللہ کے راستے میں نکلے ہوئے لوگوں کا۔

فنی کی مد میں حاصل ہونے والی زمین بیت المال کی ملکیت ہوگی اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی مسلمانوں کے مصالح میں صرف کی جائیں گی، اس کی دلیل آیت فنی ہے جو اوپر مذکور ہوئی ہے:

مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
اللہ نے اپنے پیغمبر کی دیہاتوں سے جو مال فنی عطا کیا ہے وہ اللہ کا حق ہے، رسول کا حق ہے اور قریبی رشتہ داروں، یتیموں،
مسکینوں اور اللہ کی راہ میں نکلے ہوئے لوگوں کا حق ہے۔ الخشر ۵۹/۷

مال فنی کے مصارف میں سے مجاہدین اور شہداء کے خاندانوں کا خرچہ بھی ہے، چنانچہ اسی مال سے مجاہدین اور شہداء کے ورثاء کو وظائف دیئے جائیں گے، اور علماء کو بھی اسی مال سے وظائف ملیں گے۔

۳۔ غنیمت..... غنیمت کا لغوی معنی بلا مشقت کسی چیز کے حصول میں کامیاب ہو جانا ہے۔ اصطلاح میں ایسے مال کو کہا جاتا ہے جو دشمن پر غلبہ حاصل کر کے جبراً و عنوةً حاصل کیا جائے، اموال غنیمت کے مختلف احکام ہیں۔ ❶

پہلا حکم: حق و ملک کا ثبوت..... حنفیہ کے نزدیک غائبین کا حق مال غنیمت میں تین مراتب میں بتدریج پایا جاتا ہے، اول مرتبہ میں حق عام کا ثبوت ہوتا ہے، دوسرے مرتبہ میں یہ حق مؤکد ہو جاتا ہے اور تیسرے مرتبہ میں ہر مجاہد کا حق مخصوص ہو جاتا ہے۔

اول مرتبہ..... غانمین کی ملکیت کا حق عام محض غلبہ پالینے اور مال سمیٹ لینے سے ثابت ہو جاتا ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک مال غنیمت دارالاسلام میں محفوظ کر لینے سے قبل اس میں حق ملکیت ثابت نہیں ہوتا۔ ۲

بقیہ آئمہ، شیعہ زیدہ اور امامیہ کے نزدیک محض غلبہ حاصل کر لینے سے دشمن کے اموال کی ملکیت منتقل ہو جاتی ہے، گویا غنائم دارالاسلام میں لانے سے قبل ہی غنمین کی ملکیت میں چلی جاتی ہیں۔ ۴۰

ہاں البتہ شافعیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ دشمن کے اموال پر حق ملکیت غلبہ کے ساتھ ساتھ کار تقسیم یا اختیار ملکیت سے ہوتا ہے۔ ۱۷ حنفیہ نے اسے اصول برورج ذیل مسائل متفرع کئے ہیں۔

①.....آثار الحرب المرجع السابق-فتح القدير ٣/٣٠٩، البدائع ٤/١٢١-٢. آثار الحرب ص ٥٥٦-٧. مغنى المحتاج ٣/٢٣٣، المهذب ٢/٢٢١.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۷۰..... کتاب السیر

الف..... اگر غنائم (غازیوں) میں سے کوئی دارالحرب میں مر جائے تو اس کا حصہ غنیمت وراثت میں منتقل نہیں ہوتا۔

ب..... ضرورت مجاہدین سے ہٹ کر اگر امام نے غنائم میں سے کوئی چیز فروخت کر دی تو اس کا یہ فعل ناجائز ہوگا۔

ج..... اگر کسی مجاہد نے کوئی چیز ضائع کر دی تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔

د..... اگر دارالحرب میں لشکر سے کوئی کمک لاحق ہوئی اور پھر مجاہدین سارا مال غنیمت دارالاسلام میں سمیٹ لائیں تو شرکائے کمک کو بھی

اس میں سے حصہ ملے گا۔

ه..... اگر امام نے دارالحرب میں اندازے اور تخمینے کے ساتھ اموال غنیمت تقسیم کر دے، اس میں سوچ و بچار اور اجتہاد سے کام نہ لے اور

نہ ہی مجاہدین کو اس کی کوئی ضرورت ہو تو یہ تقسیم صحیح نہیں ہوگی۔

جب کہ دوسرے آئمہ کے نزدیک ان فروع کا حکم مذکورہ حکم کے برعکس ہوگا۔

حنفیہ کے نزدیک اصل حق عام کے ثبوت کا فائدہ درج ذیل صورت میں ظاہر ہوگا۔

اگر دارالحرب میں سے کسی قیدی نے اسلام قبول کر لیا تو وہ آزاد تصور نہیں ہوگا بلکہ من جملہ مال غنیمت کا حصہ ہوگا اور اگر قید کرنے سے پہلے

اسلام قبول کر لے تو وہ آزاد ہوگا اور تقسیم غنیمت میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ قید ہونے سے اس کے ساتھ مجاہدین کا حق متعلق ہو چکا، اور اگر قید

کرنے سے پہلے اسلام پایا گیا تو اس کے ساتھ کسی کا حق متعلق نہیں ہوگا۔

اگر غنائم دارالاسلام میں منتقل کرنے سے پہلے مال کے مالکان اسلام قبول کر لیں تو ان کے اموال ان کے ساتھ مخصوص نہیں ہوں گے۔

بلکہ وہ نو مسلم دوسرے مجاہدین کے ساتھ تقسیم میں شریک ہوں گے، کیونکہ اموال کو دارالاسلام میں منتقل کرنے میں وہ بھی مجاہدین کے ساتھ

شریک رہے ہیں، گویا وہ ایسے ہی ہیں جیسے کوئی کمک لشکر سے آئے۔

اسی طرح بلا ضرورت اموال غنیمت سے مجاہد کوئی چیز نہیں لے سکتا، کیونکہ مال غنیمت کے ساتھ حق عام متعلق ہو چکا ہے، اور اگر حق عام

ثابت نہ ہو تو مال غنیمت مباح کے درجے میں ہوتا۔ ①

حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ محض استیلاء اور غلبہ سے اس چیز کی ملکیت پائے ثبوت کو پہنچتی ہے جو مباح الاصل ہو جب کہ اموال غنیمت تو دشمن کی

ملکیت ہے، مباح الاصل نہیں، ان کی ملکیت اموال غنیمت پر بدستور برقرار رہتی ہے تا وقتیکہ اموال دارالاسلام میں منتقل کر لئے جائیں۔

غیر حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ ملک کا سبب غلبہ تامہ ہے اور غلبہ تامہ پایا گیا لہذا مفید ملک ہوگا، جیسے جملہ مباحات پر غلبہ مثلاً لکڑی، گھاس

وغیرہ، پھر استحقاق غنیمت پر دلائل عام ہیں جیسے فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُصْمَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسُّكَّانِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ إِن

كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجُحَيْنِ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ② (الأنفال ۸/۴۱)

دوسرا درجہ..... یعنی غنائم دارالاسلام میں منتقل کرنے کے بعد اور تقسیم سے قبل۔ اس درجہ میں حق عام پختہ ہو جاتا ہے اور غنائم کی اس

پر ملکیت راسخ ہو جاتی ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک ملک ثابت نہیں ہوگی۔

اسی لئے حنفیہ کہتے ہیں: اگر کوئی مجاہد اس درجہ کے بعد مر جائے تو اس کا حصہ وراثت میں منتقل ہوگا، مال غنیمت سے اگر امام نے کوئی چیز

فروخت کر دی یا مال تقسیم کر دیا تو اس کا یہ فعل جائز ہوگا اگر مجاہدین سے کوئی مدد لاحق ہوئی ہو تو وہ شریک نہیں ہوں گے، اگر کسی مجاہد نے غنیمت

سے کوئی چیز تلف کر دی تو وہ ضامن ہوگا۔

①..... البدائع ۱۲۱/۷، فتح القدیر ۳۰۹/۴، تبیین الحقائق ۲۵۱/۳، تبیین الحقائق ص ۲۵۲، البدائع ۱۲۲/۷، الكتاب مع

اللباب ۱۲۱/۴۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہفتم ۳۷۱ کتاب السیر
تیسرا درجہ..... یعنی دارالاسلام میں مال محفوظ کر لینے اور تقسیم کے بعد ہر مجاہد کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ تقسیم نام ہے حصوں کے علیحدہ کرنے اور ان کی تعین کا۔ ①

دارالحرب میں مالی غنیمت سے نفع اٹھانے کی مختلف وجوہ..... جب اموال غنیمت پر غلبہ تمام ہو جائے تو اموال دارالاسلام میں محفوظ کر لینے سے قبل ان سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے۔ مثلاً: کھانے کی اشیاء کھائی جاسکتی ہیں، پینے کی اشیاء پی جاسکتی ہے، جانوروں کو چارا کھلایا جاسکتا ہے لکڑیاں وغیرہ استعمال میں لائی جاسکتی ہیں، کیونکہ مجاہدین کو عموماً ان اشیاء کی ضرورت پیش آتی ہے برابر ہے کہ نفع اٹھانے والا مالدار ہو یا فقیر، چونکہ اگر مالدار شخص سے کہا جائے کہ وہ کھانے پینے کی اشیاء اپنے ساتھ لے کر جائے تو اس میں حرج عظیم لاحق ہوگا۔ لہذا حاجت میں عموم ہوگا۔

جن اشیاء سے نفع اٹھانا مباح ہوا نہیں فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ خرید و فروخت کی چنداں ضرورت نہیں ہوتی، اگر کسی مجاہد نے کوئی چیز فروخت کر دی تو اس کے ثمن مال غنیمت میں جمع کئے جائیں گے، اگر تقسیم کے بعد کوئی چیز فروخت کی ہو تو دیکھا جائے گا کہ فروخت کنندہ مالدار ہے یا فقیر، اگر مالدار ہو تو حاصل شدہ رقم فقراء پر صدقہ کر دی جائے گی کیونکہ اب مجاہدین پر تقسیم کرنی دشوار ہے، اگر فروخت کنندہ فقیر ہو تو قیمت اپنی ضروریات میں صرف کر سکتا ہے، کیونکہ اگر مبیع موجود ہوتی تو وہ اس کا حق تھی۔

مال غنیمت اگر دارالاسلام میں محفوظ کر لیا جائے تو پھر اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں رہتا، چونکہ ضرورت جس کی وجہ سے مال غنیمت مباح ہوا تھا وہ زائل ہو چکی ہے۔ ②

اشیاء خور و نوش اور چارے کے علاوہ بقیہ اموال مجاہدین کے لئے مباح نہیں ہوں گے، کیونکہ بقیہ اشیاء جماعت مسلمین کا حق ہیں، ہاں البتہ کسی مجاہد کو اسلحہ، گھوڑا اور کپڑے وغیرہ کے استعمال کی ضرورت پڑے تو استعمال میں لاسکتا ہے اور جب ضرورت پوری ہو جائے تو واپس کرنا ضروری ہوگا، کیونکہ محظور سے ضرورت مباح ہو جاتی ہے، اور محظور سے اسی قدر مستفید ہوا جائے گا جس سے ضرورت پوری ہو۔ ③

جب مسلمان دارالاسلام کی طرف واپس لوٹنا چاہیں دراصل حالیکہ ان کے پاس جانور، مویشی، اسلحہ وغیرہ ہو اور وہ دارالاسلام کی طرف لانے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں تو مویشیوں کو ذبح کرنے کے بعد جلادیں اور اسلحہ تلف کر دیں تاکہ دشمن کے کام نہ رہے۔

دوسرا حکم: مال غنیمت کی تقسیم کی کیفیت اور جگہ..... اموال غنیمت کی تقسیم کار کی وضاحت اس آیت میں ہے:

وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ ۖ يَوْمَ اتَّخَذَ الْجَنَّةُ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

”اور جان رکھو جو چیز تم (کفار سے) غنیمت کے طور پر لاؤ، اس میں سے پانچواں حصہ خدا کا اور اس کے رسول کا اور اہل قرابت کا اور یتیموں کا اور محتاجوں کا اور مسافروں کا ہے۔ اور اگر تم خدا پر اور اس (نصرت) پر ایمان رکھتے ہو جو (حق و باطل میں) فرق کرنے کے دن (جنگ بدر میں) جس دن دونوں

فوجوں میں ٹکڑے ہو گئی اپنے بندے (محمد) پر نازل فرمائی، خدا ہر چیز پر قادر ہے۔“ (الأنفال ۸/۳۱)

چنانچہ مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کر لیا جائے گا، ایک خمس (ایک حصہ) ان لوگوں کے لئے ہوگا جو آیت میں مذکور ہیں، اور چار حصے غازیوں میں تقسیم کئے جائیں گے، اسی کا تقسیم کو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے کہ: جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی دستہ کو روانہ کرتے اور پھر وہ دستہ مال غنیمت لے کر واپس آتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت کا پانچواں حصہ الگ کر لیتے پھر اس پانچویں حصہ کو آیت میں مذکور مصارف میں صرف کرتے۔ اس کے بعد ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت کی وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۷۲..... کتاب السیر

عَنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمْسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِإِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَافِ الْجَبْعِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨١﴾ الانفال ۸/۴۱

چنانچہ ایک حصہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے، دوسرا حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کا یہ دو حصے عسکری قوت کے حصول میں صرف کئے جائیں گے، یتیموں، مسکینوں اور ابن سبیل کے حصے انہی پر صرف کئے جائیں گے، مال غنیمت کے بقیہ چار حصے غنمین (غازیوں) میں تقسیم کئے جائیں گے، گھوڑے کے دو حصے ہوں اور اس کے سوار کا ایک حصہ، پیادہ کا بھی ایک حصہ ہوگا۔ ❶

بعض علماء کہتے ہیں: مال غنیمت چھ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، چھٹا حصہ کعبہ کی نذر کیا جائے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: تقسیم کا طریقہ کار امام کو سپرد ہے، اور مال غنیمت مسلمانوں کے مصالح پر صرف کیا جائے گا، آیت میں جن مصارف کا ذکر ہے آیت میں اہم اہم مصارف بیان کئے گئے ہیں گویا یہ حصر نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ..... رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عرصہ حیات میں یہ حصہ ذاتی ضروریات، اہل و عیال کے اخراجات کے پورا کرنے کے لئے لیتے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ حصہ عام مسلمانوں کے مصالح میں صرف کیا جائے گا مثلاً: اسلحہ خریدنے میں وغیرہ، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہم جماعت انبیاء وراثت میں کچھ نہیں چھوڑتے، جو کچھ ہمارا ترکہ ہو وہ صدقہ ہوتا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کا حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فقراء رشتہ داروں کو دیا جائے گا، مالداروں کو نہیں دیا جائے گا۔ جمہور فقہاء کہتے ہیں: اس میں مالدار، فقراء اور عورتیں سب شریک ہوں گے۔ کیونکہ آیت مطلق ہے۔ نیز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خمس میں سے دیا تھا، جب کہ عباس رضی اللہ عنہ مالدار تھے، حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی والدہ صفیہ رضی اللہ عنہا کا حصہ لیتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے اور آپ کے اقرباء کے حصہ میں علماء کا اختلاف ہو گیا۔ شافعیہ کی ایک جماعت کہتی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ آپ کے بعد خلیفہ کا ہوگا۔

ایک جماعت کہتی ہے: اقرباء کا حصہ خلیفہ کے اقرباء کے لئے ہوگا۔ حنفیہ کہتے ہیں: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے آپ کا حصہ ساقط ہو گیا کیونکہ یہ حصہ آپ کو وصف رسالت کی وجہ سے ملتا تھا نہ کہ وصف امامت کی وجہ سے۔

اقرباء کون ہیں..... آیت میں اقرباء سے مراد بنی ہاشم اور بنی طالب ہیں، اقرباء میں بنی عبد شمس اور بنی نوفل داخل نہیں، چونکہ بنی ہاشم اور بنی طالب جاہلیت و اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا نہیں ہوئے جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کے انگلیاں ایک دوسرے میں داخل کر کے اشارہ فرمایا۔ آج ذوی القربی کا حصہ مصالح عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

خلاصہ..... عہد نبوت کے بعد مال غنیمت کے خمس کی تقسیم کے متعلق فقہاء کے مذاہب حسب ذیل ہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں..... خمس کے تین حصے کئے جائیں گے۔ ایک حصہ یتیموں کا، ایک حصہ مسکینوں کا اور ایک حصہ مسافروں کا۔

آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر افتتاح کلام اور برکت کے لئے ہے، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ آپ کی وفات کے بعد ساقط ہو گیا، جیسے صفی (مال غنیمت سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی چیز کو اپنے لئے پسند فرما لیتے تھے) ساقط ہو گیا۔ اقرباء اس وقت رسول اللہ صلی اللہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۷۳..... کتاب السیر

علیہ وسلم کی نصرت اور مدد کرنے کی وجہ سے مستحق ہوتے تھے اور آپ کی وفات کے بعد فقر کی وجہ سے مستحق ہوں گے۔

امام شافعی، امام احمد، طاہریہ اور جمہور محدثین کہتے ہیں:..... مال غنیمت کے پانچ حصے کئے جائیں گے، اللہ اور رسول کا حصہ مصالح میں صرف کیا جائے گا، دوسرا حصہ ذوی القربیٰ کا ہے جو بنی ہاشم یعنی فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد وغیرہ کو دیا جائے گا۔ بقیہ تین حصے آیت میں بیان کردہ مصارف میں صرف کئے جائیں گے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: مال غنیمت کی تقسیم کا معاملہ امام کو سپرد ہے۔ جیسے امام بہتر سمجھے مال غنیمت تقسیم کر دے۔

بقیہ چار حصے..... یہ حصے مجاہدین کا حق ہیں، اس سے مسلمان فوجی کو حصہ ملے گا۔

بشرط یہ کہ اس نے جنگ میں حصہ لیا ہو اور جنگ کی نیت سے آیا ہو، خواہ بالفعل قتال کیا ہو یا نہیں چونکہ جہاد دشمن کو ڈرانے دھمکانے کا نام ہے۔

عورت، مبتز بچہ اور ذمی کا کوئی حصہ نہیں ہوگا لیکن امام اپنی رائے پر نہیں کچھ نہ کچھ عطا کر دے۔ ❶

استحقاق کی مقدار اس صورت میں مختلف ہو جاتی ہے جب کہ مجاہد کے پاس گھوڑا ہو یا پیادہ ہو، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور شیعہ امامیہ کہتے ہیں، شہسوار کو دو حصے ملیں گے، پیادہ کو ایک حصہ ملے گا۔

صاحبین، جمہور علماء اور شیعہ زید یہ کہتے ہیں: شہسوار کو تین حصے ملیں گے اور پیادہ کو ایک حصہ۔

شہسوار کو پیادہ پر برتری ملنے کی وجہ یہ ہے کہ ماضی میں جنگجو گھوڑا پالتا تھا اور اسے لے کر جہاد میں جاتا تھا، اسے گھوڑے کا خرچہ بھی برداشت کرنا پڑتا تھا۔

جمہور کا مذہب میرے نزدیک رائج ہے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے جیسا کہ ابن ماجہ اور تہذیبی کی روایت ہے کہ رسول

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے موقع پر شہسوار کو تین حصے دیے، دو حصے گھوڑے کے مقرر کئے اور ایک حصہ پیادہ کا۔ ❷

ربی بات دارقطنی کی حدیث کی جس میں ہے کہ ”شہسوار کو دو حصے ملیں گے اور پیادہ کو ایک حصہ۔“ سو اس کی اسناد میں ضعیف راوی ہے اور متن میں وہم ہے۔ ❸

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا جائے گا اگرچہ مالک کے پاس ایک سے زائد گھوڑے ہوں، کیونکہ گھوڑوں کا حصہ خلاف قیاس ثابت ہے اور شریعت میں حکم صرف ایک گھوڑے کے متعلق وارد ہوا ہے،

لہذا زائد گھوڑوں اصل قیاس کی طرف راجع ہوں گے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: دو گھوڑوں کو حصہ دیا جائے گا۔

چونکہ مجاہد کو دو گھوڑوں کی ضرورت پڑ سکتی ہے، اگر ایک گھوڑا تھک جائے تو مالک دوسرے پر سوار ہو کر جنگ کرتا ہے۔

غنیمت کے مستحق فوجی (سپاہی) کے اوصاف..... حنفیہ کے نزدیک ظاہر الروایہ میں فوجی کے پیادہ یا سوار ہونے کا اعتبار دشمن کی

سرحد عبور کرنے کے وقت ہوگا، چنانچہ جو شخص جہاد کے ارادہ سے دار الحرب میں داخل ہوگا اس کی وہی کیفیت معتبر ہوگی اگر گھوڑے کے ساتھ داخل ہوا تو اسے دو حصے ملیں گے اگرچہ دار الحرب میں بالفعل جنگ کرنے سے پہلے ہی گھوڑا امر جائے، اگر دشمن کی حدود میں پیادہ داخل ہوا تو

اسے ایک حصہ ملے گا، اسی طرح اگر کوئی شخص تاجر کی حیثیت سے دار الحرب میں داخل ہوا تو مال غنیمت سے اسے کچھ بھی نہیں ملے گا۔ حنفیہ کی

❶..... یعنی امام اپنی رائے کے مطابق انہیں کچھ نہ کچھ دے۔ ❷ رواہ ابن ماجہ بهذا اللفظ وخرجه البخاری ومسلم وابو داؤد والترمذی

واحمد والبیہقی (نیل الاوطار ۸/۲۸۱، جامع الاصول ۳/۲۷۲) رواہ ابن عباس وقال الزیلعی عنه غریب وفي الباب احادیث

منها حدیث مجمع بن جاریہ اخرجه ابو داؤد واحمد والطبرانی وابن ابی شیبہ وغیرہم۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۷۴..... کتاب السیر

دلیل یہ ہے کہ دشمن کو ڈرانے دھمکانے کی کیفیت دارحرب کی حدود تجاوز کرنے سے حاصل ہو جاتی ہے اور بالفعل جنگ کی حقیقت اور معرکہ میں حاضر رہنے کی حقیقت کا جاننا دشوار ہے، لہذا جملہ مستحقین کی ظاہری حالت کا اعتبار ہوگا اور وہ دشمن کی حدود میں داخل ہونا ہے۔

بنا برہذا یہ مسئلہ پر مرتب ہوتا ہے کہ اگر ایک مجاہد دارالحرب میں پیادہ پا داخل ہو، پھر اس نے گھوڑا خرید لیا کسی اور نے اس کو گھوڑا ہبہ کر دیا یا عاریہ گھوڑا لے لیا یا اجرت پر گھوڑا لیا اور یوں سوار ہو کر جنگ لڑا تو اس کے لئے پیادہ کا حصہ ہوگا چونکہ وہ دارالحرب میں پیادہ داخل ہوا ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اسے شہسوار کا حصہ ملے گا۔

اس کے برعکس اگر مجاہد گھوڑے کے ساتھ داخل ہوا پھر اس نے گھوڑا فروخت کر دیا یا اجرت پر دے دیا یا کسی دوسرے کو ہبہ کر دیا یا عاریہ دے دیا اور خود اس نے پیادہ جنگ لڑی تو ظاہر مذہب میں وہ پیادہ کے حصہ کا مستحق ہوگا جیسا کہ امام محمد کی کتاب سیر کبیر میں لکھا ہے، چونکہ جب اس نے اپنا گھوڑا فروخت کر دیا تو یہ ظاہر ہو گیا کہ سوار ہو کر جہاد کرنے کا اس کا ارادہ نہیں، بلکہ وہ تجارت کرنا چاہتا ہے، جب کہ اعتبار حدود تجاوز کرنے کا ہے کہ حدود جہاد کے ارادہ سے تجاوز کی ہو۔ حسن رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ وہ سوار کے حصے کا مستحق ہوگا۔ چونکہ اعتبار سرحد عبور کرنے کی حالت کا ہے۔ ①

جمہور..... کہتے ہیں: استحقاق غنیمت کے وصف کی تحدید کا اعتبار یوں ہے کہ جو شخص جہاد کی نیت سے معرکہ میں حاضر ہوا اگرچہ لشکر کے ساتھ لڑ کر جنگ نہ کرے وہ مال غنیمت کا مستحق ہوگا۔ ②

چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ مال غنیمت اس شخص کا حق ہے جو معرکہ میں حاضر ہو۔ ③ ماوردی کہتے ہیں صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ان کا کوئی مخالف نہیں ہوا۔

بنا برہذا اگر مسلمانوں کو ان کی کمک پہنچی جب کہ جنگ کا فیصلہ ہو چکا ہو تو شرکائے کمک کو مال غنیمت میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک مال غنیمت تقسیم کرنے سے پہلے کمک کے شرکاء غنیمت سے حصہ لیں گے۔

تقسیم غنیمت کی جگہ..... جمہور فقہاء، ظاہریہ، شیعہ امامیہ اور شیعہ زیدیہ کی رائے ہے کہ دشمن کو شکست ہو جانے کے بعد دارحرب میں بھی اموال غنیمت تقسیم کئے جاسکتے ہیں، بلکہ دارحرب میں تقسیم کرنا مستحب ہے، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرانہ سے عمرہ کیا تھا یہ جگہ مکہ اور طائف کے درمیان ہے اور اسی جگہ حنین کا مال غنیمت تقسیم کیا تھا، ④ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالخلفہ میں بھی مال غنیمت تقسیم کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق کا علاقہ فتح کیا اور حاصل ہونے والا مال غنیمت انہی کے علاقہ میں تقسیم کیا۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: دارالحرب میں مال غنیمت تقسیم کرنا جائز نہیں تا وقتیکہ اسلامی لشکر دارالاسلام میں نہ پہنچ جائے، یہ قانون اس وقت ہے جب دارالحرب دارالاسلام سے متصل نہ ہو اور اگر متصل ہو اور مسلمانوں نے اس علاقہ کو فتح کر کے اس پر اپنا قانون جاری کر دیا ہو تو اسی علاقہ میں مال غنیمت تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے اموال حنین تقسیم کئے گئے، دارالحرب میں تقسیم کے عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ اموال غنیمت کی ملکیت اس وقت تام ہوتی ہے جب پوری طرح غلبہ حاصل ہو جائے اور مال پر غلبہ بھی تمام ہوتا ہے جب اموال دارالاسلام سے سمیٹ لئے جائیں، بایں ہمہ اگر امام نے اپنے زوراجتہاد سے یا مجاہدین کی ضرورت کی بنا پر دارحرب میں اموال تقسیم کر دیئے تو تقسیم صحیح ہوگی، یا نقل و حمل کی آسانی کے لئے اموال تقسیم کر دیئے تو بھی تقسیم صحیح ہوگی۔ ⑤

①..... فتح القدیر ۳/۳۲۶، البدائع المرجع نفسه ص ۱۲۷ تبیین الحقائق ۳/۲۵۵۔ ② بدایۃ المجتہد ۱/۳۸۰، مغنی المحتاج

۱۰۲/۳۔ ③ رواہ الشافعی وابن ابی شیبہ عن عمرو رواہ الطبرانی والبیہقی واخرجہ ابن عدی عن علی۔ (نصب الرایۃ

۴/۳۰۸) ④ رواہ البخاری عن انس والطبرانی عن انس (مجمع الزوائد ۵/۲۳۸) ⑤ آثار الحرب ص ۲۳۱۔

فقہ الاسلامی وادلت..... جلد ہفتم ۳۷۵ کتاب السیر

کفار کا مسلمانوں کے اموال پر غلبہ حاصل کر لینا..... بمعہ حنفیہ جمہور فقہاء کہتے ہیں: کفار مسلمانوں کے اموال کے مالک بن جائیں گے، اگر انہیں مسلمانوں پر غلبہ حاصل ہو جائے، البتہ حنفیہ کہتے ہیں ہمارے اموال میں ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی الا یہ کہ کفار ہمارے اموال کو دار الحرب میں سمیٹ کر لے جائیں۔ اگر پھر مسلمانوں نے ان اموال پر غلبہ حاصل کر لیا تو مسلمان اس کے مالک نہیں بنیں گے بلکہ مسلمانوں پر ضروری ہے کہ ان اموال کے جو حقیقی مسلمان مالکان ہوں انہیں بغیر بدل کے واپس کرنا ضروری ہے، اسی طرح اگر کفار نے دارالاسلام میں یہ اموال تقسیم کر لئے تھے کہ پھر مسلمانوں نے ان پر حملہ کر کے اموال چھین لئے تو مسلمان اصل مالکان کو اموال واپس کرنے کے پابند ہوں گے کیونکہ ان اموال پر کفار کی ملکیت تام نہیں ہوئی۔

شافعیہ اور ظاہریہ کہتے ہیں: کافر غلبہ حاصل کر کے مسلمان یا ذمی کے مال کا غنیمت کے طور پر مالک نہیں بنتا۔

دلائل..... جمہور کے دلائل

۱۔ حنفیہ..... کا استدلال یہ ہے کہ کفار نے غیر ملوک مال مباح پر غلبہ حاصل کیا ہے اور جو شخص غیر ملوک مال مباح پر غلبہ حاصل کر لے وہ اس کا مالک بن جاتا ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص لکڑ، گھاس، شکار وغیرہ پر قبضہ کر لے، غیر ملوک ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دشمن نے غلبہ حاصل کر کے اسے جب اپنی ملک میں سمیٹ لیا تو مسلمان کی ملک زائل ہوگئی، کیونکہ مسلمان اپنے مال سے صرف اس صورت میں نفع اٹھا سکتا ہے کہ وہ دار الحرب میں داخل ہو جب کہ مسلمان اس کی طاقت نہیں رکھتا چونکہ دشمن کو غلبہ حاصل ہوا ہے۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ مال پر غلبہ حاصل کرنا ملک کا سبب ہے، لہذا ملک دار الحرب میں اموال منتقل کرنے سے پہلے ہی ثابت ہوگی جیسے مسلمان غیر مسلمین کے اموال پر غلبہ حاصل کر لیں۔

۲..... رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص مال غنیمت میں اپنا اونٹ پائے، جب کہ اموال تقسیم نہ ہوئے ہوں تو وہ اسے لے سکتا ہے، اگر اموال تقسیم ہو چکے ہوں تو تم قیمت دے کر اپنا اونٹ لے سکتے ہو۔ ❶

اس میں دلیل ہے کہ دشمن اونٹ کا مالک بن جائے گا، جمہور کے اور دلائل بھی ہیں۔

شافعیہ نے مختلف دلائل سے استدلال کیا ہے، ان میں سے ایک دلیل یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک گھوڑا بھاگ گیا جسے دشمن نے پکڑ لیا، بعد میں، مسلمانوں کو فتح ہوئی اور مال غنیمت میں وہ گھوڑا بھی تھا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں گھوڑا ابن عمر رضی اللہ عنہ کو واپس کر دیا گیا۔ اسی طرح ابن عمر رضی اللہ عنہ کا ایک غلام بھاگ کر روم چلا گیا، مسلمانوں کو رومیوں پر فتح ہوئی تو حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وہ غلام ابن عمر رضی اللہ عنہ کو واپس کر دیا اور یہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ خلافت تھا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں یہ ہوا اور کسی نے اس پر تنکیر نہیں کی۔ ❷ علامہ قسطلانی کہتے ہیں: اس میں شافعیہ اور دیگر فقہاء کی دلیل ہے کہ کفار غلبہ سے مسلمانوں کے مال کے مالک نہیں بنتے۔ اصل مالک تقسیم سے پہلے بھی لے سکتا ہے اور بعد میں بھی۔ ❸

مالک کو مال واپس کرنا..... جب ہم نے یہ فرض کر لیا کہ دشمن غلبہ سے مسلمان یا ذمی کے مال کو سمیٹ لے اور پھر مسلمانوں کو دشمن پر غلبہ ہوا اگر صاحب مال اپنا مال پہچان لے اور غنیمت تقسیم نہ ہوئی ہو تو جمہور علماء کے نزدیک یہ اموال مالکان کو واپس کرنے واجب ہیں، آئمہ اربعہ کا بھی یہی مذہب ہے، البتہ اگر مال غنیمت تقسیم ہو چکا ہو پھر مالک اپنا مال پہچانے تو مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک قیمت ادا کرنے کے بعد لے سکتا ہے، حنابلہ کا بھی ظاہری مذہب یہی ہے اور زید یہ بھی یہی کہتے ہیں۔

❶..... رواہ مالک والدرقطنی عن ابن عباس۔ (نصب الراية ۳/۳۳۲) ❷ رواہ البخاری ومالک وابوداؤد وابن ماجہ والدارقطنی عن ابن عمرو (نصب الراية ۳/۳۳۵) ❸ القسطلانی شرح البخاری ۵/۱۷۲۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۷۶..... کتاب السیر

شافعیہ، ظاہریہ اور شیعہ امامیہ کہتے ہیں: مالک بلا عوض اپنے مال کا مستحق ہوگا۔ ❶

حربی جو تکمیل فتح سے پہلے اسلام قبول کر لے اس کے اموال کا حکم..... اگر تکمیل فتح سے پہلے حربی اسلام قبول کر لے تو دارالحرب میں اس کے مال پر قبول اسلام کا کیا اثر ہوگا؟

مالکیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو اس نو مسلم کے علاقہ پر غلبہ حاصل ہو جائے تو اس کا مال غنیمت میں سے شمار ہوگا، خواہ نو مسلم دارالحرب میں ٹھہرے یا دارالاسلام کی طرف بھاگ آئے۔

اس نو مسلم کی زمین کے متعلق حنفیہ، امامیہ اور زیدیہ کی یہی رائے ہے، رہی بات اموال منقولہ کی سو وہ قبول اسلام کی وجہ سے محفوظ رہے گا، بشرط یہ کہ یہ اموال اس نو مسلم کے کسی ساتھی کے پاس ہو۔

شافعیہ، حنابلہ اور ظاہریہ کہتے ہیں..... اس نو مسلم کی جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ بھی قبول اسلام سے محفوظ رہے گی۔

سبب اختلاف یہ ہے کہ مال و جان کی حفاظت اسلام کی بدولت ہے یا دارالاسلام کی بدولت؟ چنانچہ فریق اول (مالکیہ وغیرہم) کے نزدیک جان و مال محفوظ ہوں گے دارالاسلام کی بدولت چنانچہ نو مسلم جب تک اپنے مال اور اولاد کو لے کر دارالاسلام کی سرحد میں داخل نہ ہو اور دارالکفر میں اس کا مال اور اولاد پکڑ لی جائے تو وہ من جملہ مال غنیمت کا حصہ ہے فریق ثانی (شافعیہ وغیرہم) کہتے ہیں: مال و جان کی حفاظت اسلام کی بدولت ہے لہذا دارالحرب ہی میں نو مسلم کا مال اور اولاد غنیمت بننے سے محفوظ ہوگی۔ ❷

چوتھی فصل..... قیدیوں کا حکم

فقہی اصطلاح میں قیدی کا لفظ عام ہے، دوران جنگ گرفتار شدہ کفار کو قیدی کہا جاتا ہے تاہم جو فوجی گرفتار کئے جائیں انہیں اُسری (اسیر جمع) کہا جاتا ہے، عورتوں اور بچوں کو ”سبی“ کہا جاتا ہے، ان دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔ جب کہ دونوں اصناف کے متعلق کلام طویل ہے تاہم اختصار سے کام لوں گا۔ چنانچہ قیدی بنانے کا ثبوت قرآن و سنت سے ہے، فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَحَدُّهُمْ وَاحْصُرْهُمْ
کفار کو پکڑ لو اور گھیر لو۔ التوبہ ۵/۹
فَقُتِلُوا وَالنَّوْثَاءُ
مضبوطی سے پکڑ لو۔ محمد ۴/۴

مضبوطی سے پکڑنا، قید کر لینے سے کنایہ ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بعض قیدیوں پر احسان فرماتے تھے اور انہیں رہا کر دیتے تھے، ان میں سے بعض کو قتل کر دیتے تھے، بعض سے فدیہ لے کر چھوڑ دیتے تھے اور اپنے قیدیوں کے ساتھ تبادلہ بھی کر دیتے تھے۔ ❸ گویا مسلمانوں کے حالات کی مصلحت کے مناسب برتاؤ کیا گیا۔

سبی (عورتوں اور بچوں) کا حکم..... سبی کا حکم معلوم کرنے کے لئے درج ذیل احوال سے بحث کرنا ضروری ہے جو بسا اوقات پیش آتے ہیں۔ قتل، غلام بنالینا، احسان اور فدیہ لینا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... کتاب السیر

قتل..... قیدی بنانے کے بعد عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا جائز نہیں، خواہ عورتیں اور بچے اہل کتاب کے ہوں یا کسی دوسری قوم کے یا مشرکین کے۔ اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے۔^①

اگر عورتیں یا بچے فوج کے ساتھ بالفعل جنگ میں شریک ہوں یا عورتیں مشورے دیتی ہوں تو جمہور آئمہ کے نزدیک قید کرنے کے بعد انہیں قتل کرنا جائز ہے، اس صورت میں حنفیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک قید کرنے کے بعد عورت، بچے اور نابالغ (معتوہ) کو قتل کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ قیدی بنانے کے بعد قتل کرنا سزا کے طور پر ہوتا ہے جب کہ یہ لوگ سزا کی اہلیت نہیں رکھتے۔ دورانِ معرکہ دفعِ شر کے لئے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا مباح ہے، بعد میں شریقی بنانے سے ختم ہو جاتا ہے۔

غلام بنانا..... قیدی بنانے کے بعد جب عورتوں اور بچوں کو قتل کرنا جائز نہیں تو مالکیہ کے نزدیک امام کو تین باتوں میں اختیار حاصل ہوگا، چاہے انہیں غلام اور باندیاں بنالے، چاہے ان پر احسان کرے اور انہیں چھوڑ دے چاہے، فدیہ لے کر چھوڑے۔

حنفیہ کہتے ہیں..... امام انہیں غلام بنائے خواہ قیدی عربی ہوں یا عجمی کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوازن کی عورتوں اور بچوں کو باندیاں اور غلام بنالیا تھا۔^② اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرب کے مرتدین کی اولاد کو غلام بنالیا تھا۔ شافعیہ حنابلہ، زیدیہ اور امامیہ کہتے ہیں: عورتیں اور بچے محض گرفتاری سے باندیاں اور غلام بن جائیں گے اور جملہ مال غنیمت کا حصہ ہوں گے۔ چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت کی طرح سب (عورتوں اور بچوں) کو بھی تقسیم کرتے تھے۔^③ ملاحظہ رہے کہ اگرچہ انسانوں کو غلام بنانے کا رواج عرصہ ڈیڑھ سو سال سے معدوم ہو چکا ہے لیکن قبل از اسلام بھی غلام بنانے کا طریقہ قوموں میں رواج پذیر رہا ہے اسلام نے بھی اس کو باقی رکھا اور یہ منسوخ نہیں ہوا۔

احسان..... مالکیہ نے جائز قرار دیا ہے کہ امام قیدیوں پر احسان کر سکتا ہے اور انہیں بلا بدل کے چھوڑ سکتا ہے، شافعیہ اور حنابلہ نے بھی اسے جائز رکھا ہے لیکن انہوں نے ایک شرط رکھی ہے کہ غنمین اس پر راضی ہوں۔ حنفیہ نے مطلقاً احسان کی ممانعت کی ہے چونکہ آئندہ نسل تیار ہو کر پھر ہمارے دشمنوں کی صفوں میں شامل ہو جائیں گے، عورتیں بچے جنہیں گئی، بچے جوان ہو کر ہمارے دشمن بن جائیں گے۔

فدیہ..... مالکیہ نے فدیہ لے کر قیدیوں کے چھوڑنے کو جائز قرار دیا ہے خواہ فدیہ مسلمان قیدیوں کی شکل میں ہو یا مال ہو، اباضیہ نے بھی جان و مال کے بدلہ میں قیدیوں کے چھوڑنے کو جائز قرار دیا ہے۔

شافعیہ نے بھی مال یا مسلمان قیدیوں کو چھوڑانے پر جائز قرار دیا ہے، لیکن غازیوں کو ان کی بجائے مصلح عامہ کے مال سے ان کو معاوضہ دینا ضروری ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کی عورتوں اور بچوں کو قیدی بنالیا اور پھر انہیں مشرکین کو فروخت کر دیا۔^④

حنفیہ اور حنابلہ نے عورتوں اور بچوں کو فدیہ پر چھوڑنے کو جائز قرار نہیں دیا نہ مال لے کر اور نہ ہی مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں۔ اسری کا حکم..... دشمن کے جنگجو جو قید کر لئے جائیں، چنانچہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام مسلمانوں کی مصلحت کے پیش نظر جنگی قیدیوں کے متعلق کوئی بھی فیصلہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے، تاہم امام مذاہب فقہاء میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔^⑤

حنفیہ کا مذہب..... امام کو تین امور میں اختیار ہے یا انہیں قتل کر دے، یا غلام بنالے یا انہیں ذمی بنا کر آزاد چھوڑ دے، ہاں البتہ

①..... آثار الحرب للمؤلف ص ۱۸، البدائع ۱۱۹/۷۔ نیل الأوطار ۳/۸۔ نیل الأوطار ۳/۸، شرح مسلم ۱۲

ص ۹۱۔ رواہ الشیخان واحد عن ابن سعید (شرح مسلم ونیل الأوطار ۵۵/۸) آثار الحرب ص ۳۰۔

کتاب السیر
مشرکین عرب اور مرتدین کو غلام نہیں بنایا جائے گا اور نہ ہی انہیں ذمی بنایا جائے گا، اگر اسلام قبول نہ کریں تو انہیں قتل کیا جائے گا، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

سَتَذْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَيِّ شَيْءٍ تَفْقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ

عنقریب تمہیں سخت جان قوم کی طرف بلا یا جائے گا، تم انہیں قتل کرو گے یا وہ اسلام قبول کر لیں گے۔ الفتح ۴۸/۱۶

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے۔ ❶

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے دوسری روایت بھی منقول ہے اس روایت کے مطابق فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑنا جائز نہیں۔ صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فدیہ لے کر چھوڑ دینا جائز ہے، چنانچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب سیر کبیر میں ہے کہ مال کی صورت میں یا مسلمان قیدیوں کی صورت میں فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑنا جائز ہے، چونکہ صحیح مسلم میں ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مسلمانوں کو ایک مشرک کے بدلہ میں چھوڑ دیا ہے ❷ اسی طرح مکہ میں مسلمان قیدیوں کو ایک عورت کے بدلہ میں آزاد کرایا۔ ❸

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی دونوں روایتوں میں زیادہ راجح جواز کی روایت ہے چونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے موقع پر قیدیوں سے مال لے کر چھوڑ دیا تھا۔ ❹
جہور حنفیہ کے نزدیک قیدیوں پر احسان کرنا حرام ہے یعنی بغیر کسی بدل کے انہیں چھوڑنا حرام ہے، چونکہ قیدی دشمن کی افرادی قوت کو بڑھا دیں گے جس سے جنگ پھر ہمارے اوپر پلٹ آئے گی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ اگر امام مسلمانوں کے لئے مصلحت سمجھے تو بعض قیدیوں پر احسان کر سکتا ہے۔
کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ثمامہ بن اثال حنفی پر احسان کیا اور اسے بلا بدل چھوڑ دیا، جب کہ مسلمان اسے قید کر کے لائے تھے اور اسے مسجد کے ستون کے ساتھ باندھ دیا تھا۔ ❺ ہاں البتہ حنفیہ کے نزدیک اراضی کے ساتھ قیدیوں پر احسان کرنا جائز ہے تاکہ مسلمان زراعت میں مشغول نہ ہو جائیں اور اس طرح جہاد نہ فوت ہو۔

شافعیہ، حنابلہ، امامیہ، زیدیہ اور ظاہریہ کا مذہب یہ ہے کہ امام یا نائب امام کو چار امور میں اختیار ہے یعنی جس اختیار میں مسلمانوں کی مصلحت نمایاں ہو تو اجتہاد سے اس پر عمل کرے وہ اختیارات یہ ہیں: قتل، غلام بنالینا، احسان کرنا اور مال یا مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں چھوڑ دینا، امام اجتہاد سے فیصلہ کرے محض خواہش نفس پر فیصلہ نہ کرے، اگر مصلحت مخفی ہو تو قیدیوں کو روکے رکھے تا وقتیکہ مصلحت ظاہر ہو جائے، مصلحت کا اندازہ قیدی سے لگایا جاسکتا ہے مثلاً اس سے افرادی قوت کا بڑھ جانا یا وہ خیانت سے پاک ہو یا قبول اسلام کی امید ہو یا وہ قوم کا سردار ہو یا مسلمانوں کی معاشی حالت کو مضبوط بنانا ہو وغیرہ الک۔

مالکیہ کہتے ہیں امام مسلمانوں کی مصلحت کو سامنے رکھ کر پانچ امور میں سے کسی پر بھی عمل کر سکتا ہے وہ یہ ہیں، قیدیوں کو قتل کر دے، غلام بنا لے، احسان کر کے انہیں یونہی چھوڑ دے، فدیہ لے کر چھوڑ دے، یا ان پر جزیہ مقرر کر دے۔

دلائل..... فقہاء نے قیدیوں کو قتل کرنے پر آیات قتال کے عموم سے استدلال کیا ہے، مثلاً فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَإِذَا أَسْلَمَ الْأَشْهُرُ الْحَرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

جب حرمت والے مہینے بیت جائیں تو مشرکین کو جہاں پاؤ قتل کرو۔ التوبہ ۵/۹

❶..... رواہ مالک و عبد الرزاق و البیہقی و اسحاق بن راہویہ و ابن ہشام عن ابی ہریرۃ۔ ❷ رواہ مسلم و احمد و الترمذی و صححہ و ابن حبان عن عمران بن حصین۔ ❸ اخرجه مسلم عن سلمة بن الأكوع۔ (نصب الرابع ۳/۴۰۴) ❹ رواہ ابو داؤد عن ابن عباس و مسلم و احمد عن انس۔ ❺ رواہ الشیخان و احمد عن ابی ہریرۃ (شرح مسلم ۱۲/۸۷)

الفقه الاسلامی وادلتہ.....جلد ہفتم.....۳۷۹.....کتاب السیر

حدیث میں ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے بعض قیدیوں کو قتل کیا ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارث کو قتل کرنے کا حکم دیا، چونکہ یہ دونوں کافر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت اذیت پہنچاتے تھے۔

غزوہٴ احد کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوہریرہؓ شاعر (جسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہٴ بدر کے موقع پر چھوڑ دیا) تھا کو قتل کرنے کا حکم دیا، جب مکہ فتح ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن نخل مقیس بن صبابہ اور عبد اللہ بن ابی سرح کو قتل کرنے کا حکم دیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا تھا کہ اگر چہ یہ کعبہ کے پردوں سے چمپے ہوں۔

جن قیدیوں کو قتل کرنے میں ایک بڑی منصحت بھی ہے کہ فساد ختم ہو جائے، شرکا استیصال ہو، شرارتیوں کا قلع قمع ہو، یہ سب حسب ضرورت ہے۔

فقہاء نے قیدیوں کو غلام بنانے پر اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے:

فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَصَرْبَ الرِّقَابِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا أَخْنَبْتُمْهُمْ فَشَدُّوا الْوُثَاقَ ۚ فَلَمَّا مَنَّا بَعْدَ ۚ وَإِنَّمَا فَدَاءُ ۚ

جب کافروں سے تمہاری مدد بھڑھو جائے تو ان کی گردنیں اڑا دو یہاں تک کہ جب ان کو خوب قتل کر چکو (تو جو زندہ گرفتار ہو جائیں ان کو)

مضبوطی سے قید کرلو، پھر اس کے بعد یا تو احسان کر کے چھوڑ دینا چاہئے یا کچھ مال لے کر۔ محمد ۷۷/۴

فقہاء کہتے ہیں کہ قیدیوں کو غلام بنانے کا معنی آیت کریمہ کے لفظ ”فَسُدُّواْ لِّلنَّاسِ“ سے مفہوم ہوتا ہے۔ نیز سیر اور مغازی سے بھی فقہاء نے قیدیوں کو غلام بنانے پر استدلال کیا ہے۔

چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عرب جیسے ہوازن، بنی مصطلق اور دوسرے عرب قبائل کو غلام بنایا ہے، غزوہ خیبر میں ہاتھ لگنے والے قیدیوں کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام بنالیا تھا، بنی حریظہ کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، غزوہ حنین کے موقع پر بھی ہاتھ لگنے والے قیدیوں کو غلام بنایا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے قریش میں سے بنی ناجیہ کو غلام بنایا، صحابہ رضی اللہ عنہم نے فارس اور روم کو فتح کیا اور قیدیوں کو غلام بنایا۔

نصوص شرعیہ میں غلامی کی مشروعیت کو باقی رکھنے کی حکمت یہ ہے کہ قدیم معاشرہ کے معیار کی رعایت رکھی جاسکے، کیونکہ غلامی اجتماعی اور معاشی زندگی کی اساس تھی، یہ بات عقل و دانش سے بالاتر ہے کہ دوسری اقوام تو مسلمان قیدیوں کو غلام بنائیں مگر مسلمان ایسا نہ کریں، جب کہ خارجی اعتبار سے معاملہ بالمثل ایک واضح روایت ہے، ہاں البتہ اسلام عالمی ضمیر کو بیدار کرتا ہے کہ غلاموں کی پیش آمدہ ضروریات کا خیال رکھا جائے اور غلاموں پر احسان کیا جائے، اسلام نے آزادی کی راہیں، ہمواری ہیں یہاں تک کہ غلام آزاد کرنا تقریب خداوندی کا افضل طریقہ ہے۔

قیدیوں پر احسان کر کے انہیں چھوڑ دینا بھی قرآن سے ثابت ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔ ”فاما منا بعد واما فداء“ پھر اس کے بعد ان پر احسان کرنا ہے یا فدیہ لینا ہے۔ محمد ۴/۴

نیز یہ دعویٰ کرنا کہ مذکورہ آیت سورت برأت کی آیت فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم (التوبہ ۵/۹) سے منسوخ ہے، یہ دعویٰ بلا دلیل ہے۔ نیز اس کی چنداں حاجت بھی نہیں۔ کیونکہ دونوں آیات کو جمع کرنا ممکن ہے چنانچہ سورۃ برأت کی آیت اس حالت پر محمول کی جائے گی جب کہ دشمن کی طرف سے شرارت اور عدوان پایا جائے، اور دشمن کے ساتھ جنگ جاری ہو، اور احسان والی آیت جنگ ختم ہونے کے بعد کی حالت پر محمول ہے۔ جب کہ قیدی مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہوں اور جنگ ختم ہو چکی ہو۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمامہ کے سردار ثمامہ بن اثال خثیٰ پر احسان کیا ہے، اسی طرح، غزہ جی شاعر، ابو العاص بن ربیع اور

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۸۰..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

مطلب بن حطب پر بدر کے موقع پر احسان کیا، ① اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر اہل مکہ کو طلاق قرار دے کر احسان کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں کے متعلق فرمایا تھا۔ ”اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا اور وہ ان گندے مشرکین کے بارے میں مجھ سے بات کرتا میں اس کی خاطر ان سب کو چھوڑ دیتا۔“ ②

رہی بات فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑنے کی یعنی یا تو ان سے مال لے کر انہیں چھوڑ دیا جائے یا قیدیوں کے بدلہ میں انہیں چھوڑا جائے۔ تو یہ بھی جائز ہے اور اس کی دلیل سورت محمد کی سابقہ آیت ہے:

فَمَا مَثًا بَعْدُ وَ إِمَّا فِدَاً أَوْ مَحْرُورًا ۝۴

قیدیوں سے فدیہ لے کر چھوڑنے کا سب سے پہلا واقعہ سریہ عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ میں واقع ہوا تھا چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قیدیوں کا فدیہ قبول کیا تھا اور یہ واقعہ غزوہ بدر سے دو ماہ قبل رونما ہوا تھا۔ ③

اور بدر کے قیدیوں سے چار ہزار درہم فدیہ لیا گیا، یہ انتہائی حد تھی اس سے کم بھی فدیہ لیا گیا، جس قیدی کے پاس کچھ بھی نہیں تھا اسے یہ حکم دیا گیا کہ وہ انصار کے بچوں کو لکھنا پڑھنا سکھا دے۔ ④

فدیہ لینے میں اہل حرب کی مدد نہیں جیسے مانعین فدیہ یعنی حنفیہ کہتے ہیں، نیز مسلمان قیدی کو کفار سے آزاد کروانا، واجب ہے تاکہ وہ آزادی سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کر سکے۔

مسلم نے ایاس بن سلمہ عن امیہ کی سند سے حدیث نقل کی ہے کہ مسلمانوں کا ایک دستہ قیدی پکڑ لایا، ان میں بنی فزارہ کی ایک عورت بھی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عورت اہل مکہ کے پاس بھیج دی اور اس کے بدلہ میں مکہ میں مسلمان قیدیوں کو چھڑایا۔

پانچواں باب..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

میں اس باب کے ذیل میں صیغہ قضاء یا لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کے متعلق گفتگو کروں گا، قضاء حق تک پہنچنے کا وسیلہ ہے اور قضاء دعویٰ ہے، قاضی (جج) کے پاس حق ثابت کرنے کے مختلف طریقے ہیں جیسے گواہی، قسم، قسم سے انکار، اقرار، اور دیگر قرائن، پر ساری بحث تین فصلوں میں ہوگی۔

پہلی فصل..... قضاء (عدلیہ) اور اس کے آداب۔

دوسری فصل..... دعویٰ اور بینات (شہادت اور دلیل)

تیسری فصل..... اثبات کے مختلف طریقے میں ”صیغہ قضاء میں اسلامی منہج“ کے عنوان سے مذکورہ فصلوں کے تعارف کے لئے تمہید بیان کروں گا۔

عدالتی میدان میں اسلامی منہج

منہج..... منہج کا معنی، راستہ اور طریقہ عمل ہے۔

①..... رواہ البخاری و مسلم عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ فی حصۃ الخیل (نیل الأوطار ۳۱/۷) ②..... أخرجه أحمد و البخاری و ابو داؤد عن جبیر بن مطعم (نیل الأوطار المرجع السابق نصب الراية ۳/۴۰۵) ③..... نصب الراية ۲/۴۰۳. رواه الواقدي عن النعمان بن بشير (نصب الراية المرجع السابق)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۸۱ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

قضاء..... مقدمات کا فیصلہ اور فریق پر حکم شرعی کے لازمی کر دینے سے منازعات کا خاتمہ ہے۔ صیغہ قضاء (عدلیہ) اسلامی حکومت، خلافت اور امامت عظمیٰ کا اہم ترین رکن ہے، نظام حکومت کا محور اور مرکز ہے، یہی ادارہ لوگوں کو احکام شرعیہ کے احترام پر مجبور کرتا ہے اور اسی کی وجہ سے احکام شرعیہ کی ہیبت، رعب اور نفاذ عمل میں آتا ہے اور عدلیہ احقاق حق اور ابطال باطل کا موثر محرک ہے، اسی ادارے کی وجہ سے لوگوں کے درمیان عدل و انصاف قائم ہوتا ہے۔

اسی لئے تو قضاء انبیاء کرام کا ایک منصب رہا ہے۔ چنانچہ خلفاء، ولایت اور قضاۃ عہدہ قضاء کی ذمہ داری نبھا کر امت کی نیابت کا فریضہ انجام دیتے ہیں جس کی نمائندگی خلیفہ یا امام اعظم (حکمران) کر رہا ہوتا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلامی تصور میں عدل حکومت و ریاست کی اساس ہے جب کہ ظلم و جور مدینیت اور شہریت کی تباہی اور بربادی کا اعلان ہے اور قوموں کی ساکھ کے لئے زبردست دھچکا ہے، ظلم قومی بے چینی، لاقانونیت اور طوائف الملوکی پر منبج ہوتا ہے جو انتقام، تباہی اور بربادی کی بھٹی میں دھکیل دیتا ہے۔

قضاء نہایت، اہمیت کا حامل اور حساس شعبہ ہے جب تک یہ شعبہ خیر و بھلائی پر قائم رہے امت و قوم بھی خیر و بھلائی پر رہتی ہے جب یہ شعبہ فساد اور خرابی کا شکار ہو جائے قوم اور ملک و ملت سب تباہ ہو جاتے ہیں۔ اسی شعبے کی حساسیت کو سامنے رکھتے ہوئے مندرجہ ذیل اصولوں اور اساسات پر اسلامی منہج کا قیام ہے۔

۱..... اصول پسندی اور غیر جانبداری کے ساتھ دعویٰ پر نظر رکھنا تاکہ کسی فریق کی طرف جھکاؤ اور میلان کا شائبہ تک نہ آنے پائے۔ یہ صیغہ قضاء کا اولین اور زبردست اہمیت کا حامل اصول ہے، اسی سے حق، عدل و انصاف، ایقانے حق، امن و امان کی یقینی صورت حال، عوام کی صفوں میں اتحاد، کینہ، بغض اور حسد کا خاتمہ، اتفاق و اتحاد کی قضاء اور خوداری و خود اعتمادی کو وجود ملتا ہے۔

بالفاظ دیگر جدید اصطلاح میں اس نکتہ کو ”آزادی عدلیہ“ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے (جب صیغہ قضاء میں یہ وصف پایا جائے گا قوم ترقی کی راہ پر گامزن ہو جائے گی، اس کا بول بالا ہوگا، کون و مکان میں قوم و ملت کی شہرت ہوگی پھر غیر مسلم نہ آؤدھڑا دھڑا اسلام میں داخل ہوتے رہیں گے، ضروریات ہسانی مہیا ہوں گی، آسودگی اور خوشحالی کا دور دورہ ہوگا، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ

حقیقت ہے کہ ہم نے اپنے پیغمبروں کو کھلی ہوئی نشانیاں دے کر بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب بھی اتاری اور ترازو بھی تاکہ لوگ انصاف پر قائم رہیں۔ المائدہ ۵/۲۵

وَ إِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ

اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلے کرو تو عدل و انصاف سے فیصلے کرو اور یقین جانو اللہ تمہیں جس چیز کی نصیحت کرتا ہے وہ بہت اچھی ہوتی ہے۔ النساء ۴/۵۸

۲..... اسلامی شرعی احکام کا التزام، خدا تعالیٰ کی جاری کردہ شریعت حق پر قائم ہے اور اسی میں حقوق کی حفاظت ہے، اسی کے سائے تلے تمام ذمہ داریاں ادا کی جاسکتی ہیں، اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ احکام سے ہٹ کر دوسرے احکام کی تنفیذ جائز نہیں چنانچہ جواہل کتاب اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ احکام سے ہٹ کر دوسرے احکام سے فیصلے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں سخت دھمکی دی ہے اور نہایت سخت الفاظ میں ان کے اوصاف بیان کئے ہیں چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝

اور جو لوگ اللہ کے نازل کئے ہوئے حکم کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ لوگ کافر ہیں۔ المائدہ ۵/۴۴

جب کہ اگلی دو آیات میں ان لوگوں کو ”الظالمون“ اور ”الفاسقون“ کہا گیا ہے۔

جو مشرکین اور منافقین حدود سے تجاوز کر جاتے ہیں اور جاہلی طرز پر فیصلے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کی سخت مذمت کی ہے:

أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ۚ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۸۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

بھلا کیا یہ جاہلیت کا فیصلہ حاصل کرنا چاہتے ہیں؟ حالانکہ جو لوگ یقین رکھتے ہوں ان کے لئے اللہ سے اچھا فیصلہ کرنے والا کوئی ہو سکتا ہے۔ المائدہ ۵۰/۵
قاضی کا فرض ہے کہ وہ صیغہ قضاء (عدلیہ) کی عزت و وقار اور رعب و دبدبے کو بحال رکھے، اس سے یہ مراد نہیں کہ قاضی کی شخصیت رعب داب والی ہو، بلکہ مراد یہ ہے کہ مقدمہ کے فریقین پر احکام شریعت کا نفاذ یقینی ہو اور احکام شرعیہ سے فریقین میں سے کسی کو بھی بالاتر قرار نہ دیا جائے۔

۳..... خوف خدا، یہ اصول قاضی اور فریقین پر واجب ہے، چونکہ زمین کا قاضی آسمانوں کے قاضی کے سامنے اپنے تئیں کچھ بھی کرنے کی طاقت نہیں رکھتا، اس لئے زمین کے قاضی پر واجب ہے کہ نہایت درجہ کے فکر و وجدان اور تحقیق سے اظہار حق کرے، فریقین پر واجب ہے کہ ان کا اعتقاد ہو کہ قاضی حرام کو حلال اور حلال کو حرام قرار نہیں دے گا، فریق پر ضروری ہے کہ وہ فیصلے میں قاضی پر انحصار کرے، اس سے تجاوز نہ کرے اور نہ جارحیت کا مظاہرہ کرے یہاں تک کہ اگرچہ قاضی بظاہر کوئی معین فیصلہ کر دے۔

۴..... اسلام میں شعبہ قضاء کی غرض و غایت رب تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی ہے جو حق کو حق ثابت کرنے اور مظلوم کو انصاف دلانے سے وجود میں آتی ہے، تاہم کسی مذہب، ملت، قوم یا قرابت کو ترجیح دینا قضاء کی غایت نہیں ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِنَّ يَكُنْ عَنِيَّ
أَوْ فِقِيرًا فَإِنَّهُ أَوْلىٰ بِهِمَا ۖ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ۚ وَإِنْ تَلَوَّا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانِ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝
اے ایمان والو! انصاف قائم کرنے والے ہو، اللہ کی خاطر گواہی دینے والے، چاہے وہ گواہی تمہارے خلاف پڑتی ہو، یا والدین اور قریبی رشتہ داروں کے خلاف، وہ شخص (جس کے خلاف گواہی دینے کا حکم دیا جا رہا ہو) چاہے امیر ہو یا غریب، اللہ دونوں قسم کے لوگوں کا زیادہ خیر خواہ ہے، لہذا ایسی نفسانی خواہش کے پیچھے نہ چلنا جو تمہیں انصاف کرنے سے روکتی ہو اور اگر تم تو زمر و زکرو گے (یعنی غلط گواہی دو گے) یا (کچی گواہی دینے سے) پہلو بچاؤ گے تو یاد رکھنا کہ اللہ تمہارے تمام کاموں سے پوری طرح باخبر ہے۔ النساء ۴/۱۳۵

ایک اور آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ۚ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۚ
رَاعِدُوا ۚ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

اے ایمان والو! ایسے بن جاؤ کہ اللہ (کے احکام کی پابندی) کے لیے ہر وقت تیار رہو، اور انصاف کی گواہی دینے والے ہو، اور کسی قوم کی دشمنی تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم نا انصافی کرو، انصاف سے کام لو، یہی طریقہ تقویٰ سے قریب تر ہے

اور اللہ سے ڈرتے رہو اللہ یقیناً تمہارے تمام کاموں سے پوری طرح باخبر ہے۔ المائدہ ۵/۸

۵..... قضاء کا دار و مدار پانچ ارکان پر ہے، ان کا اجمالی بیان حسب ذیل ہے۔

اول: حاکم (قاضی)..... حاکم سے مراد قاضی ہے جسے منازعات، مقدمات اور دعاوی کے فیصلہ کے لئے امام المسلمین یا ریاست مقرر کرتی ہے، یہی وہ امتیازی فرقہ ہے جس سے حکم اور محکم (یعنی ثالث) میں امتیاز ہو پاتا ہے، چنانچہ محکم (ثالث) وہ ہوتا ہے جس پر فریقین اتفاق کر لیں۔

دوم: حکم..... یعنی قاضی کی طرف سے صادر ہونے والا فیصلہ جس سے نزاع ختم ہو جائے اور مقدمہ منٹ جائے، حکم صفت الزام کا حامل ہوتا ہے، چنانچہ فتویٰ حکم سے مختلف ہے، فتویٰ لازمی نہیں ہوتا جب کہ حکم محکوم علیہ پر لازم کیا جاتا ہے، اس طرح کی قضاء کو قضاء الزام کہا جاتا ہے، قضاء کی دوسری صورت قضاء ترک ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر مدعی کے پاس اثبات حق کے لئے دلائل مفقود ہوں تو قاضی مدعی سے کہتا ہے کہ تمہارے فریق کے پاس جو تمہارا حق ہے اس کے اثبات سے تم عاجز ہو چکے ہو۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۳۸۳ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

سوم: محکوم بہ..... محکوم بہ سے مراد وہ دلیل ہے جن کی بنیاد پر قاضی فیصلہ کرتا ہے، چنانچہ اس سلسلے میں بنیادی طور پر قاضی کو وہ طریقہ کار اختیار کرنا ہے جو مجتہد اپنے اجتہاد میں اختیار کرتا ہے یعنی اولاً کتاب اللہ پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اجماع اور آخر میں فقہاء کی اجتہادی آراء کو زیر بحث لاتا ہے۔ چنانچہ محکوم بہ وہ حق ہے یا تو اللہ کے لئے یا بندے کے لئے یا دونوں میں مشترک ہوتا ہے۔

چہارم: محکوم علیہ..... محکوم علیہ سے وہ فریق مراد ہے جس کے خلاف فیصلہ صادر ہوا ہو یا جس فریق سے حق وصول کیا جائے خواہ وہ مدعی علیہ ہو یا کوئی اور۔

پنجم: محکوم لہ..... محکوم لہ سے مراد مدعی ہے جو اپنے لئے کسی حق کا دعویٰ کرتا ہے، خواہ وہ حق خالص اسی کا ہو جیسے قرضہ یا خالص اللہ کا ہو جیسے حدود یا اللہ اور مدعی کے درمیان مشترک ہو جیسے بقول حنفیہ حد قذف، یا حق ایسا ہو کہ اس میں بندے کا حق غالب ہو، جیسے قصاص، چنانچہ اگر حق خالص اللہ کا ہو یا اللہ کا حق غالب ہو تو اس صورت میں محکوم لہ شریعت ہے، اس میں کسی معین شخص کی طرف سے دعویٰ ہونا شرط نہیں بلکہ اس میں ہر شخص دعویٰ کا حق رکھتا ہے حتیٰ کہ بذات خود قاضی بھی اس پر نوٹس لے سکتا ہے دراصل یہ شعبہ احتساب کا دعویٰ ہے۔

۶۔ وسائل اثبات میں بندر ہنا..... قاضی کو یہ اختیار قطعاً حاصل نہیں کہ وہ اپنی شخصیت زکاوت اور زیر کی پر اندھا اعتماد کر کے فیصلے صادر کرتا رہے بلکہ اثبات حق کے جو معین وسائل ہیں فیصلہ کے لئے انہیں بروئے کار لانا ضروری ہے، ان وسائل سے مراد گواہی، اقرار، قسم اور قرینہ ہے۔

۷۔ نصوص شرعیہ اصلہ پر اعتماد..... یعنی کتاب و سنت کی روشنی میں تفسیرات اور اجتہادات جن میں ان نصوص کی وضاحت ہو جیسے فقہی مذاہب، قرآنی تفسیریں اور احادیث نبویہ کی شروحات۔

۸۔ توازن اور عدل و انصاف میں پیوستگی..... حقوق اور واجبات (ذمہ داریوں) میں قیام عدل کے لئے توازن برقرار رکھنا ضروری امر ہے تاکہ فریقین کے درمیان مساوات برقرار رہے اور ادائے حق پر قدرت متحقق ہو۔ اس اصول کو ”احسان فی العدل“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کا ہمیں قرآن میں حکم دیا ہے:

ان الله يأمر بالعدل والاحسان

اللہ تعالیٰ عدل اور احسان (بھلائی کرنے) کا حکم دیتا ہے۔ النحل ۱۶/۹

عدل..... شریعت اسلامیہ کی وساطت سے جھگڑنے والوں کے مقدمات کا فیصلہ کرنا عدل ہے۔

احسان فی العدل..... عدل قائم کرتے وقت حقوق اور واجبات (فرائض، ذمہ داریوں) میں موازنہ کرنا۔

چنانچہ شریعت نے انسان پر وہی ذمہ داریاں عائد کی ہیں جو انسان کی استطاعت اور قدرت میں ہوں۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لا يكلف الله نفساً الا وسعها

اللہ تعالیٰ نے ہر نفس کو اس کی وسعت کے بقدر مکلف بنایا ہے۔

اسی اصول سے تنگدست کو مہلت دینے کا تقاضا مستتب ہوتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۸۴ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اگر (مقروض) تنگدست ہو تو اسے آسانی تک مہلت دینا ہے۔ البقرہ ۲/۲۸۰

چنانچہ عجز کی صورت میں مکلف ہونے کا حکم اٹھ جاتا ہے، لہذا بچہ، مجنون، ناسی (بھول جانے والا) احکام کا مخاطب نہیں۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”میری امت سے خطا، نسیان (بھول) اور جس امر پر انہیں مجبور کیا گیا ہو اسے اٹھالیا گیا ہے۔“ (رواہ الطبرانی عن ثوبان)

قدرت کی شرط اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ مشقت کے وقت تخفیف ہو سکے۔ چنانچہ شریعت کا قاعدہ ہے۔ ”المشقة تجلب التيسير“ محنت سے آسانی آتی ہے۔

در اصل قدرت نظریہ دفاع شرعی کے اعتراف اور حادثات و آفات پیش آنے کے نظریہ کو اختیار کرنے کی مقتضی ہے جیسے حنفیہ کے ہاں مختلف اعذار کی وجہ سے نسخ اجارہ کا اصول اختیار کرنا، پھلوں کو مہلک بیماریوں کے لگ جانے پر نسخ بیع مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک۔ جب کہ عقد کو پورا کرنا واجب ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ

اے ایمان والو! معاملات پورے کرو۔ المائدہ ۵/۱

چنانچہ آیت کا حکم اس صورت کے ساتھ مقید ہے کہ مدیون کا کوئی نقصان نہ ہوتا ہو اور پیش آمدہ حوادث غیر متوقع ہوں۔ شعبہ قضاء کا توازن اس امر کا مقتضی ہے کہ ہر چیز میں فریقین کے درمیان برابری ہو، اسلام میں عدالت کی طرف جانے سے پہلے صلح کر لینے کی بھی ترغیب دی گئی ہے چونکہ صلح میں محبت، بھائی چارہ اور باہمی افہام و تفہیم کا پہلو نمایاں ہوتا ہے اور صلح سے بنسبت عدالتی فیصلہ کا توازن زیادہ متحقق ہوتا ہے۔ توازن ہر ایک کے لئے حقوق دفاع کی کفالت کا مقتضی ہے، اس طرح اثبات اور حریت کو جمع کیا جاسکتا ہے تبھی تو اسلام نے اقرار، شہادت، قسم اور بعض شرعی قرآن کو وقعت دی ہے اور بعض دوسرے عدالتی قرآن میں قاضی کو آزاد چھوڑا ہے تاکہ مدعی کا جو حق ثابت ہو وہ ضائع نہ ہونے پائے اور وہ حق جسے مدعی کافی دلائل سے ثابت نہ کر سکے وہ لازم نہ ہو، اس توازن کو اسلام نے تعزیریاتی میدان میں سختی سے روارکھا ہے، چنانچہ اثبات زنا کے لئے چار گواہوں کا نصاب مقرر کیا ہے جنہوں نے آنکھوں سے زنا کا معائنہ کیا ہو، اور تہمت زدہ کی بھلائی کے لئے شبہ کو مسقط قدر دیا ہے، اسلام نے شہادت اور اقرار سے رجوع مباح قرار دیا ہے گویا جرم سے برأت ظاہر کرنے کی یہ ایک دلیل ہے۔

۹۔ دینی مانع پر شعبہ قضاء کا دار و مدار..... لوگوں کے درمیان عدل و انصاف کا قیام سر بلندی کی علامت ہے۔ اسی لئے عدلیہ کے ارد گرد دینی اور اخلاقی باڑ نے احاطہ کر رکھا ہے، چنانچہ شریعت نے فریقین، گواہوں، قضاہ پر گہری نظر رکھنے کی تاکید کی ہے تاکہ کوئی فریق باطل و عوی نہ کر سکے کوئی گواہ جھوٹی گواہی نہ دے سکے اور کوئی قاضی ظلم پر مبنی فیصلہ صادر نہ کر سکے۔

چنانچہ اگر قاضی نے جان بوجھ کر ظالمانہ فیصلہ کر دیا یا ثابت ہو گیا کہ قاضی نے ظلم پر مبنی فیصلہ کیا ہے مثلاً ظلماً ہاتھ کٹو ادیا یا کسی کو ظماً قتل کر وادیا تو قاضی سے بدلہ لیا جائے گا البتہ اگر فیصلہ میں قاضی سے خطا ہوگی تو اس پر کچھ تاوان نہیں ہوگا۔ ❶

۱۰۔ اسلام میں منصب قضاء زبردست اہمیت کا حامل ہے..... شریعت الہیہ میں اسے عظیم الشان مقام حاصل ہے اسی لئے قرآن و سنت میں بہت ساری نصوص وارد ہوئی ہیں جو شعبہ قضاء کو مضبوط بناتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس عہدے کی ذمہ داری انبیاء و مرسلین پر بھی ڈال ہے، نیز عدل و انصاف سے عہدہ قضاء کو بجالانا واجب ہے، شریعت مطہرہ نے ظالم قاضی کو جوع خواہشات ہو سے باز رہنے کی تاکید کی ہے۔ ❷

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۸۵ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ③

اور رہے وہ لوگ جو ظالم ہیں سو وہ جہنم کا ایندھن ہیں۔ الجن ۷۲/۱۵

حاکم اور بیہقی نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ جب تک قاضی ظلم نہیں کرتا اللہ اس کے ساتھ ہوتا ہے، جب قاضی ظلم پر اتر آتا ہے اللہ اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے اور اس پر شیطان کو مسلط کر دیتا ہے۔“ اصحاب سنن اربعہ اور حاکم نے بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قضا کی تین اقسام ہیں۔ ان میں سے دو قاضی دوزخ میں جا سکیں گے اور ایک جنت میں۔ چنانچہ وہ شخص جو ظلم حاصل کرے اور پھر اس کے مطابق فیصلے کرے وہ جنت میں داخل ہوگا، وہ شخص جو جہالت کے بل بوتے پر لوگوں کے درمیان فیصلے کرے وہ دوزخ میں جائے گا اور تیسرا وہ شخص جو حق کو پہچان لے اور پھر فیصلے میں ظلم کر جائے تو وہ بھی دوزخ میں جائے گا۔

اسلامی نظام مقدمات میں پیچیدہ کارروائیوں کی گنجائش نہیں جیسے اسلام میں فیصلے سنانے میں تاخیر کی گنجائش نہیں ہے بلکہ اسلام میں عدالتی نظام کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ مقدمات کے فیصلے جلد از جلد منظر عام پر لائے جائیں ان میں تاخیر نہ کی جائے۔
یہ منہج اسلامی کے شعبہ قضاء کے متعلق درخشندہ اصول ہیں، جب عدلیہ ان اصولوں کے مطابق نافذ العمل ہو تو عدلیہ اسلامی ریاست میں سرفرازی اور سر بلندی کا تاج اور تاجی تاجی نعر بن کر ابھرے گی، چونکہ اسلامی عدالتی نظام کا دار و مدار عقیدہ، دین، اخلاق، امن و امانی خوشحالی پر استوار ہے۔ پورے عالم میں یہ نظام رعب و احترام کا نمائندہ نظام ہے، چنانچہ یہ نظام دنیا میں ۶۲۲ م سے لے کر ۱۹۲۲ م تک نافذ رہا ہے، یہ عرصہ تقریباً تیرہ سو سال کے لگ بھگ کا عرصہ ہے، اس عرصے میں امام حاکم اور رعیت کے درمیان مساوات رہی ہے عدلیہ نے غیر جانبداری کا ثبوت فراہم کیا ہے حتیٰ کہ کاروبار ہائے زندگی میں دشمنوں سے بھی عدل و انصاف برتا گیا اور اسلامی حکومت کے سائے تلے عدلیہ کی نظر میں مسلمان اور غیر مسلم برابر تھے۔

صیغہ قضاء کے متعلق امیر المؤمنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مشہور خط..... ہر قاضی کا فرض ہے کہ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے معروف خط کو حفظ کرے چونکہ اس خط میں قضاء کے مختلف بند گوشوں کو واضح کیا گیا ہے، قضاء سے متعلق نظریہ اسلام کو آشکار کیا گیا ہے، اس میں قاضی کے آداب مقدمہ دائر کرنے کے اصول و ضوابط، گواہی کے اصول اور فیصلہ اور اس کی تنفیذ کے ضوابط بیان کئے گئے ہیں ① خط کا متن یہ ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم۔ اما بعد

یہ خط امیر المؤمنین عمر بن خطاب (رضی اللہ عنہ) کی جانب سے عبداللہ بن قیس کی طرف ہے۔ ②

۱..... قضاء مجسم فریضہ اور جاری رہنے والی سنت ہے۔

۲..... جب کوئی مقدمہ تمہارے پاس لایا جائے تو اسے اچھی طرح سے سمجھ لو۔

۳..... چنانچہ کوئی کلام حق کا نفع اس وقت تک نہیں دیتا جب تک وہ پورا نہ ہو جائے۔

۴..... اپنی مجلس اور عدالت میں لوگوں سے غمخواری سے پیش آؤ حتیٰ کہ کوئی شریف آدمی تمہارے حیف سے طمع میں نہ آجائے اور کوئی کمزور

تمہارے عدل و انصاف سے مایوس نہ ہو۔

۵..... بارشوت عموماً مدعی پر ہوگا اور منکر پر قسم ہوگی۔

①..... اعلام الموقعین لابن قیم ۸۵/۱، تبصرة الحکام ۱۹/۱ ② عبداللہ بن قیس حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا نام ہے۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہفتم ۳۸۶ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

۶..... مسلمانوں کا آپس میں صلح کر لینا جائز ہے ہاں البتہ وہ صلح جو حرام کو حلال کر دے یا حلال کو حرام کر دے وہ جائز نہیں۔
۷..... جو شخص کسی حق غائب کا دعویٰ کرے تو اس کے لئے کوئی مدت مقرر کر دو اگر وہ اثبات کا سامان کرے تو اسے حق عطا کر دو، اگر وہ اثبات سے عاجز آجائے تو اس کے خلاف فیصلہ صادر کرنا حلال ہوگا اسی طرح تمہارے لئے اتمام حجت ہو جائے گی اور خفیہ امر ظاہر ہو جائے گا۔

۸..... اگر تم نے ایک دن کوئی فیصلہ کیا ہو پھر تمہیں نظر ثانی کی ضرورت محسوس ہو اور نظر ثانی سے تمہارے لئے راہ ہدایت کھل جائے تو مراجعت میں کوئی رکاوٹ آڑے نہیں آنی چاہئے چونکہ حق قدیم ہے اسے کوئی چیز باطل نہیں کرتی اور باطل پر آڑے رہنے سے حق کی طرف مراجعت بدرجہا افضل ہے۔

۹..... کبھی مسلمان عدول ہیں ایک دوسرے کے حق میں یا خلاف گواہی دے سکتے ہیں ہاں البتہ جس شخص کا گواہی میں جھوٹا ہونا دلائل سے ثابت ہو چکا ہو یا اس پر حد قذف جاری ہوئی ہو یا وہ قرابتدار ہو تو اس کی گواہی رد کر دی جائے۔

۱۰..... اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی پردہ پوشی فرماتا ہے اور حدود کو اپنے بندوں پر مستور کر دیا ہے ہاں البتہ گواہوں یا قسموں سے اگر حد و ثابت ہو جائیں تو انہیں نافذ کرو۔

۱۱..... جو مقدمہ بھی تمہارے پاس لایا جائے اسے اچھی طرح سے سمجھنے کی کوشش کرو اگر اس مقدمہ کا حل تمہیں قرآن و سنت سے نہیں مل رہا تو پھر قیاس سے کام لو اور اس کے مختلف نظائر کو سامنے رکھو اس پر جو رائے سامنے آئے اور وہ رائے اللہ کو محبوب ہو اور حق کے زیادہ مشابہ ہو تو اس پر عمل کرو۔

۱۲..... حق کے مواقع میں منصب قضاء پر اللہ تعالیٰ اجر و ثواب عطا فرماتا ہے اور تاریخ میں اسے حسن و خوبی سے یاد کیا جاتا ہے۔
۱۳..... حق کے متعلق جس کی نیت خالص ہو اگرچہ حق اس کے خلاف ہی کیوں نہ ہو تو لوگوں اور اس کے درمیان اللہ تعالیٰ اس کی کفایت فرماتے ہیں، اور جو شخص جھوٹ کے لبادے سے اپنے آپ کو مزین کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے رسوا کر دیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ بندوں کی طرف سے وہی عمل قبول کرتے ہیں جو خالص ہو۔

والسلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

قاضی کے اختیارات..... عصر حاضر میں قاضی کو مختلف اختیارات سونپے جاتے ہیں، مختلف شعبہ جات کی نوعیت کو سامنے رکھ کر قضاۃ کے درمیان یہ اختیارات تقسیم ہوتے ہیں، چنانچہ دیوانی مسائل ایک قاضی کو سونپے جاتے ہیں تعزیری مسائل کے اختیارات دوسرے قاضی کو سونپے جاتے ہیں، اسی طرح شخصی احوال، تجارتی مسائل، دستوری اور امن عامہ وغیرہا کے مسائل کے اختیارات الگ الگ قضاۃ میں تقسیم کئے جاتے ہیں۔

قاضی کے مختلف کام سرانجام دینے کے اعتبار سے ہمارے فقہاء کے تصور میں یہ کام کچھ متفق علیہ ہیں اور کچھ مختلف فیہ ہیں۔ چنانچہ درج ذیل امور میں قاضی کی تولیت فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

۱..... فریقین کے درمیان فیصلہ کرنا، یا تو فریقین کے درمیان باہمی رضامندی سے صلح کروا کر یا زبردستی حکم سن کر۔

۲..... ظالموں کی حوصلہ شکنی اور مظلومین کی داد رسی اور صاحب حق کو حق دلانا۔

۳..... وصیتوں کا نفاذ۔

۴..... اوقاف کے مختلف امور پر نظر رکھنا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۸۷..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

۵..... سفہاء (کم عقلوں) پر پابندی لگانا۔

۶..... میراث کے مختلف امور پر نظر رکھنا۔

۷..... یتیموں، مجانین اور وصیوں کے معاملات اور امور پر نظر رکھنا۔

۸..... قتل اور زخموں پر نظر رکھنا۔

۹..... اثبات۔

۱۰..... جن عورتوں کا کوئی ولی نہ ہو یا جن عورتوں کو ان کے اولیاء نے لکھتا چھوڑ دیا ہو ان عورتوں کے عقد نکاح کا انتظام کرنا۔

۱۱..... سڑکوں اور سرکاری رقبہ جات پر تجاویزات کو روکنا، اگر باقاعدگی سے یہ کام اور اختیارات قاضی کو نہ سونپے گئے ہوں وہ ان کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

درج ذیل معاملات میں قاضی کی تولیت پر فقہاء کا اختلاف ہے۔

۱..... حدود قائم کرنا۔

۲..... جمعہ و عیدین کی نمازوں کا قیام۔

۳..... اور اموال صدقات۔

چنانچہ بعض فقہاء نے ان امور کو قاضی کے اختیارات میں شامل کیا ہے چونکہ قاضی وصی مطلق کی طرح ہے، ہاں البتہ جن امور کو خلیفہ وقت نے اپنے لئے مخصوص کر لئے وہ اس کے اختیار میں ہوں گے جیسے عسکری معاملات، باغیوں کی سرکوبی اور ٹیکسز کی وصولی۔ بعض فقہاء نے مذکورہ بالا امور کو قاضی کے اختیارات میں داخل نہیں کیا چونکہ قاضی امام اعظم (حاکم وقت) کا وکیل ہوتا ہے اور وکیل کے لئے جائز نہیں ہوتا کہ وہ اپنی وکالت کی حدود سے تجاوز کر جائے۔

ان کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے والیوں کو سزائے موت کا حکم جاری کرنے سے منع فرمایا۔ ہاں البتہ خلیفہ کی مشاورت اور موافقت کے ساتھ ہو، قضاۃ کو ولاۃ پر قیاس کر لیا گیا ہے۔ بظاہر یہ رائے رائج ہے چونکہ قاضی حاکم وقت کا وکیل ہوتا ہے اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنی وکالت کی حدود سے آگے نکل جائے۔

پہلی فصل..... منصب قضاء اور اس کے آداب

پہلی بحث..... قضا کی تعریف اور اس کی مشروعیت۔

دوسری بحث..... قاضی کی شرائط۔

تیسری بحث..... عہدہ قضاء قبول کرنے کا حکم۔

چوتھی بحث..... قاضی کے اختیارات۔

پانچویں بحث..... قضاۃ (قاضی کی جمع) کی ذمہ داریاں۔

چھٹی بحث..... قضاۃ کے آداب۔

ساتویں بحث..... ولایت قاضی کی انتہاء۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۸۸..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

آٹھویں بحث..... کن حالات میں مدیون کو جس میں رکھنا جائز ہے؟

نویں بحث..... قاضی کو معزول کر دینا اور قاضی کا معذول کے قابل ہو جانا۔

میں اسی ترتیب کے ساتھ علیحدہ علیحدہ ہر بحث پر کلام کروں گا۔

پہلی بحث..... قضاء کی تعریف اور مشروعیت

قضاء کا لغوی معنی..... قضاء کا معنی: کسی چیز کو پورا کرنا، تمام کرنا، لوگوں میں فیصلہ کرنا۔ اور قاضی کا معنی حکم (جج) ہے۔

شرعی تعریف..... مقدمات کا فیصلہ کرنا اور تنازعات کا خاتمہ کرنا۔ ❶

شافعیہ نے قضاء کی یہ تعریف کی ہے۔ ”دو یا دو سے زیادہ فریقین کے درمیان اللہ تعالیٰ کے حکم سے فیصلہ کرنا۔“ یعنی واقعہ اور حادثہ میں حکم شرعی کا اظہار۔ قضاء کو حکم کا نام بھی دیا جاتا ہے اور حکم کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حکم میں حکمت ہوتی ہے جو متعلقہ چیز کو اپنے محل میں رکھ دیتی ہے اور

خالم سے اسے آزادی مل جاتی ہے۔ ❷

قضاء کی مشروعیت کتاب، سنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ ❸

کتاب سے..... فرمان باری تعالیٰ ہے:

يٰۤاٰدٰوُدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِى الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ

اے داؤد! ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا ہے لہذا تم لوگوں کے درمیان برحق فیصلے کرو اور نفسانی خواہش کے پیچھے چلو

ورنہ وہ تمہیں اللہ کے راستے سے بھٹکا دے گی۔ ص ۳۸/۲۶

دوسری جگہ ارشاد ہے:

وَ اِن اَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ

یہ کہ لوگوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ حکم کے مطابق فیصلہ کرو۔ المائدہ ۴۹/۵

ایک اور جگہ ارشاد ہے:

فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ

لوگوں کے درمیان عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔ المائدہ ۴۲/۵

اِنَّا اَنْزَلْنٰ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَمَرَك اللّٰهُ ؕ

بے شک ہم نے حق پر مشتمل کتاب تم پر اس لئے اتاری ہے تاکہ تم لوگوں کے درمیان اس طریقے کے مطابق فیصلہ کرو جو اللہ نے تم کو سجا دیا ہے۔ النساء ۱۰۵/۴

وغیر ذالک عن الآیات

سنت سے..... حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب حاکم اجتہاد

کرتا ہے اور اس کا اجتہاد درست رہے تو اس کے لئے دواجر ہیں۔ اور جب اجتہاد کرے اور اجتہاد میں اس سے خطا ہو جائے تو اس کے لئے

❶..... الدر المختار ۳/۳۰۹ الشرح الكبير للدردير ۳/۱۲۹۔ ❷ مغنی المحتاج ۴/۳۷۲، فتح القدیر ۵/۵۳۳۔ ❸ المبسوط ۱۶

ص ۵۹، المغنی ۹/۳۲، المہذب ۲/۲۸۹۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم ۳۸۹ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

ایک اجر ہوگا۔ ①

ایک اور روایت میں ہے ”حاکم مصیب کے لئے دس گنا اجر و ثواب ہوگا۔“ حاکم نے اس حدیث کی اسناد کو صحیح قرار دیا ہے۔ یہی ہی کی روایت ہے۔ کہ ”جب کوئی حاکم فیصلہ کے لئے بیٹھ جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے پاس دو فرشتے بھیج دیتے ہیں جو اسے راست بازی پر رکھتے ہیں اور اسے بہتر فیصلہ کرنے کی توفیق دیتے ہیں، سو اگر حاکم عدل و انصاف کرے تو وہ سیدھے اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اگر ظلم کرے تو وہ لنگڑے پن کے ساتھ اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور اسے چھوڑ کر چلے جاتے ہیں۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان فیصلے کرتے رہے ہیں ② آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو بوسنے یمن لوگوں کے جھگڑوں کے فیصلے کرنے کے لئے روانہ کیا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو بھی یمن روانہ کیا۔ حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ میں پہلے قاضی تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین لوگوں کے درمیان فیصلے کرتے رہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو قاضی بنا کر بصرہ روانہ کیا، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو قاضی بنا کر کوفہ روانہ کیا، علاوہ ازیں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت معاذ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہم شرح اور ابو یوسف رحمہم اللہ عہدہ قضاء پر فائز رہے۔

کبھی مسلمانوں کا مشروعیت قضاء پر اجماع ہے۔ چونکہ قضاء میں احقاق حق ہے اور طبائع بشریہ میں ظلم شامل ہے لہذا ایک ایسے حاکم کا ہونا ضروری ہے جو مظلوم کو ظالم سے انصاف دلائے۔

مشروعیت کی نوع..... قضاء محکم فریضہ ہے اور آئمہ مذاہب کے اتفاق سے فرض کفایہ کے درجے میں ہے، امام پر قاضی کی تعیین واجب ہے، فرضیت کی دلیل یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ

اے ایمان والو! عدل و انصاف قائم کرنے والے ہو جاؤ۔ النساء ۴/۱۳۵

نیز انسانی طبیعت ظلم کی طرف مائل ہوتی ہے اور حقوق کے مانع ہوتی ہے ایسا بہت کم ہے کہ کسی نے اپنی ذات سے انصاف دلایا ہے اور امام بذات خود کثرت مشاغل کی وجہ سے لوگوں کے درمیان فیصلے کرنے کی قدرت نہیں رکھتا لہذا ضرورت اس امر کی پیش آتی ہے کہ باقاعدہ قضاۃ کا قیام ہو۔ قضاء کا فرض کفایہ ہونا اس لئے ہے کہ قضاء امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اور یہ دونوں واجب امور ہیں، بعض فقہاء کہتے ہیں کہ قضاء امور دین میں سے ایک امر ہے اور مصالح المسلمین میں سے ایک مصلحت ہے، اس کا قیام واجب ہے چونکہ لوگوں کو اس کی اشد ضرورت پڑتی ہے، ③ اور یہ اللہ تعالیٰ کی مختلف الانواع قربات میں سے ایک نوع ہے اسی لئے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی اس عہدے پر فائز رہے، ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں دو آدمیوں کے درمیان قاضی کی حیثیت سے بیٹھوں مجھے ستر سالہ عبادت سے زیادہ محبوب ہے۔

دوسری بحث: قاضی کی شرائط..... آئمہ مذاہب کے نزدیک بالاتفاق قاضی میں یہ شرائط ہونی چاہئیں یہ کہ قاضی، عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان سننے والا، دیکھنے اور بولنے والا ہو، عدالت، مرد ہونے اور صاحب اجتہاد ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ ④

①..... متفق علیہ بین البخاری و مسلم عن عمرو ابی ہریرۃ ورواہ الحاکم والدارقطنی عن عقبۃ بن عامر وابی ہریرۃ وابن عمر۔ (نصب الرایۃ) ص ۶۳، شرح مسلم ص ۲ ص ۱۳، سبل السلام ص ۴ ص ۱۱۷، مجمع الزوائد ۱۹۵/۴، اللام ص ۵۱۴۔

② اخرجه ابو داؤد عن علی ورواہ احمد واسحاق بن راہویہ و ابو داؤد الطیالسی فی مسانیدہم ورواہ الحاکم فی المستدرک۔ ③ اللباب شرح الكتاب للمیدانی ص ۴ ص ۷۷۔ ④ البدائع ۳/۷، الدسوقی ۱۲۹/۴، بداية المجتهد ۴/۲۴۹، مغنی المحتاج ۳/۷۵، البحر می علی الخطیب ۳/۱۸، المغنی ۳/۹۹۔

علامت..... مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عدالت شرط ہے، فاسق کو عہدہ قضاء سپرد کرنا جائز نہیں، وہ شخص بھی عہدہ قضاء کا اہل نہیں جس کی شہادت چھوڑ دی گئی ہو۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لے کر آئے تو اس کی تحقیق کرلو۔ الحجرات ۶/۴۹

چنانچہ جس شخص کی گواہی قبول نہ کی جاتی ہو وہ قاضی بننے کا اہل کیسے ہوگا، جب کہ عدالت تو اجتناب کبار کا مطالبہ کرتی ہے، صفائے پر اصرار نہ کرنے، عقیدہ سلیم، مروءت کی حفاظت، ایسی امانت جس میں ذاتی نفع نہ ہو اور دفع مضرت غیر شرعی طریقہ سے ہو کا مطالبہ کرتی ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: فاسق قضاء کا اہل ہے، حتیٰ کہ اگر امام نے کسی فاسق کو قاضی مقرر کر دیا تو ضرورت و حاجت کے لئے فاسق کی قضاء صحیح ہے، لیکن مناسب یہ ہے کہ فاسق کو مقرر نہ کیا جائے جیسا کہ شہادت میں ہوتا ہے، چنانچہ قاضی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ فاسق کی گواہی قبول کرے لیکن اگر قبول کر لی تو جائز ہے۔

محدود فی القذف..... محدود فی القذف کو قاضی مقرر نہیں کیا جاسکتا جیسے محدود فی القذف کی گواہی قبول نہیں کی جاتی، چونکہ قضاء باب ولایت میں سے ہے، جب شہادت جو ادنیٰ درجے کی ولایت ہے وہ قبول نہیں کی جائے گی تو بطریق اولیٰ محدود فی القذف کی قضاء بھی قبول نہیں کی جائے گی حنفیہ اور بقیہ فقہاء کے نزدیک یہی ہے۔

مرد ہونا..... حنفیہ کے علاوہ بقیہ فقہاء کے نزدیک مرد ہونا قاضی کے لئے شرط ہے، عورت پر عہدہ قضاء کی ذمہ داری نہیں ڈالی جائے گی چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے اسے اختیارات عورت کو سپرد کر دیئے ہوں۔“ ① دوسری دلیل یہ ہے کہ عہدہ قضاء کامل رائے کا محتاج ہے اس میں کامل عقل، فطانت، معاملات زندگی کا تجربہ کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ صفات مرد میں پائی جاتی ہیں جب کہ عورت کی عقل ناقص ہوتی ہے، وہ معتبر رائے نہیں رکھتی چونکہ عورت کا تجربہ کم ہوتا ہے۔ نیز قاضی کو مردوں کی مجالست فقہاء، گواہوں اور مفتیان کے ساتھ مل جل کر بیٹھنا پڑتا ہے جب کہ عورت کے لئے تو مردوں کے ساتھ مل جل کر بیٹھنا ممنوع ہے، نیز عورت کے نسیان پر اللہ تعالیٰ نے بھی آگاہی دی ہے۔

ان تضل احداہما فتذکر احداہما الاخریٰ

تا کہ ان میں سے اگر ایک بھول جائے تو دوسری اسے یاد دلا دے۔

نیز عورت امامت کبریٰ کی اہل نہیں ہوتی اور نہ ہی کسی شہر کی والی بننے کی اہلیت رکھتی ہے، اسی لئے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے عورت کو نہ ہی قاضی مقرر کیا اور نہ ہی عورت کو کسی شہر کی ولایت سونپی۔

حنفیہ..... کہتے ہیں دیوانی مسائل و مقدمات میں عورت قاضی بن سکتی ہے چونکہ معاملات میں عورت کی گواہی جائز قرار رکھی گئی ہے، البتہ حدیث بالا کی وجہ سے عورت کو اختیار دہندہ گناہگار ہوگا۔

رہی بات حدود و قصاص کی یعنی تعزیریاتی قضاء کی تو عورت ان مسائل میں قاضی نہیں بن سکتی چونکہ ان مسائل میں عورت کی گواہی قابل قبول نہیں، یہ بات معلوم ہے کہ اہلیت قضاء اہلیت شہادت کو لازم ہے۔

ابن جریر طبری کہتے ہیں: مطلقاً عورت ہر چیز میں حاکم بن سکتی ہے چونکہ عورت کا مفتی ہونا جائز ہے لہذا قاضیہ ہونا بھی جائز ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۹۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

شرط اجتہاد کا ہونا..... قاضی کا مجتہد ہونا، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ جیسے امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شرط ہے، ❶ چنانچہ غیر عالم (غیر مجتہد) جو احکام شرعیہ سے ناواقف ہو اور مقلد (جو صرف امام کا مذہب جانتا ہو اور مذہب کے دقائق اور غوامض سے ناواقف ہو) منصب قضاء پر فائز نہیں ہو سکتا، چونکہ غیر عالم اور مقلد فتویٰ دینے کی صلاحیت نہیں رکھتا لہذا قاضی بطریق اولیٰ نہیں بن سکتا، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَاِنْ احْكَمَ بَيْنَهُمْ يَٰۤاَنزِلْ اِلَيْهِ

اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ حکم کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلے کرو۔ المائدہ، ۵/۴۹

اللہ تعالیٰ نے دوسروں کی تقلید کا حکم نہیں دیا:

لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ يَٰۤاَمْرُكَ اللّٰهُ

اللہ تعالیٰ نے جو حکم تمہیں سمجھا دیا ہو اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلے کرو۔ النساء، ۴/۱۰۵

ایک اور جگہ ارشاد ہے:

فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ اِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُولِ

اگر کسی چیز میں تمہارا جھگڑا ہو جائے تو اسے اللہ اور اس کے رسول کی طرف موڑ دو۔ النساء، ۴/۵۹

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قضاۃ کی تین قسمیں ہیں، ان میں سے ایک جنت میں جائے گا اور دوزخ میں۔ رہی بات اس قاضی کی جو جنت میں جائے گا یہ وہ شخص ہے جو حق کو پہچان لے اور اس کے مطابق فیصلہ کرے۔ اور وہ شخص جس نے حق کو پہچان لیا اور پھر فیصلہ کرنے میں ظلم سے کام لیا تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ تیسرا وہ شخص جو زنی جہالت کے ساتھ لوگوں میں فیصلہ کرے وہ دوزخ میں جائے گا۔ ❷ چنانچہ عامی تو زنی جہالت کے ساتھ فیصلہ کرے گا۔

ملاحظہ رہے کہ شرط اجتہاد مالکیہ کے نزدیک ہے اور عامہ مذہب کا مختار یہی ہے جب کہ مالکیہ کے نزدیک معتمد اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ مقلد پر بھی قضاء کا بار ڈالا جاسکتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں اجتہاد کی صلاحیت بھی ہو۔ ❸

اہلیت اجتہاد سے مراد یہ ہے کہ قاضی کو ایسی معرفت حاصل ہو جو قرآن و سنت سے مستنبط احکام سے متعلق ہو اسے اجماع، قیاس، اختلاف اور عربی زبان کی معرفت بھی حاصل ہو، یہ شرط نہیں کہ فقہ پورے قرآن و سنت کا احاطہ کئے ہو، یہ بھی شرط نہیں کہ فقہ جمع اخبار واردہ کا احاطہ کئے ہو اور یہ بھی شرط نہیں کہ وہ سبھی مسائل میں مجتہد ہو بلکہ موضوع بحث کی معرفت کافی ہے۔ ❹

جمہور حنفیہ..... کہتے ہیں قاضی کا مجتہد ہونا شرط نہیں، صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی شرط شرط اولویت ہے یعنی قاضی کا مجتہد ہونا مستحب ہے، چنانچہ غیر مجتہد کو بھی قاضی بنایا جاسکتا ہے اور وہ کسی مجتہد کی تقلید میں فیصلہ کر سکتا ہے، چونکہ قضاء کی غرض فریقین کے درمیان فیصلہ کرنا اور مستحق کو حق پہنچانا ہے۔ یہ غرض تقلید سے بھی حاصل ہو سکتی ہے۔ بایں ہمہ حنفیہ کہتے ہیں: ایسا شخص جو احکام شرعیہ کے ادلہ تفصیلیہ اور استنباط احکام سے نااہل ہو کہ منصب قضاء پر فائز کرنا روا نہیں چونکہ غیر مجتہد بجائے صلاح و درستی کے فساد برپا کرے گا بلکہ وہ تو غیر شعوری طور پر باطل پر فیصلہ کر دے گا۔

❶..... اللباب فی شرح الکتاب الی کتاب القدوری ۴/۷۸، ہدایہ میں ہے، صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی اہلیت شرط اولیٰ ہے اگر غیر مجتہد کو قاضی بنادیا گیا تو وہ بھی ہمارے نزدیک صحیح ہے چونکہ وہ دوسرے کے فتویٰ پر فیصلہ کر سکتا ہے۔ ❷ رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد، والترمذی والنسائی والحاکم وصححه (نبیل الاوطار ۸/۲۶۳۔ الشرح الکبیر وحاشیۃ الدسوقی ۴/۱۲۹۔ اصول الفقہ کتاب المصنف ص ۲/۱۰۴۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۹۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
اس اختلاف کے قطع نظر قضاء نہایت اہمیت کا حامل منصب ہے چنانچہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ہمارے زمانہ میں عدالت،
اجتہاد وغیرہا شرائط کا پایا جانا مستعذر ہے چونکہ ہمارا زمانہ اجتہاد اور عدالت سے خالی ہے لہذا سلطان جس شخص پر بھی منصب قضاء کا بار ڈال دے
منصب قضاء نافذ ہو جائے گا اگرچہ وہ شخص جاہل اور فاسق ہی کیوں نہ ہو۔ ❶

شافعیہ..... کہتے ہیں: اگر متذکرہ بالا شرائط نہ پائی جا رہی ہوں اور سلطان فاسق یا مقلد کو قاضی کے عہدے پر فائز کر دے تو قضاء نافذ
ہوگی چونکہ ضرورت نفاذ کی مقتضی ہے۔ فی الجملہ، اگر دو اشخاص قضاء کے متمنی ہوں اور وہ دونوں اس عہدے کی اہلیت بھی رکھتے ہوں تو ان میں
سے جو علم و دیانت، ورع، عدالت، عفت اور قوت میں فوقیت رکھتا ہو اسے ترجیح دی جائے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو
شخص مسلمانوں کے امور کا متولی (حکمران) ہو اور وہ لوگوں پر ایسے شخص کو عامل (امیر) مقرر کر دے حالانکہ حکمران کو معلوم ہو کہ لوگوں میں ایسا
شخص موجود ہے جو مذکور عامل کی بنسبت کتاب و سنت کا زیادہ علم رکھتا ہے اور اس سے بہتر بھی ہے تو اس حکمران نے اللہ اور اس کے رسول سے
خیانت کی اور مسلمانوں کو دھوکا دیا۔ ❷

ولایت قاضی کا اثبات..... قاضی کی ولایت دو گواہوں کی گواہی سے ثابت ہو جاتی ہے دو گواہ قاضی کے محل ولایت کی خبر دیں، بہتر یہ
ہے کہ امام قاضی کے حق میں تولیت کا خط لکھے جیسا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل رہا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عمرو بن حزم رضی
اللہ عنہ کو یمن بھیجا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریر نامہ لکھ دیا، اس وقت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ کی عمر سترہ (۱۷) سال تھی، حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ نے جب حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بحرین روانہ کیا تو انہوں نے بھی تقریر نامہ لکھا اور اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر لگائی، آج
کل قاضی کی ولایت تقرری اپائنٹمنٹ اور سرکاری گزٹ کے ذریعے ثابت ہو سکتی ہے بسا اوقات روزناموں میں بھی اس کی تشہیر ہو جاتی ہے،
قاضی کے لئے منسوں ہے کہ وہ شہر کے علماء سے مدد حاصل کرے ان سے مشاورت کرتا رہے تاکہ اس کا کام حسن و خوبی سے انجام پائے۔

تیسری بحث: منصب قضاء قبول کرنے کا حکم..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب شہر میں عہدہ قضاء کے لئے صرف فرد واحد
متعین ہو اور وہ اس عہدے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو اس کے لئے اس عہدے کا مطالبہ اور اسے قبول کرنا لازمی ہے۔ اگر اس نے عہدہ قبول
کرنے سے انکار کر دیا تو گناہگار ہوگا۔ یہی حکم بقیہ فرائض منصبیہ کا ہے، حاکم وقت ایسے شخص کو قبول عہدہ کے لئے مجبور بھی کر سکتا ہے، چونکہ
لوگ اس کے علم سے مستفید ہونے کے لئے بے چین ہیں اور اس کی راہیں دیکھ رہے ہیں لہذا یہ ایسا ہی ہوا جیسے کسی شخص کے پاس کھانا ہو اور وہ
ایسے شخص کو دینے سے انکار کر رہا ہو جو اضطراری حالت میں مبتلا ہو۔

اگر شہر میں کافی تعداد میں علماء موجود ہوں جو منصب قضاء کی صلاحیت رکھتے ہوں تو ایسی حالت میں عہدہ قضاء کا قبول اور ترک دونوں جائز
ہے، آیا کہ اس وقت قبول افضل ہے یا ترک؟

مذاہب اربعہ کے جمہور علماء کہتے ہیں کہ عہدہ قضاء چھوڑ دینا افضل ہے، چونکہ آپ علیہ السلام کا فرمان ہے: ”جو شخص لوگوں میں قاضی مقرر
کیا گیا گویا وہ چھری کے بغیر زن کر دیا گیا۔“ چنانچہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے قضاء سے انکار کیا ہے جیسے ابن عمر رضی اللہ عنہ اور بعض کبار
فقہاء نے بھی قبول کرنے سے انکار کیا ہے، جیسے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔ کیونکہ عہدہ قضاء کے متعلق تشدید اور مذمت وارد ہوئی ہے چونکہ یہ

❶..... البدائع ۳/۷، فتح القدیر ۵/۵۵۳، مختصر الطحاوی ص ۳۲۲، الدر المختار ۴/۳۱۲، بداية المجتہد ۲/۴۲۹، الشرح
الکبیر ۱۲۹/۳، مغنی المحتاج ۴/۳۷۵، المہذب ۲/۲۹۰، المغنی ۲/۲۹۹، ❷ رواہ الطبرانی فی معجمہ عن ابن عباس
واخرجہ الحاکم وابن عدی احمد بن حنبل والعقيلي والخطيب البغدادي عن حذيفة بن اليمان، ❸ رواہ احمد واصحاب السنن
الاربعة عن ابی ہريرة واخرجہ ايضا الحاکم، البيهقي وابن ابی شيبه وابو يعلى والبخاري والدارقطني وحسنه الترمذی وصححه
ابن حزيمة وابن حبان (نیل الاوطار ۸/۲۵۹، نصب الراية ۲/۶۲)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۳۹۳ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

منصب خطرات سے خالی نہیں۔ ❶ بلکہ عہدہ قضا کا مطالبہ مکروہ ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: اے عبدالرحمن بن سمرہ! امارت کا سوال مت کرو چونکہ اگر بن مانگے تمہیں امارت عطا ہو جائے اس پر تمہاری مدد کی جائے گی، اگر مانگنے سے تمہیں امارت (عہدہ) ملی تمہیں اس کے سپرد کر دیا جائے گا ❷ یعنی تمہیں اس امارت کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا جائے گا اور تمہاری مدد نہیں کی جائے گی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے قضا کا سوال کیا اسے اپنے اختیار پر چھوڑ دیا جائے گا اور جس شخص کو قضا پر مجبور کیا گیا اس کی مدد کے لئے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جو اسے راستبازی اور درستی پر رکھتا ہے۔ ❸ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لوگ عنقریب امارت پر حریص ہو جاؤ گے جو عنقریب روز قیامت باعث ندامت ہوگی، چنانچہ دنیا میں دودھ پلانے والی بہت اچھی ہے اور موت کے بعد دودھ چھڑانے والی بہت بری ہے۔ ❹ اگر کوئی مماثل یا علم میں افضل موجود ہو تو اس کے ہوتے ہوئے مطالبہ قضا مکروہ ہے۔

البتہ جو عالم غیر مشہور ہو اور لوگوں کے درمیان علم کی نشر و اشاعت کی اس سے امید ہو تو ایسا عالم قضا کا مطالبہ کر سکتا ہے تاکہ اس کے علم کا نفع حاصل ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی شخص روزگار کا محتاج ہو اور وہ مطالبہ کر لے، کیونکہ قضا طاعت ہے اور عدل و انصاف کے قائم کرنے سے ثواب عظیم ملتا ہے، اسی طرح جس شخص کے علم سے احقاق حق اور حقوق کے عدم ضیاع کی توقع ہو اور اس سے قضا کے ظلم و جور کے تدارک کی بھی توقع ہو تو ایسا شخص بھی عہدہ قضا کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

جو شخص اس منصب کی ذمہ داری نبھانے سے عاجز ہو اس کے لئے قضا کا قبول کرنا مکروہ ہے اسی طرح جسے اپنے اوپر ظلم کر گزرنے کا خوف ہو اس کا بھی قبول کرنا مکروہ ہے تاکہ براہ راست قباحت کا سبب نہ ہو۔

بعض علماء کہتے ہیں: عہدہ قضا قبول کرنا افضل ہے۔ چونکہ انبیاء علیہم السلام اور خلفائے راشدین نے عہدہ قضا کی ذمہ داری انجام دی ہے، جب کہ انبیاء اور خلفائے راشدین ہمارے پیشوا ہیں، نیز جب اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے عہدہ قضا قبول کیا جائے تو یہ عہدہ بھی خالص عبادت ہوگا، بلکہ یہ افضل عبادت ہے، چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”امام عادل کا ایک دن ستر سالہ عبادت سے افضل ہے اور زمین پر برحق قائم ہونے والی ایک حد چالیس روز برسنے والی بارش سے زیادہ پاکی کا باعث ہے۔“ ❶

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”عدل و انصاف قائم کرنے والے اللہ تعالیٰ کی دائیں طرف نور کے منبروں پر براجمان ہوں گے اور اللہ کے دونوں ہاتھ دابنے میں، یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے فیصلوں اور حروا و الوں میں عدل و انصاف کرتے تھے اور ان کے ماتحت جو لوگ تھے ان سے بھی انصاف سے پیش آتے تھے۔“ ❷ ان علماء کی رائے ہے کہ عہدہ قضا کی مذمت میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں وہ جاہل قاضی اور فاسق عالم پر محمول ہیں یا اس قاضی پر محمول ہیں جسے اپنے نفس پر رشوت خوری کا خوف ہو۔ ❸

امام قدوری حنفی کہتے ہیں۔ اس شخص کے عہدہ قضا قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں جسے اپنے اوپر اعتماد ہو کہ وہ فریضہ بطریق احسن پورا کر لے گا، اور جس شخص کو اس عہدہ سے عاجز آ جانے کا خوف ہو اس کا قبول کرنا مکروہ ہے، مطالبہ ولایت انسان کے لیے روایتیں اور نہ ہی زبان سے ولایت کا سوال کرنا مناسب ہے۔ کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس شخص نے منصب قضا کا مطالبہ کیا

❶ الجوہرۃ الحنفیہ میں ہے۔ ”بہت سارے صلحاء نے عہدہ قضا قبول کیا ہے اور سارے صالحین نے اسے رد بھی کیا ہے لیکن اس عہدے کو چھوڑ دینے میں زیادہ احتیاط ہے کیونکہ یہ عہدہ نہایت خطرناک اور خوفزدہ کر دینے والا ہے۔“ ❷ اخرجہ ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ (نصب الرایۃ ۱/۲۹۳) ❸ رواہ البخاری و مسلم و احمد (نیل الاوطار ۸/۲۵۶) ❹ رواہ البخاری و احمد و النسانی (نیل الاوطار ۸/۲۵۷) سبل السلام ۱/۱۶۳) ❺ رواہ اسحاق بن راہویہ و الطبرانی فی الاوسط عن ابن عباس۔ ❻ رواہ مسلم و احمد و النسانی عن عبد اللہ بن عمر (نصب الرایۃ ص ۲۸) ❼ البدائع ۷/۳، فتح القدیر ۵/۴۵۸، الدر المختار ۳/۳۱۹، اللباب شرح الکتاب ۳/۸۷، الشرح الکبیر ۳/۱۳۰، مغنی المحتاج ۳/۳۷۳، المغنی ۵/۳۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۹۴..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
اسے اس منصب کے حم و کرم پر چھوڑ دیا جائے گا اور جسے اس عہدے پر مجبور کیا گیا اس کی مدد کے لئے ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جو اسے درستی پر رکھتا ہے۔ ❶

چوتھی بحث: قاضی کے اختیارات..... قاضی کی ولایت (بالادستی اور اختیار) دس امور پر مشتمل ہے۔ ❶
اول..... فریقین کے درمیان فیصلہ کرنا یا تو ان کے درمیان باہمی رضامندی سے ہو یا جبراً حکم نافذ کر کے۔
دوم..... غصب، ظلم و تعدی سے ظالموں کو الگ کرنا اور مظلومین کو ان کا حق دیکر ان کی مدد کرنا۔
سوم..... حدود اور حقوق اللہ کا قیام۔
چہارم..... قتل اور زخم پر نظر رکھنا۔
پنجم..... یتیمی اور بچانین کے اموال پر نظر رکھنا اور ان کے لئے وصی قائم کرنا جو ان کے اموال کی نگرانی کر سکے۔
ششم..... اوقاف پر نظر رکھنا۔
ہفتم..... وصیتوں کے نفاذ کا انتظام کرنا۔

ہشتم..... جب کچھ عورتوں کا ولی نہ ہو یا ولی نے انہیں معلق کر رکھا ہو تو ان کے نکاح کا اہتمام کرنا۔
نہم..... مصالح عامہ پر نظر رکھنا مثلاً سڑکیں، مسجدیں وغیرہ۔
دہم..... قول و فعل کے ساتھ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔

یہ تفصیل اس امر پر دلیل ہے کہ قاضی دیوانی مسائل تعزیری مسائل، شخصی احوال، انتظامی امور کے متعلق مسائل، و مقدمات اور حقوق اللہ (یعنی معاشرتی حقوق) پر نظر رکھے گا گویا ایک قاضی مدنی، جنائی، شرعی، انتظامی اور محتسب ہوتا ہے، البتہ شرعاً اس میں کوئی ممانعت نہیں کہ ایک قاضی کو ایک قسم اور ایک نوعیت کے مقدمات نمٹانے کے لئے مخصوص کر لیا جائے۔

پانچویں بحث: قاضی کی ذمہ داریاں..... قاضی پر بعض واجبات (ذمہ داریوں) کی پابندی واجب ہے جو کہ احکام کے مصادر سے متعلق ہیں جن سے حکم و فیصلہ مستفاد ہوتا ہے، گواہوں، اقرار وغیرہ سے حق ثابت کرنے کا طریقہ، وہ امور جو مقضیٰ لہ اور مقضیٰ علیہ کے متعلق ہیں۔

پہلا مقصد: احکام شرعیہ میں سے قاضی کے فیصلے اور فیصلہ کرنے کی کیفیت..... جو بھی نیا مسئلہ، واقعہ اور حادثہ پیش آئے قاضی اس کا ایسا فیصلہ کرے جو اس کے نزدیک اللہ کے حکم کے مطابق ہو، اللہ کے حکم کے مطابق ہونا یا تو دلیل قطعی سے ثابت ہو یا سنت متواترہ سے ثابت ہو یا سنت مشہورہ سے یا اجماع سے یا ایسی دلیل سے حکم ثابت ہو جو ظاہر میں موجب عمل ہو جیسے قرآن مجید اور سنت مطہرہ میں ظاہری مذکورہ نصوص۔ یا حکم قیاس شرعی سے ثابت ہو۔

اگر مصادر درجہ، کتاب، سنت، اجماع اور قیاس میں قاضی کو حکم نہ ملے قاضی اگر مجتہد ہو تو اپنے اجتہاد پر عمل کرے چونکہ اس کے اجتہاد کا شمارہ حق ہوگا لہذا دوسرے کے اجتہاد پر عمل نہ کرے۔

کیا مجتہد قاضی کسی دوسرے مجتہد جو اس سے بڑا فقیہ ہو کی رائے پر فیصلہ کر سکتا ہے؟ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں قاضی دوسرے مجتہد کی رائے پر فیصلہ دے سکتا ہے۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں..... قاضی ایسا نہیں کر سکتا، مرجع اختلاف یہ ہے کہ دو مجتہدین میں سے جو بڑا فقیہ ہو کیا وہ مرجع

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۳۹۵ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
(راجح قرار دینے) کی صلاحیت رکھتا ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صلاحیت رکھتا ہے چونکہ اس کا اجتہاد درستی کے زیادہ قریب ہوگا، صاحبین کے نزدیک فقیہ مرنج کی صلاحیت نہیں رکھتا چونکہ کسی عالم کا بڑا فقیہ ہونا کوئی ایسی دلیل نہیں استنباط حکم میں جس کا سہارا لیا جاتا ہو۔

مالکیہ کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ قاضی اگر مجتہد ہو تو وہ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کرے اگرچہ کوئی دوسرا عالم اس سے زیادہ علم رکھتا ہو، چونکہ مجتہد کے لئے تقلید صحیح نہیں۔ ① اگر قاضی مجتہد نہ ہو تو مجتہدین میں جو عالم زیادہ فقیہ اور زیادہ متقی ہو اس کا قول اختیار کر لے۔ ②

قضائے قاضی کی کیفیت..... جمہور علماء کہتے ہیں قاضی کا فیصلہ ظاہری طور پر نافذ ہوتا ہے باطنی طور پر نافذ نہیں ہوتا۔ چونکہ ہمیں ظاہر کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے، باطنی امور کا علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے، چنانچہ قاضی کا فیصلہ حرام کو حلال نہیں کرتا اور حلال کو حرام نہیں کرتا، اگر قاضی نے دو گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کیا بظاہر دونوں گواہ عادل ہوں تو اس فیصلہ سے باطنی طور پر حلت ثابت نہیں ہوتی خواہ فیصلہ مال کے متعلق ہو یا کسی اور چیز کے متعلق، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تم لوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو، عین ممکن ہے تم میں سے کچھ لوگ اپنی حجت اور دلیل کو دوسرے کی نسبت زیادہ بڑھ چڑھ کر پیش کرے، میں مقدمہ کی ساعت کر کے (زور دلیل پر) فیصلہ کر دوں، سو اگر میں کسی کے حق میں اس کے مسلمان بھائی کے حق کا فیصلہ کر دوں تو اسے وہ حق نہیں لینا چاہئے۔ چونکہ میں نے اسے دوزخ کا ایک حصہ دے دیا ہے۔ متفق علیہ ③

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں..... جب حاکم کسی عقد یا فسخ یا طلاق کا فیصلہ کر دے اس کا فیصلہ ظاہری اور باطنی طور پر نافذ ہوگا چونکہ قاضی برحق فیصلہ کرنے کا اہتمام کرتا ہے اور رہی بات حدیث کی سو وہ ایسے مقدمہ کے متعلق ہے جس میں گواہ نہیں ہوں، چنانچہ اس وضاحت کے مطابق اگر ایک شخص نے کسی عورت پر دعویٰ کر دیا کہ وہ اس کی بیوی ہے، عورت نے انکار کر دیا، پھر اس کے نکاح پر دو جھوٹے گواہ قائم ہو گئے قاضی نے گواہی پر فیصلہ سنایا کہ عورت مدعی کی منکوحہ بیوی ہے حالانکہ مدعی اور مدعا علیہا یہ جانتے ہوں کہ ان کے درمیان کوئی نکاح نہیں تو مرد کے لئے اس عورت کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے اور عورت کے لئے حلال ہے کہ وہ اس مرد کو اپنے نفس پر قدرت دے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے، جب کہ جمہور کا اس میں اختلاف ہے۔ اسی طرح اگر قاضی نے مرد اور عورت کے درمیان طلاق کا فیصلہ کیا تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تفریق ہو جائے گی اگرچہ مرد انکار کر رہا ہو۔ اسی پر بیع کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔

خلاصہ..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن نافذ ہوتا ہے بشرط یہ کہ محل فیصلہ کے قابل ہو جیسے معاملات اور فسوخ (معاملات فسخ جیسے طلاق، اقالہ وغیرہ) اور قاضی کو گواہوں کے جھوٹا ہونے کا علم بھی نہ ہو، مذہب حنفیہ میں یہ قول اگرچہ رائج ہے لیکن فتویٰ صاحبین رحمۃ اللہ علیہا کے قول پر ہے جو جمہور کے قول کے موافق ہے وہ یہ کہ قاضی کا فیصلہ ظاہری طور پر نافذ ہوتا ہے باطنی طور پر نافذ نہیں ہوتا، یعنی قاضی کے فیصلہ کے مطابق عند اللہ حلال نہیں بلکہ وہ حقیقت کے موافق ہوگا اگر حلال ہے تو حلال اگر حرام ہے تو حرام ہوگا۔ ④

دوسرا مقصد: فیصلہ کے وقت اثبات حق کے مختلف طریقے..... اثبات کے شرعی طریقوں کے مطابق جو حکم واضح ہو اسی کے مطابق فیصلہ کرنا قاضی پر واجب ہے۔ اثبات کے شرعی طریقے یہ ہیں: گواہ، اقرار، قسم اور قسم سے انکار، بالاتفاق گواہ حق کو ظاہر کر دیتے ہیں بشرط یہ کہ قاضی کے پاس گواہوں کی عدالت ثابت ہو جائے۔

①..... المقدمات الممہدات ۲/۲۲۴ ② المبسوط ۱۶/۶۸، البدائع ۵/۷، مختصر الطحاوی ص ۳۲۷۔ ③ مغنی المحتاج ۳۹۷/۳، المغنی ۵۸/۹، بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۰، المقدمات والممہدات ۲/۲۶۱۔ ④ البدائع ۱۵/۷، شرح فتح القدیر ۴/۳۹۲، الدر المختار ۴/۳۶۲۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۹۶ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اقرار حجت مطلقہ ہے چونکہ کوئی انسان بھی اپنی ذات کے خلاف جھوٹ نہیں بولتا۔
مالی معاملات میں دوسروں یا ایک مرد اور دوسروں یا ایک مرد کی گواہی اور ساتھ مدعی کی قسم سے اثبات حق ہوتا ہے۔ جب کہ خفیہ کے نزدیک ایک آدمی کی گواہی ساتھ مدعی کی قسم سے اثبات حق نہیں ہوتا۔
مدعی (جس کے پاس گواہ نہ ہوں) کا دعویٰ قسم سے ساقط ہو جاتا ہے، اسی طرح امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر مدعا علیہ قسم سے انکار کر دے تو حق مدعی کے لئے ثابت ہو جائے گا۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر مدعا علیہ نے قسم سے انکار کیا تو مالی معاملات میں مدعی کے لئے حق ثابت ہو جائے گا۔ ❶ مالکیہ کے نزدیک انکار قسم کے ساتھ ایک گواہ یا مدعی کی قسم یا مدعا علیہ کی قسم سے فیصلہ کر دیا جائے گا ❷ کیا قاضی اپنے علم سے فیصلہ کر سکتا ہے یا دوسرے قاضی کے خط پر فیصلہ کر سکتا ہے یا کیا گواہی پر گواہی سے فیصلہ کر سکتا ہے؟

۱۔ قاضی کا اپنے علم سے فیصلہ کرنا

مالکیہ اور حنابلہ..... کہتے ہیں، قاضی حدود اور غیر حدود میں اپنے ذاتی علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا خواہ معاملے کی حقیقت کا علم اسے منصب قضاء پر فائز ہونے سے قبل ہوا ہو یا بعد میں۔ ہاں البتہ مجلس قضاء (عدالت) میں قاضی کو جس بات کا علم ہو جائے اس کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے، مثلاً: کوئی فریق قاضی کے رو برو اقرار کر لے۔

ان فقہاء کی دلیل حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے۔ ”یقیناً میں ایک انسان ہوں اور تم اپنے مقدمات لے کر میرے پاس آتے ہو ممکن ہے تم میں کوئی شخص اپنے زور بیان سے دوسرے سے آگے بڑھ جائے اور میں اس کا مدلل بیان سن کر اسی کے مطابق فیصلہ کر دوں لہذا وہ شخص کہ جس کے حق میں کسی ایسی چیز کا فیصلہ کروں جو حقیقت میں اس کے بھائی مسلمان کی ہو، اس چیز کو نہ لے کیونکہ میں اس کے حق میں آگ کے ایک ٹکڑے کا فیصلہ کروں گا۔ ❸

حدیث میں دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سماعت پر فیصلہ کرتے تھے نہ کہ اپنے علم و آگہی پر۔ ”حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضری اور کندی کے مقدمہ کے متعلق فرمایا: یا تو تمہارے دو گواہ گواہی دے دیں یا پھر مدعا علیہ کی قسم ہے، اس شخص کی طرف سے تمہارے لئے صرف قسم ہی ہے۔ ❹ احادیث کے علاوہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے بہت سارے آثار بھی اس مضمون میں وارد ہوئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی کا اپنے علم کے مطابق فیصلہ کرنا جائز نہیں۔ ❺

حنفیہ کہتے ہیں..... قاضی کے ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ کرنا یا تو معائنہ سے ہوگا یا سماع اقرار سے ہوگا یا مشاہدہ احوال سے ہوگا اور اس میں قدرے تفصیل ہے۔

۱..... اگر قاضی نے قضاء کے وقت اور عدالت میں اپنے ذاتی علم سے فیصلہ کیا جو دیوانی حقوق کے متعلق ہو جیسے کسی شخص کے مال کا اقرار، یا فیصلہ شخصی احوال کے متعلق ہو جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہو، یا فیصلہ بعض جرائم کے متعلق ہو جیسے قذف یا قتل، تو ان ساری صورتوں میں قاضی کا فیصلہ اپنے علم کی بنا پر جائز ہے، البتہ وہ حدود جو خالص اللہ کا حق ہوں ان میں قاضی اپنے ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ نہیں کر سکتا۔

❶..... البدائع ۱/۷، بداية المجتهد ۲/۵۱، الشرح الكبير للدردير ۱/۱۵۱، القوانين الفقهية ص ۳۰۲۔ ❷ رواه الجماعة : احمد واصحاب الكتب الستة عن ام سلمه رضى الله عنها ورواه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ليكن فيه متروك (نيل الاوطار ۸/۳۷۸) رواه احمد والشيخان عن الاشعث بن قيس (نيل الاوطار ۸/۳۰۲) ❸ المغني ۹/۵۳، الشرح الكبير للدردير ۸/۱۵۸، نيل الاوطار المرجع السابق بداية المجتهد ۲/۳۵۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ۴ شتم ----- ۳۹۷ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

جب کہ سرقہ کی صورت میں مال کا فیصلہ کر سکتا ہے، قطع ید کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ چونکہ حدود میں نہایت درجہ کی احتیاط برتی جاتی ہے تاکہ حدود مل جائیں، جب کہ محض قاضی کے علم پر اکتفاء کر لینا احتیاط کے منافی ہے۔

۲..... اگر کسی مقدمہ کا علم قاضی کے عہدہ قضاء پر فائز ہونے سے پہلے حاصل ہوا ہو یا عہدہ قضاء پر فائز ہونے کے بعد مقدمہ کا علم حاصل ہوا ہو لیکن مقدمہ کا وقوع جس شہر میں ہوا ہو اس میں قاضی کو ابھی ولایت حاصل نہ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس علم کی بنا پر فیصلہ کرنا سرتے سے جائز ہی نہیں۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک وہ حدود جو خالص اللہ کا حق ہوں کے علاوہ بقیہ معاملات و مقدمات میں قاضی فیصلہ کر سکتا ہے، صاحبین نے بعد از قضاء کے علم پر قبل از قضاء کو قیاس کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے صاحبین پر رد کیا ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے چنانچہ منصب قضاء پر فائز ہونے کے بعد قاضی کو جو علم حاصل ہوا تو یہ علم ایسے وقت میں حاصل ہوا ہے جب کہ قاضی عہدہ قضاء کا مکلف تھا لہذا یہ علم زیر قضاء مقدمہ پر قائم ہونے والے گواہوں کے مشابہ ہے اور جو علم عہدہ قضاء پر فائز ہونے سے قبل حاصل ہوا وہ علم ایسے وقت میں حاصل ہوا جب قاضی عہدہ قضاء کا مکلف نہیں تھا لہذا اس علم ۱ میں صلاحیت نہیں۔

چونکہ یہ علم گواہوں کے معنی میں نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ گواہ معتبر ہوتے ہیں جنہیں قاضی اپنی ولایت سے سماعت کرے اور عہدہ قضاء سے پہلے کی معلومات بمنزلہ عہدہ قضاء سے قبل گواہوں کے ہیں اور ان معلومات کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔

خلاصہ..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حدود و قصاص میں قاضی ذاتی معلومات کی بنیاد پر فیصلہ نہیں کر سکتا، چونکہ حقوق اللہ کا دار و مدار تسامح پر ہے۔ رہی بات دیوانی مسائل کی سو قاضی کو اپنی ولایت سے قبل جن کی معلومات حاصل ہوئی ہوں ان کا فیصلہ نہیں کر سکتا اور ولایت کے بعد کی معلومات سے فیصلہ کر سکتا ہے، ۲ حنفیہ کے نزدیک مفتی بقول یہ ہے کہ قاضی ذاتی علم کی بنا پر مطلقاً فیصلہ نہیں کر سکتا چونکہ اب زمانہ میں فساد زیادہ آچکا ہے۔ ۳

شافعیہ..... ظاہری قول یہ ہے کہ قاضی اپنی ولایت سے قبل کی معلومات دوران ولایت کی معلومات یا محل ولایت کے علاوہ کہیں اور کی معلومات سے فیصلہ کرنا جائز ہے خواہ واقعہ پر گواہ موجود ہوں یا نہ ہوں، البتہ حد و قذف اور قصاص میں بھی ذاتی علم کی بناء پر فیصلہ کر سکتا ہے، کیونکہ گواہ ظن کا فائدہ دیتے ہیں جب گواہوں کی گواہی نے فیصلہ کرنا جائز ہے تو ذاتی علم کے مطابق فیصلہ کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ رہی بات حدود اللہ جیسے: زنا، چوری، حرابہ، شرب مسکرات کی تو قاضی ان میں ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ نہیں کر سکتا، چونکہ حدود و شبہات سے مل جاتی ہیں اور حدود کا ستر مستحب ہے لیکن اگر کوئی شخص عدالت میں موجب حد کا اعتراف کرے تو قاضی اپنے علم پر فیصلہ کر سکتا ہے ۴ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اگر وہ شخص اعتراف جرم کر لے تو اسے رجم کر دو۔“

۲۔ دوسرے قاضی کے خط سے قاضی کا فیصلہ..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ایک قاضی دوسرے قاضی کے خط سے فیصلہ کر سکتا ہے، البتہ خط کے ذریعہ مالی مقدمات کا فیصلہ کیا جائے گا، بسا اوقات ایک شخص کا مالی حق کسی دوسرے شہر میں ہوتا ہے اور اس حق کی وصولی قاضی کے خط ہی سے ممکن ہو پاتی ہے۔ بشرط یہ کہ دو عادل گواہ یہ گواہی دیں کہ یہ خط فلاں قاضی کا بھیجا ہوا ہے اور خط

۱..... اس علم سے مراد علم فقہ یا کوئی دوسرا مروجہ علم نہیں بلکہ یہاں علم سے مراد قاضی کو ذاتی طور پر مقدمہ کی حقیقت کا پتہ چل جانا مثلاً: قاضی کو بذات خود معلوم ہو کہ مدعی حقیقت دعویٰ میں سچا ہے۔ ۲ المبسوط ۱۶/۹۳، البدائع ۷/۱ مختصر الطحاوی، ص ۳۳۲۔ ۳ الدر المختار و رد المحتار

۴ ۳۶۹/۴۔ ۵ مغنی المحتاج ۳/۳۹۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۳۹۸..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے میں مذکور حکم اس قاضی کے ہاں ثابت شدہ ہے۔ امام ملک رحمۃ اللہ علیہ نے حدود و قصاص میں بھی خط کے ذریعہ قاضی کے فیصلہ کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ ❶

ایک قاضی کے دوسرے قاضی کی طرف خط ارسال کرنے کی دو صورتیں ہیں۔
اول..... قاضی نے گواہوں سے جو گواہی سماعت کی ہو اسے لکھ بھیجے اس کے ساتھ گواہوں کا تزکیہ اور تعدیل کی گئی ہو یا تعدیل نہ کی گئی ہو، تاکہ دوسرا قاضی گواہوں کے احوال کی تحقیق کرے۔

دوم..... قاضی نے غائب شخص کے خلاف جو فیصلہ کیا ہو اسے لکھ کر دوسرے قاضی کی طرف ارسال کیا ہو تاکہ دوسرا قاضی مذکور حکم نافذ کرے۔
حنفیہ فریق غائب کے خلاف فیصلے کو جائز قرار نہیں دیتے جیسا کہ اس کا بیان آیا جا رہا ہے، دوسری صورت نفاذ حکم کی ہے اور پہلی صورت فیصلہ (حکم) صادر کرنے کی ہے۔

قاضی کا خط قبول کرنے کے متعلق علمائے مذاہب نے مختلف شرائط ذکر کی ہیں ہم صرف حنفیہ کے ہاں معتبر شرائط پر اکتفاء کرتے ہیں۔ ❷
۱..... اس بات پر گواہ قائم ہو کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے، چنانچہ دومر دیا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے، قاضی کا نام اور ولایت گواہی میں ذکر کرنا ضروری ہے، چونکہ بغیر ذکر کے یہ معلوم کرنا دشوار ہوگا کہ یہ خط کس کا ہے۔ خط میں مدعی، مدعا علیہ، مدعا بہ اور اس کی صفات کا ذکر طبعی چیز ہے۔

۲..... خط سربمہر ہو، گواہ گواہی دیں کہ یہ مہر فلاں قاضی کی ہے تاکہ خط میں خرد برد کا احتمال ختم ہو جائے، اور یہ کہ خط کی تحریر جلی حروف میں صاف شفاف ہو جو پڑھی جائے تاکہ قاضی مرسل الیہ کے لئے عمل در آمد آسان ہو اور اسے کوئی دشواری نہ پیش آئے۔

۳..... خط میں مذکور پر گواہ گواہی دیں اور یوں کہیں کہ قاضی نے مذکور حکم ہمیں پڑھ کر سنایا ہے۔ اور ساتھ مہر کی گواہی بھی دیں۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں خط اور مہر کی گواہی دے دینا کافی ہے، خط میں حکم مذکور کی گواہی دینا شرط نہیں، چونکہ مقصد یہ ہے کہ قاضی مرسل الیہ کو یقین اور اطمینان ہو جائے کہ یہ خط فلاں قاضی کا ارسال کردہ ہے۔ طرفین کہتے ہیں: یہ مقصد اسی صورت میں حاصل ہو سکتا جب خط میں مذکور کا علم ہو۔

۴..... قاضی مرسل اور قاضی مرسل الیہ کے درمیان مسافت قصر ہو (یعنی ۲ کلومیٹر کا فاصلہ ہو) چونکہ قاضی کے خط کو باہر مجبوری یا نہایت ضرورت کی حالت میں جائز قرار دیا گیا ہے کیونکہ حقیقت میں یہ فیصلہ غائب شخص کے خلاف ہو رہا ہے لہذا مسافت قصر سے کم فاصلہ میں جائز نہیں ہوگا۔

۵..... خط کا مضمون دیوانی حقوق کے متعلق ہو یا شخصی احوال کے متعلق ہو جیسے دیون (قرضہ جات) نکاح، طلاق، اثبات نسب، غصب، امانت، مضاربت، یا مقدمہ اراضی کے متعلق ہو۔ چونکہ دیوانی اور شخصی معاملات تحدید کو قبول کرتے ہیں، ایک قول یہ بھی ہے کہ منقولات میں خط قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ دعویٰ اور گواہی کے وقت ضرورتاً ان اشیاء کی طرف اشارہ کیا جاسکتا ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ہے کہ جمع منقولات، چوپائے، کپڑوں اور ساز و سامان میں بھی قاضی کا خط قبول کیا جائے گا، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول متاخرین حنفیہ نے اختیار کیا ہے، اسی پر فتویٰ بھی ہے اور دوسرے فقہاء کا بھی یہی قول ہے۔

۶..... خط حدود و قصاص کے متعلق نہ ہو چونکہ ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کی طرف بمنزلہ گواہی پر گواہی کے ہے، اور حدود و قصاص میں

❶..... بن دایۃ المجتہد ۴/۵۸، المغنی ۹/۹۰ مغنی المحتاج ۴/۵۵۲، المہذب ۲/۳۰۴، المبسوط ۱۶/۹۵، المیزن ۱۸۸/۲، فتح القادر ۵/۲۷۷، تبیین الحقائق ۳/۲۴۱، المبسوط ۱۶/۹۵، البدائع ۷/۷۷، فتح القدر المرجع السابق، مختصر الطحاوی ص ۳۳۰ درر الحکام ۲/۴۱۲، القوانين الفقہیہ ص ۲۹۷، الشرح الكبير ۴/۱۵۹۔

قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

گواہی پر گواہی قبول نہیں کی جاتی، کیونکہ حدود شہادت سے ٹل جاتی ہیں، ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کی طرف میں شبہ ہے۔

یہی قول شافعیہ اور حنابلہ کے ہاں بھی رائج ہے، مالکیہ کہتے ہیں: حدود و قصاص میں بھی قاضی کا خط معتبر ہوگا چونکہ گواہوں پر اعتماد ہے جب کہ گواہوں نے گواہی دے دی ہے۔

اس مسئلہ میں کچھ اور شرائط بھی ہیں ان میں سے اہم شرط یہ ہے کہ جب خط دوسرے قاضی کے پاس پہنچ جائے تو وہ خط فریق کو پڑھ کر سنائے چونکہ خط بمنزلہ ادائے شہادت کے ہے اور ادائے شہادت فریق کی موجودگی میں ہوتی ہے، یہاں بھی ایسا ہونا ضروری ہے تاکہ قاضی پر کسی قسم کی تہمت نہ آئے۔

ان شرائط میں سے ایک اور اہم شرط یہ بھی ہے کہ خط مرسل الیہ تک پہنچنے تک قاضی مرسل بدستور اپنے منصب پر فائز رہے اگر قاضی (مرسل) مرگیا، یا معزول کر دیا گیا یا قضاء کے اہل نہ رہا تو خط قبول نہیں کیا جائے گا چونکہ قاضی کا تب عام رعایا کا ایک فرد بن گیا، اسی طرح اگر مکتوب الیہ قاضی اگر مرگیا یا معزول کر دیا گیا تو بھی خط قبول نہیں کیا جائے گا۔ ہاں البتہ اگر خط کا عنوان مطلق ہو کہ فلاں شہر کے قاضی کی طرف ہوا اور قاضی کو مخصوص نہ کیا گیا ہو تو خط قبول کیا جائے گا۔

۳: شہادت علی الشہادت کے ساتھ قاضی کا فیصلہ کرنا..... مالی معاملات میں شہادت علی الشہادت کو فقہاء نے قبول کیا ہے اور اس کی دلیل یہ آیت ہے:

وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ

تم دو عادل گواہ بناؤ۔ اطلاق ۲/۶۵

نیز مقدمات میں شہادت علی الشہادت کی ضرورت پڑتی ہے۔ چونکہ شہادت اصلہ بعض اسباب مثلاً: قید و بند، عذر اور مرض وغیرہ کی وجہ سے معذور ہوتی ہے۔

جب کہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک وہ حدود جو خالص اللہ کا حق ہیں ان میں شہادت علی الشہادت قبول نہیں کی جائے گی، شافعیہ کا بھی ظاہری قول یہی ہے، چونکہ حدود کا دار و مدار پردہ پوشی پر ہے اور حدود شہادت سے ٹل جاتی ہیں۔ جب کہ شہادت علی الشہادت میں شبہ ہے، چونکہ قائم مقام گواہوں میں غلطی، بھول اور جھوٹ کا احتمال ہو سکتا ہے، جب کہ یہ احتمال اصلی گواہوں میں بھی ہوتا ہے قائم مقام گواہوں میں یہ احتمال اور زیادہ مضبوط ہو جاتا ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں حدود اور حقوق مالیہ سبھی میں شہادت علی الشہادت مقبول ہے، چونکہ موجب حد شہادت اصلہ سے ثابت ہوتا ہے لہذا شہادت علی الشہادت سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ ①

اس کی پوری تفصیل شہادت کی بحث میں آیا جا رہی ہے۔

تیسرا مقصد: مقضیٰ لہ کے متعلق قاضی کی ذمہ داریاں..... مقضیٰ لہ کے متعلق قاضی پر درج ذیل امور واجب ہیں۔ ②

۱..... مقضیٰ لہ ان افراد میں سے ہوجن کی گواہی قاضی کے حق میں مقبول ہو، اگر مقضیٰ لہ ان افراد میں سے ہوجن کی گواہی قاضی کے حق میں مقبول نہیں ہوتی تو اس کے حق میں قاضی کا فیصلہ کرنا جائز نہیں چونکہ اس صورت میں ایک طرح سے قاضی کا فیصلہ اپنی ذات کے لئے ہوگا لہذا قضاء خالص نہیں ہوگی بلکہ اس میں تہمت ہوگی چنانچہ اس اصولی تمہید سے یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ قاضی کا اپنی ذات کے حق میں والدین

①..... فتح القدیر ۴/۶، مغنی المحتاج ۴/۵۳، المغنی ۹/۲۰۶، القوانين الفقہیہ ۲۹۷، ②..... البدائع ۸/۷، اللباب ۴/۹۰

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۴۰۰..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

کے حق میں (اگر چہ اوپر چلے جاؤ) اولاد کے حق میں (اگر چہ نیچے چلے جاؤ) فیصلہ کرنا جائز نہیں۔ اپنی بیوی اور مال میں شریک کے حق میں بھی فیصلہ نہیں کر سکتا، اسی طرح ہر اس فرد کے حق میں فیصلہ نہیں کر سکتا جس کی گواہی قاضی کے حق میں مقبول نہیں ہوتی چونکہ اس میں تہمت کا پہلو کارفرما ہے۔ یہی اکثر فقہاء کی رائے ہے۔ ❶

۲..... مقتضی لہ (جس کے حق میں فیصلہ کیا جا رہا ہو) فیصلہ کے وقت موجود ہو، اگر بوقت فیصلہ عدالت میں موجود نہ ہو تو اس کے حق میں فیصلہ کرنا جائز نہیں، ہاں البتہ اگر مقتضی لہ کا وکیل حاضر ہو تو فیصلہ جائز ہوگا، چونکہ حنفیہ کے نزدیک قضاء عل الغائب جائز نہیں ہے اسی طرح قضاء للغائب بھی جائز نہیں۔

۳..... انسانوں کے حقوق میں قاضی سے فیصلے کا مطالبہ کیا گیا ہو چونکہ قاضی کا فیصلہ حق تک پہنچنے کا وسیلہ ہے اور انسان کا حق بغیر طلب کے وصول نہیں کیا جاسکتا۔

چوتھا مقصد: مقتضی علیہ کے متعلق قاضی کی ذمہ داریاں..... قاضی پر واجب ہے کہ وہ ایسے شخص کے خلاف فیصلہ نہ کرے جس کے خلاف اس کی گواہی جائز نہ ہو چنانچہ قاضی اپنے دشمن کے خلاف فیصلہ صادر نہ کرے ہاں البتہ دشمن کے حق میں فیصلہ کر سکتا ہے۔ مقتضی علیہ (جس کے خلاف فیصلہ ہو رہا ہو) کا عدالت میں حاضر ہونا واجب ہے یہ حنفیہ کے نزدیک چنانچہ گواہوں کے ذریعہ قضاء علی الغائب جائز نہیں ہے بشرط یہ کہ غائب شخص کا وکیل بھی عدالت میں حاضر نہ ہو۔ ❷ کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں کسی شخص کے حق میں دلائل سن کر فیصلہ کرتا ہوں، اسی طرح جب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن روانہ کیا تو فرمایا: تم کسی ایک فریق کے حق میں اس وقت تک فیصلہ نہ کرو جب تک تم دوسرے فریق کا مؤقف نہ سن لو۔ ❸ نیز اس طرح کا فیصلہ فرد واحد کے حق میں ہوگا جو جائز نہیں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے دوسرا فریق شہر میں موجود ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہو سکتا ہے کہ غائب شخص کے پاس ایسے دلائل ہوں جو گواہوں کے مؤقف کو باطل کر سکتے ہوں، لہذا قضاء علی الغائب جائز نہیں۔

حنفیہ کے نزدیک قضاء علی الغائب جائز نہیں خواہ فریق بوقت شہادت غائب ہو یا شہادت کے بعد اور ترکیہ کے بعد، خواہ عدالت سے غائب ہو یا اس شہر سے غائب ہو جس میں قاضی موجود ہو، الا یہ کہ فریق کسی امر ضروری کی وجہ سے غائب ہو مثلاً فریق کے خلاف فیصلہ کیا جا رہا ہو اور وہ عدالت سے چھپ جائے۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں جو فریق نہایت دوری کے فاصلہ میں غائب ہو اس کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہے بشرط یہ کہ مدعی کے پاس گواہ ہوں اور مقدمہ مالی معاملات (دیوانی مسائل) کے متعلق ہو، رہی بات حدود و قصاص کی سو قضاء علی الغائب جائز نہیں۔ چونکہ حدود و قصاص کا دار و مدار چشم پوشی اور اسقاط پر ہوتا ہے بخلاف انسان کے حقوق کے چنانچہ اگر غائب فریق کے خلاف گواہ قائم ہو جائیں کہ اس غائب نے مثلاً مال چوری کیا ہے تو اس کے خلاف مال کا فیصلہ کرنا جائز ہے لیکن قطع ید کا فیصلہ جائز نہیں۔

ان فقہاء نے قضاء علی الغائب کے جواز پر ہندہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کیا ہے انہوں نے غرض کیا اے اللہ کے رسول! ابوسفیان بخیل آدمی ہے وہ مجھے اتنا خرچہ نہیں دیتا جو مجھے اور میری اولاد کے لئے کافی ہو۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دستور کے مطابق اس کے مال سے اتنا لے لیا کرو جو تمہیں اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو۔ ❹

❶..... بدایۃ المجتہد ۴/۲۶۰ مغنی المحتاج ۴/۳۹۳، المغنی ۹/۱۰۷۔ البدائع ۶/۲۲۲، اللباب المرجع السابق ص ۸۸، تکملة فتح القدیر ۶/۱۳۷، رد المحتار ۱/۳۱۴، المبسوط ۱۷/۳۹۱۔ ❷ رواہ ابو داؤد والترمذی وقال هذا حسن صحيح واخرجه ايضا ابن حبان وصححه واحمد. وقواه ابن المدینی عن علی. (نیل الاوطار ۸/۳۷۵ وسبل السلام ۴/۱۲۰) ❸ متفق ❹ الحارثی ومسلم ع. عائشہ. (شرح مسلم ۱۲/۷۱۷ الامام ص ۵۱۵)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۰۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
چنانچہ حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہند کے حق میں ابوسفیان رضی اللہ عنہ کے خلاف فیصلہ کیا حالانکہ ابوسفیان غائب تھے،
فی الواقع یہ حدیث ان فقہاء کی حجت نہیں بن سکتی چونکہ ابوسفیان مکہ میں موجود تھے اور یہ واقعہ بھی مکہ میں ہوا ہے جب ہندہ رضی اللہ عنہا بیعت
کے لئے حاضر ہوئی تھیں۔

ابن حزم کہتے ہیں: صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے غائب فریق کے خلاف فیصلہ کیا ہے، یہ اثر بھی صحیح ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مفقود کی بیوی کے حق میں یہ فیصلہ کیا کہ وہ چار سال چار ماہ اور دس دن انتظار کرے، صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی
نے بھی ان دونوں کی مخالفت نہیں کی۔

ان فقہاء کی عقلی دلیل یہ ہے کہ گواہوں کا سامع مطلوب ہوتا ہے اور اس حالت میں غائب کے خلاف گواہوں کی سماعت کی جاتی ہے لہذا
گواہوں کی حجت قائم ہو جانے پر فیصلہ کرنا واجب ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے حاضر فریق جو خاموش ہو اس کے خلاف گواہوں کی سماعت کی
جائے۔ اسی طرح مردے اور کسن کے خلاف بھی فیصلہ صادر کرنا جائز ہے حالانکہ یہ دونوں غائب کی بنسبت زیادہ اپنے نفس کا دفاع کرنے
سے عاجز ہوتے ہیں، نیز اگر غائب کے خلاف فیصلہ صادر نہیں کیا جائے گا تو بہت سارے حقوق ضائع ہو جائیں گے جب کہ حقوق کی حفاظت
واجب ہے۔

غائب ہونے کی مدت..... شافعیہ کے نزدیک غیبتِ بعیدہ کی مدت یہ ہے کہ فریق اگر شہر سے صبح نکلے تو شام کو واپس نہ آ سکتا ہو، بعض
فقہاء نے مسافت قصر کو مدت قرار دیا ہے۔

البتہ جو شخص شہر میں موجود ہو تو اس کے خلاف گواہوں کی سماعت نہیں کی جائے گی اور نہ ہی اس کے خلاف فیصلہ صادر کیا جائے گا، ہاں البتہ
بارہا مطالبہ کے باوجود اگر فریق عدالت میں حاضر نہ ہوتا ہو اور قاضی بھی اسے حاضر کرنے سے عاجز ہو تو اس صورت میں اس کے خلاف فیصلہ
صادر کیا جاسکتا ہے۔

چھٹی بحث..... قاضی کے لئے ضروری ہے کہ وہ منصب قضاء کے متقاضی آداب کی رعایت رکھے، لوگوں کے درمیان عدل و انصاف
قائم کرے، ان میں سے اکثر آداب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط سے مستفاد ہیں، ان میں سے اہم کو میں یہاں بیان کروں گا، اور یہ
آداب حنفیہ کے ہاں معتبر ہیں، میں نے ان آداب کی دو قسمیں کی ہیں:

۱..... آداب عامہ ۲..... آداب خاصہ۔

آداب عامہ

۱۔ مشاورت..... قاضی کے لئے مستحب ہے کہ وہ اپنے پاس فقہاء کی ایک جماعت رکھے جن سے وہ مشاورت کرتا رہے اور ان کی
رائے سے مدد حاصل کرے تاکہ جن احکام سے قاضی ناواقف ہو ان کی اسے معرفت حاصل ہو جائے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

اور ان سے اہم معاملات میں مشورہ لیتے رہو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو صحابہ رضی اللہ عنہم کے
ساتھ اتنا زیادہ مشاورت کرتے نہیں دیکھا۔

اگر فقہاء کی رائے کسی مسئلہ پر متفق ہو جائے تو قاضی اسی کے مطابق فیصلہ کرے، جیسا کہ خلفائے راشدین کا معمول تھا، اگر فقہاء کا

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۰۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اختلاف ہو جائے تو ان میں سے جو قوی اور سب سے بہتر رائے معلوم ہو اسے اختیار کرے اور جسے قاضی درست و صواب سمجھتا ہو، اگر مختلف آراء میں سے ایک رائے پر قاضی اعتماد کر لے پھر کسی دوسری رائے کو صواب سمجھے تو پہلی رائے سے عدول کر سکتا ہے، چونکہ اجتہادی امور میں کسی ایک رائے کو اپنانے کی گنجائش ہوتی ہے، یہ اس وقت ہے کہ اگر قاضی نے ابھی تک فیصلہ نہ کیا ہو اگر قاضی نے فیصلہ کر دیا تو اب رائے سے برگشتہ ہونا جائز نہیں، چونکہ فیصلہ سے رائے محکم ہو جاتی ہے، ہاں البتہ مستقبل میں پہلی رائے کے خلاف عمل کر سکتا ہے۔ ❶

۲۔ فریقین کے درمیان اقبال و جلوس میں مساوات برتنا..... قاضی کے لئے ضروری ہے کہ وہ فریقین کو عدالت میں برابر بٹھائے اور دونوں کی طرف برابری کے ساتھ متوجہ ہو، چنانچہ فریقین کو اپنے سامنے بٹھائے، دائیں بائیں نہ بٹھائے، دونوں کی طرف دیکھنے، کلام کرنے، اشارہ، خلوت نشینی میں مساوات برتے، کسی ایک فریق سے سرگوشی نہ کرے، نہ ہی کسی کے ساتھ تنہائی میں بیٹھے اور نہ ہی کسی ایک کی طرف اشارہ کرے، تہمت سے بچنے کے لئے کسی فریق کو حجت کی تلقین نہ کرے، کسی ایک کے سامنے ہنسنے نہیں، فریقین کے ساتھ مزاح بھی نہ کرے، چونکہ ہنسی مزاح سے قاضی کا وقار اور رعب جاتا رہتا ہے، قاضی کسی فریق کو اپنے ہاں مہمان نہ بنائے اور نہ ہی خود ان میں سے کسی کی مہمانی قبول کرے، ❷ کسی ایک پر آواز بلند نہ کرے، ایسی زبان میں کسی ایک سے کلام نہ کرے جسے دوسرا نہ جانتا ہو، جب ایک فریق گفتگو کر رہا ہو تو قاضی دوسرے فریق کو خاموش رکھے تاکہ متکلم کی بات پوری طرح سن لے اور سمجھ لے پھر دوسرے کو گفتگو کا موقع دے۔ ❸ تاکہ پوری طرح اس کی بات سمجھ لے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جس شخص کے کاندھوں پر مسلمانوں کی قضاء کا بار ڈال دیا گیا ہو وہ فریقین کے درمیان مساوات برتے انہیں برابر بٹھائے، اشارہ کرنے اور دیکھنے میں مساوات برتے، فریقین میں سے کسی ایک فریق پر دوسرے کی نسبت زیادہ اونچی آواز نہ کے۔ ❹

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا اس میں ایک شق یہ بھی تھی ”لوگوں کے ساتھ غمخواری سے پیش آؤ، ان کی طرف متوجہ ہونے، عدل و انصاف اور سامنے بٹھانے میں مساوات برتو، کہیں ایسا نہ ہو کہ شریف آدمی کی طمع میں آجائے اور کمزور آدمی تمہارے عدل سے مایوس نہ ہو جائے۔“ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک شخص آیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس ٹھہرا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے اپنے ہاں مہمان بنایا، چنانچہ جب مہمان نے کہا: میں آپ کے پاس مقدمہ لے کر آیا ہوں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: یہاں سے چلے جاؤ، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں مقدمہ کے کسی ایک فریق کو مہمان بنانے سے منع فرمایا ہے لہذا یہ کہ اس کے ساتھ دوسرا فریق بھی ہے۔ ❺

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کہ فریقین کو قاضی کے روبرو (برابر) بٹھایا جائے۔ ”ایک اور روایت میں ہے۔“ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا ہے کہ فریقین کو حاکم کے سامنے بٹھایا جائے۔ ❻ جس طرح کسی فریق کو اس کی حجت کی تلقین کرنا صحیح نہیں اسی طرح گواہ کو بھی تلقین کرنا صحیح نہیں۔ مثلاً قاضی کوئی ایسی بات کہے جس سے گواہ کو فائدہ ہو۔ ہاں البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اس گواہ کو تلقین کرنا مستحب قرار دیا ہے جو گواہی دینے میں حیا محسوس کرتا ہو یا عدالت

❶..... البدائع ۱/۷، الدر المختار ۳/۳۱۶، الكتاب مع اللباب ۳/۸۱ اصول الفقه للمؤلف ۲/۱۱۵۔ رواہ اسحاق بن راہویہ و عبد الرزاق والدارقطنی والبيهقي وابن خزيمة في صحيحه عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما۔ ❷ البدائع المرجع السابق ص ۹ المبسوط ۱۶/۲۱، فتح القدير ۵/۳۶۹۔ رواہ اسحاق بن راہویہ فی مسنده و ابو یعلیٰ والدارقطنی والطبرانی عن ام سلمہ (نصب الراية ۳/۷۳)۔ رواہ اسحاق بن راہویہ عن الحسن و رواہ ايضا عبد الرزاق والدارقطنی وغيرهم، (فتح القدير ۵/۳۶۹)۔ رواہ ابو داؤد و احمد والبيهقي والحاکم عن عبد الله بن الزبير وفي اسناده ضعف۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۰۳..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

میں مرعوب ہو جائے اور کوئی اہم نکتہ یا کوئی شرط چھوڑ رہا ہو، قاضی اس کی مدد کرے۔ اور کہے۔ ”کیا تم نے فلاں فلاں چیز کی گواہی دے دی ہے! بشرط یہ کہ قاضی متہم نہ ہو، چونکہ اس طرح کی تلقین میں احیائے حق ہے۔ ❶

۳۔ ہدیہ قبول کرنا..... قاضی کسی کا ہدیہ قبول نہ کرے ہاں البتہ ذی رحم محرم یا ایسے شخص کا ہدیہ قبول کر سکتا ہے، جس سے ہدیہ لینے دینے کا رواج ہو۔ چونکہ پہلی صورت میں صلہ رحمی مقصود ہے اور دوسری صورت میں عادت کو باقی رکھنا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ دوران مقدمہ کسی فریق کا ہدیہ قبول نہ کیا جائے چونکہ یہ ہدیہ رشوت ہوگا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”عالموں کے ہدیے دھوکہ اور خیانت ہیں۔ ❷ ایک اور روایت میں ہے کہ عمال کے ہدیے حرام ہیں ایک اور روایت میں ہے کہ سلطان کے ہدیے حرام ہیں۔“ ابوداؤد نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ ”جس شخص کو ہم کوئی ذمہ داری سونپیں اور اسے تنخواہ دیں، اس کے بعد اگر وہ کچھ لے گا تو وہ خیانت ہے۔“ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ابیہ کے قصہ کے متعلق فرمایا۔ عامل کا کیا جاتا ہے، ہم اسے (کوئی ذمہ داری سونپ کر) بھیجتے ہیں، وہ جب واپس آتا ہے کہتا ہے ”یہ مال تمہارا ہے اور یہ مجھے ہدیہ کیا گیا ہے۔ بھلا وہ اپنی ماں کے گھر کیوں نہ بیٹھا رہا پھر دیکھتا کیا اسے ہدیہ بھیجا جاتا ہے یا نہیں۔ ❸ نیز ہدیہ سے ہدیہ دینے والے کی طرف میلان ہو جاتا ہے اور فریق ثانی کی بنسبت اس کے لئے دل نرم ہو جاتا ہے، یہ سب دلیل اس امر پر ہیں کہ عہدہ قضاء سنبھالنے کے بعد ہدیہ قبول کرنا حرام ہے۔ چونکہ احسان انسانی طبیعت پر اثر کرتا ہے۔ اور دل محسن سے محبت کرنے لگتا ہے اور بسا اوقات ہدیہ کرنے والے کی طرف اس قدر میلان ہو جاتا ہے کہ فریقین کے درمیان عدل و انصاف کا قیام ہی جاتا رہتا ہے اسے بے انصافی کا شعور تک نہیں ہوتا۔

اگر ہدیہ کرنے والا قاضی کا قریبی رشتہ دار ہو اور عدالت میں اس کا کوئی مقدمہ بھی نہ ہو تو اس کا ہدیہ قبول کرنا جائز ہے، چونکہ اس میں تہمت نہیں۔

اگر ہدیہ کرنے والا اجنبی ہو اس کا ہدیہ قبول نہیں کیا جائے گا چونکہ مستقبل میں اس ہدیہ سے فوائد وابستہ ہو سکتے ہیں، ہاں البتہ عہدہ قضاء پر فائز ہونے سے پہلے قاضی کی عادت ہو تو جائز ہے لیکن اس میں بھی یہ شرط ہے کہ ہدیہ معتاد مقدار سے زائد نہ ہو۔ ❹ قاضی کے لئے مستحب ہے کہ وہ بذات خود بازار سے خرید و فروخت نہ کرے تاکہ کسی کو قاضی سے خصوصی محبت نہ ہو جائے اور پھر وہ اس کے منصب سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کرے۔

۴۔ قبول دعوت..... اگر دعوت عام ہو، عام کی حد یہ ہے کہ دس سے زائد لوگوں کو دعوت ہو اور قاضی کی شرکت کا خصوصی اہتمام نہ ہو جیسے: شادی کی دعوت ختنہ کی دعوت وغیرہا۔ اور داعی کا عدالت میں کوئی مقدمہ بھی نہ ہو تو قاضی دعوت قبول کر سکتا ہے چونکہ دعوت قبول کرنا سنت ہے اور اس میں تہمت بھی نہیں۔

اگر دعوت خاص ہو، خاص کی حد یہ ہے کہ دس افراد سے کم کے لئے ہو اور اگر اس دعوت میں قاضی شریک نہ ہو تو داعی اس دعوت کا اہتمام نہ کرتا، ایسی دعوت قاضی قبول نہ کرے۔ چونکہ قبول کر لینے میں تہمت ہے، ہاں! البتہ اگر داعی ایسا شخص ہو جو عہدہ قضاء پر فائز ہونے سے پہلے بھی قاضی کی دعوت کرتا ہو یا داعی اور قاضی کی آپس میں قریبی رشتہ داری ہو تو حاضر ہونے میں کوئی حرج نہیں، بشرط یہ کہ داعی کا عدالت میں مقدمہ نہ ہو۔ ❺

❶..... فتح القدیر المرجع السابق ص ۴۷۰، البدائع ۱/۷۰، اللباب ۱/۷۱، رواہ احمد والبیہقی وابن عدی والبخاری و اسنادہ ضعیف۔ ❷ متفق بین البخاری و مسلم عن ابی حمید الساعدی۔ ❸ البدائع ۹/۷، فتح القدیر ۵/۲۶۷، اللباب ۸۱/۴ الدر المختار ۴/۳۲۳، مغنی المحتاج ۴/۳۹۲۔ ❹ البدائع ۹/۷، فتح القدیر ۵/۲۶۷، الكتاب مع اللباب ۴/۸۱، الدر المختار ۴/۳۲۳، مغنی المحتاج ۴/۳۹۲۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۰۴ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے نماز جنازہ میں شرکت اور بیمار کی عیادت..... قاضی نماز جنازہ میں شرکت کر سکتا ہے، بیمار کی عیادت کر سکتا ہے، چونکہ نماز جنازہ اور بیمار کی عیادت مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے، ❶ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مسلمان کے مسلمان پر پانچ حقوق ہیں۔“ اسلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، دعوت قبول کرنا، مریض کی تیمارداری کرنا، جنازہ کے ساتھ چلنا اور جب کوئی مسلمان تم سے نصیحت کرنے کا مطالبہ کرے تو اسے نصیحت کرو۔ اور یہ چھنا حق ہے۔ ❷

آداب خاصہ:

۱۔ (قضاء کی جگہ اور مقام)..... شافعیہ کہتے ہیں: مجلس قضاء کا کشادہ اور کھلے عام ہونا مستحب ہے۔ وقت اور موسم کے ہم آہنگ ہو، گرمی سردی کے موزوں مقام پر ہو۔ مسجد میں نہ ہو، چنانچہ مسجد کو عدالت بنالینا مکروہ ہے۔ چونکہ قاضی کی مجلس میں شور وغل کا ہونا طبعی امر ہے، بسا اوقات مجلس قضاء میں معذورین کو بھی حاضر کرنا ہوتا ہے جیسے مجاہدین، چھوٹے بچے، حیض و نفاس والی عورتیں، جنسی، کفار وغیرہم جبکہ مسجد کو ان سب سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔ چنانچہ مسلم کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مسجد میں گمشدہ چیز کا اعلان کرتے سنا، آپ نے فرمایا: مساجد اس مقصد کے لئے نہیں بنائی جاتیں، مساجد تو عبادت کے لئے بنائی جاتی ہیں۔ ”البتہ اگر دوران نماز مسجد میں کوئی مقدمہ پیش ہو جائے تو اس کا فیصلہ (مسجد ہی میں) کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے جو منقول ہے کہ وہ مسجد میں فیصلے کرتے رہے ان کے فیصلے مذکورہ صورت پر ہی محمول کئے جائیں گے۔“ ❷

حنفیہ مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: کار قضاء کے لئے مساجد کو نشست گاہ بنانے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہی معمول رہا ہے، تابعین کا بھی یہی عمل تھا۔ چنانچہ یہ حضرات کار قضاء کے لئے مساجد میں تشریف رکھتے تھے، ان کی اقتداء واجب ہے۔ ❸

۲۔ قاضی کے معاونین و انصار..... قاضی کے پاس ایک محافظ (نگران) کا ہونا مستحب ہے، قاضی کے کچھ معاونین بھی ہوں جو قاضی کے حکم کی تعمیل کے لئے کمر بستہ ہوں، یہ اس لئے تاکہ قاضی کی مجلس کا رعب بحال رہے اور سرکش کو یقین رہے کہ یہی دار العدل ہے، قاضی کی مجلس میں ایک ترجمان کا ہونا بھی ضروری ہے جو اجنبی زبان کی صورت میں قاضی اور فریقین کے درمیان ترجمانی کا فریضہ انجام دے۔ کیونکہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ قاضی ایک زبان کا ماہر ہوتا ہے اور فریق یا گواہ کوئی دوسری زبان بول رہے ہوتے ہیں۔

۳۔ قاضی کی مجلس میں ایک منشی کا ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ قاضی کو مقدمات کی کارروائی اندراج میں لانی ہوتی ہے اور خود قاضی مشغولیت کی وجہ سے کتابت کا فریضہ انجام نہیں دے سکتا، اس لئے ایک کاتب کا ہونا ضروری ہے، کاتب نیک و صالح اور اہل شہادت میں سے ہو، فقہ پر اس کی نظر ہو، کاتب قاضی کے سامنے بیٹھے تاکہ قاضی اسے دیکھ سکے کہ وہ کیا لکھ رہا ہے، کاتب دعاوی کی کارروائی کے متعلق مخصوص رجسٹر رکھے، اس میں موضوع دعویٰ، مدعا علیہ، گواہوں اور فریقین کے کوائف درج ہوں۔ ❹

❶..... البدائع: المرجع السابق ص ۱۰، فتح القدیر ص ۲۸، الدر المختار المرجع نفسه ص ۳۲۵۔ ❷ رواہ البخاری و مسلم و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن حبان عن ابی ہریرۃ و رواہ البخاری فی الادب المفرد من حدیث عبدالرحمن بن زیاد بن انعم الافریق (نصب الرایۃ ۲/۷۲) مغنی المحتاج ۳/۳۹۰۔ ❸ راجع قضائہ صلی اللہ علیہ وسلم و الخلفاء الراشدین فی المسجد فی نصب الرایۃ ۲/۷۱ و انظر البدائع ۱/۱۳، فتح القدیر ۵/۲۶۵، الدر المختار ۳/۳۲۳، اللباب ص ۸۰، المغنی ۵/۳۵۹۔ ❹ البدائع ۱/۷۲، مختصر الطحاوی ص ۳۲۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۰۵ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

۳: منازعت فہمی..... نہایت باریک بینی سے مقدمہ فہمی قاضی کے لئے ضروری ہے، قاضی کی فہم و سماعت کا دار و مدار فریقین کے بیانات پر ہو، چنانچہ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو جو خط لکھا اس کے شروع میں ہے: جب کوئی مقدمہ تمہارے پاس لایا جائے اسے اچھی طرح سمجھ لو، چونکہ جس گفتگو کی تنفیذ نہ ہو اس کا کوئی نفع نہیں ہوتا۔

۴: صفائے قاضی اور اس کی نفسانی حالت..... بوقت قضاء قاضی قلق و خجڑ اور اضطرابی کیفیت میں نہ ہو چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تمہیں گھٹن اور قلق سے دور رہنا چاہئے۔ ❶ بالاتفاق قاضی فیصلہ کرتے وقت حالت غصہ میں نہ ہو چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قاضی فیصلہ کرتے وقت حالت غصہ میں نہ ہو۔ ❷

نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو خط میں لکھا: تمہیں غصہ، اکتاہٹ، گھٹن، لوگوں کو اذیت پہنچانے اور مقدمہ کے وقت اوپرے پن سے اجتناب کرنا چاہئے، جب تم کسی فریق کو جان بوجھ کر ظلم کرتے دیکھو تو اس کے سر میں کچوکا لگا دو۔ عقلی وجہ یہ ہے کہ جب قاضی کو غصہ آئے گا اس کی عقل متغیر ہو جائے گی اور عقل و فکر سے پوری طرح سے کام نہیں لے سکے گا۔

ہر وہ عارضہ غضب و غصہ کے معنی میں ہوگا جس سے سوچ و فکر بٹ جاتی ہو جیسے غم، اونگھ، بھوک، شدید پیاس، بدضمی، خوف، بیماری، شدت غم و حزن اور انتہا درجے کی خوشی، پیشاب، وپاخانے کی حاجت، قاضی کے لئے ضروری ہے کہ وہ ان دس عوارض سے فارغ ہو اور ان میں مشغول نہ ہو، تاکہ اصابت حق میں خلل واقع نہ ہو کیونکہ یہ عوارض دل و عقل کے استحضار کے مانع ہوتے ہیں، ان عوارض کے پیش آنے کے وقت خاطر جمع نہیں رہتی اور طبیعت میں اضطراب رہتا ہے، لہذا یہ عوارض بھی غصہ کے معنی میں ہوں گے۔

اور غصہ کے قائم مقام ہیں، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے قاضی اس حال میں فیصلہ نہ کرے کہ وہ غصہ اور غم کی حالت میں ہو یا مصیبت زدہ ہو اور نہ ہی وہ بھوک کی حالت میں فیصلہ کرے۔ ❸

اگر قاضی نے غصہ یا مذکورہ عوارض میں فیصلہ کر دیا تو بعض حنا بلہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا چونکہ اس حالت میں فیصلہ کرنا ممنوع ہے اور نبی منہی عنہ کے فساد کی مقتضی ہے۔

بعض حنا بلہ کہتے ہیں فیصلہ نافذ ہوگا یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور کا مذہب ہے۔ ❹

اگر فیصلہ کرنے میں قاضی سے چوک ہوگئی اور خطا کا وبال مقضیٰ لہ پر پڑا ہو پھر اگر قاضی سے جان بوجھ کر خطا سرزد ہوئی ہو اور فیصلہ ظلم پر مبنی ہو تو اس کا وبال قاضی پر پڑے گا۔ ❺

www.KitaboSunnat.com

گواہوں کی صفائی (تزکیہ)..... حدود و قصاص کے مقدمات کے علاوہ قاضی گواہوں کے متعلق سوال نہ کرے یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قاضی کے آداب میں سے ہے، چونکہ امام صاحب کے نزدیک قضاء کا ظاہری عدالت پر اعتماد ہے، جب کہ صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ امر واجبات قضاء میں سے ہے، اس کی تفصیل ادائے شہادت کی بحث میں آیا جا رہی ہے۔

تزکیہ کرنے والوں کی تعداد..... تزکیہ کرنے والے دو آدمی ہوں جو خود بھی عادل ہوں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تعداد کی شرط شرط تفصیلت اور شرط کمال ہے، چونکہ تزکیہ فی الواقع شہادت نہیں۔ جب کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ شرط جواز ہے چونکہ ان کے نزدیک تزکیہ بمعنی شہادت ہے۔

❶..... المبسوط ۲۴/۱۶۔ ❷ رواہ احمد واصحاب الکتاب السنة عن ابی بکر (نیل الاوطار ۲۷۲/۸، مجمع الزوائد ۱۹۳/۳، شرح مسلم ۱۵/۱۲، تلخیص الحبیر ۱۸۹/۳، سبل السلام ۱۲۰/۳) ❸ رواہ ابو عوانہ فی صحیحہ و اخرج البیہقی والدارقطنی والطبری بسند ضعیف عن ابی سعید الخدری مرفوعاً۔ (نیل الاوطار ۲۷۳/۸) ❹ المبسوط ۲۴/۱۶، المغنی ۳۹/۹، مغنی المحتاج ۳۹۱/۳، البدائع ۹/۷، بدایۃ المجتہد ۴۶۲/۲۔ ❺ مجمع الضمانات ص ۳۶۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۰۶ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

تزکیہ کرنے والوں کو فقہی اصلاح میں ”معدلین“ کہا جاتا ہے، اگر ان دونوں کا آپس میں اختلاف ہو جائے، ایک تعدیل کر رہا ہو اور دوسرا جرح کر رہا ہو تو قاضی گواہوں کے متعلق تیسرے شخص سے سوال کرے اگر وہ تعدیل کرے تو اسی کو اختیار کر لے اور اگر جرح کرے تو جرح اختیار کرے چونکہ دو آدمیوں کی دی ہوئی خبر ایک آدمی کی خبر سے رائج ہوتی ہے۔

اگر دو آدمی تعدیل کر رہے ہوں اور دو آدمی جرح کر رہے ہوں تو قاضی جرح پر عمل کرے، چونکہ جرح کنندہ حقیقت حال پر اعتماد رکھتا ہے جب کہ تعدیل کنندہ ظاہر حال پر اعتماد کرتا ہے، چنانچہ انسان کی عادت ہے کہ بظاہر وہ اپنی درست حالت میں رہتا ہے اور فسق و فجور کو چھپائے رکھتا ہے لہذا جرح کنندہ کا قول قبول کیا جائے گا۔

اگر دو آدمی جرح کر رہے ہوں اور تین آدمی تعدیل کر رہے ہوں تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جرح کنندہ کے قول پر عمل کیا جائے گا چونکہ گواہی کے باب میں گواہوں کی کثرت پر ترجیح کا دارومدار نہیں ہوتا۔

۶: فریقین کا آپس میں صلح کر لینا..... قاضی مقدمہ کا رخ صلح کی طرف بھی موڑ سکتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے: ”والصلح خیر“ صلح کر لینے میں بھلائی ہے۔ النساء، ۴/۱۲۸

گویا صلح کے درپے ہونا حقیقت میں خیر و بھلائی کے درپے ہونا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: ”فریقین کو واپس لوٹا دو تا کہ آپس میں صلح کر لیں چونکہ عدالتی فیصلہ فریقین کے درمیان کینہ اور بغض کو ختم دیتا ہے۔“ اگر قاضی نے فریقین کو صلح کے لئے آمادہ نہ کیا اور نہ ہی وہ صلح پر راضی ہوں تو پھر صلح کے لئے انہیں واپس نہ کیا جائے بلکہ انہیں مقدمہ بازی کی حالت پر چھوڑ دیا جائے اور جس فریق کے خلاف حجت تام ہو جائے اس کے خلاف فیصلہ صادر کر دیا جائے۔ ①

ساتویں بحث..... ولایت قاضی کی انتہاء

ہر وہ امر جس سے وکالت کی انتہا ہو جاتی ہے اس سے قاضی کی ولایت بھی منتهی ہو جاتی ہے جیسے معزول کرنا، موت، جنون مطبق اور سپرد کئے ہوئے کام کو پورا کر لینا، ہاں البتہ ایک چیز مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر موکل مر جائے یا دستبردار ہو جائے تو وکیل معزول ہو جاتا ہے، رہی بات حکمران کی سو اگر وہ مر جائے یا حکمرانی سے دستبردار ہو جائے تو اس کے مقرر کئے ہوئے قضاۃ اور ولایۃ معزول نہیں ہوں گے وکالت اور ولایت قاضی میں فرق یہ ہے کہ وکیل موکل کی ولایت میں کام کرتا ہے اور وہ موکل کے خالص حق میں پابند ہوتا ہے اگر ولایت کی اہلیت ختم ہو جائے تو وکالت باطل ہو جائے گی۔

رہی بات قاضی کی وہ امام کی ولایت میں کام نہیں کرتا اور نہ ہی خالص امام کے حق میں وہ ہوتا ہے بلکہ وہ تو مسلمانوں کی ولایت میں مصروف کار ہوتا ہے اور مسلمانوں کے حقوق میں ہوتا ہے، امام تو مسلمانوں کا نائب ہوتا ہے، اور مسلمانوں کی ولایت امام کے مرنے کے بعد بھی باقی رہتی ہے، اگر قاضی نے امام کی اجازت سے کسی کو اپنا نائب مقرر کر لیا پھر قاضی مر گیا تو نائب معزول نہیں ہوگا چونکہ یہ تو امام کا نائب ہے قاضی کا نائب نہیں۔

آٹھویں بحث: مدیون کو جس و بند میں رکھنا کب جائز ہے؟..... تعزیر کی بحث میں بیان کر دیا گیا ہے کہ جس و بند شرعاً جائز ہے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”غنی کی ٹال منول ظلم ہے۔“ اور ظالم کو جس و بند میں رکھا جاتا ہے۔

جب قاضی کے پاس مقدمہ دائر کر دیا جائے اور قاضی کے نزدیک کسی ایک فریق پر حق ثابت ہو جائے اور صاحب حق غریم کو جس میں رکھنے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

کا مطالبہ کرتا ہو تو قاضی اسے قید کرنے میں جلد بازی نہ کرے بلکہ وہ مندرجہ ذیل کارروائی عمل میں لائے۔
۱..... اگر قاضی کے پاس یہ امر پایاے ثبوت کو پہنچ جائے کہ مدیون تنگدست ہے یا اس کے پاس مال ہی نہیں تو دین کی وجہ سے اسے قید کرنے کا حکم صادر نہ کرے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے۔ چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ كَانَ دُوْ عُسْرَةً فَنُظِرُّ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ

اور اگر مدیون تنگدست ہو تو اسے فراخی تک مہلت دینا ہے۔ البقرہ ۲/۲۸۰

نیز اسے جس میں رکھنے کا کوئی فائدہ نہیں گویا اسے جس میں رکھنا ظلم ہوگا۔ بلکہ اسے آزاد چھوڑا جائے گا تا کہ گھوم پھر کر مال کما سکے اور قرضہ کی ادائیگی ممکن ہو سکے۔

۲..... اگر مدیون کا معاملہ مشکوک ہو کہ آیا وہ تنگدست ہے یا مالدار ہے، پھر اگر دین اترتم معاوضہ ہو جیسے بیع کے ثمن یا قرضہ اور قرض خواہ مدیون کو جس میں رکھنے کا مطالبہ بھی کرتے ہوں تو جمہور فقہاء کے نزدیک مدیون کو جس میں رکھنا جائز ہے۔ بایں ہمہ قرض خواہان دعویٰ کرتے ہوں کہ اس کے پاس مال ہے، مدیون کو تا وقت جس میں رکھا جائے گا کہ جب اس کی تنگدستی ظاہر ہو جائے چونکہ جس مدیون کے پاس مال نہ ہو اسے جس میں نہیں رکھا جاتا۔ جب مدیون کو رہا کر دیا جائے تو قاضی مدیون اور قرض خواہان کے درمیان حائل نہ ہو بلکہ قرض خواہان اس کا پیچھا کر سکتے ہیں۔

۳..... اگر مدیون کی تنگدستی دلائل سے ثابت ہو جائے تو قاضی مدیون کو فوراً جس میں رکھنے کا حکم صادر نہ کرے بلکہ اسے ادائیگی مال کا حکم دے چونکہ قید جو س نال منول کی سزا ہے، اور نال منول کا متحقق ہونا ضروری ہے، اور اگر گواہوں کے ذریعے حق ثابت ہو اور مدیون ادائے حق سے انکار کرتا ہو یا بلا ضرورت ادائیگی میں تاخیر کرتا ہو تو اسے دو ماہ یا تین ماہ یا اس سے زیادہ عرصہ تک قید میں رکھنا جائز ہے۔
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ادائے حق جس میں رکھا جائے گا۔

صاحبین اور دوسرے آئمہ مذاہب کے نزدیک اگر جس ادائے دیون کے لئے کارگر ثابت نہ ہو تو مدیون پر حجر (پابندی) لگا دی جائے گی اور اس کا مال جبراً فروخت کیا جائے گا، حاصل ہونے والی رقم دائنین کے درمیان تقسیم کر دی جائے گی، ان فقہاء کے نزدیک جس و بند مؤقت ہے یعنی تا وقت یہ کہ مدیون کی فراخی ثابت ہو جائے یا جبراً اس کا مال فروخت کیا جائے گا تا کہ دیون ادا کئے جا سکیں۔

اگر خاوند بیوی کو خرچہ نہ دے تو اسے جس میں رکھا جائے گا، اگر بیٹا والدین کو خرچہ نہ دے تو بیٹے کو جس میں نہیں رکھا جائے گا جو اسے مال کے بدل کے طور پر حاصل ہوا ہو یعنی معاوضات میں جیسے بیع کے ثمن، بدل اجارہ یا کسی عقد کے التزام سے بدل ثابت ہوا ہو جیسے: مہر، کفالت چونکہ ان عقود کا التزام اس کی مالدار کی دلیل ہے۔

اس کے علاوہ مدیون کو کسی اور دین میں مجبوس نہیں کیا جائے گا جیسے بدل خلع، بدل مغضوب، یا کسی تلف شدہ چیز کے بدل میں الا یہ کہ دائن مدیون کی مالدار کی کو ثابت کر دے تو اس صورت میں اس کی نال منول کی وجہ سے مدیون کو جس میں رکھا جائے گا۔

جس شرعی کی کیفیت..... جس کا یہ مطلب نہیں کہ مستحق جس کو نہایت تنگ و تار یک جگہ میں مجبوس کر دیا جائے بلکہ جس شرعی کا مطلب یہ ہے کہ مدیون کو تصرف سے روک دیا جائے خواہ اسے کسی مسجد میں پابند کر دیا جائے یا اسے کسی شخص کی تحویل میں رکھ دیا جائے یا دائن اس کے ساتھ ملازم رہے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جس و بند کی یہی کیفیت ہوتی تھی اور مستحق جس کے لئے کوئی تنگ وہ تار یک کوٹھڑی نہیں ہوتی تھی۔ تاہم جب مسلمانوں کی آبادی بڑھ گئی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ میں ایک گھر خرید لیا اور اسے جیل بنالیا، علماء کے سامنے دو طرح کی معمولات تھیں اس لئے علماء دو فریقوں میں بٹ گئے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۰۸ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

بعض علماء کہتے ہیں حاکم وقت کسی متعین جگہ کو جیل نہ بنائے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلیفہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جس کے لئے کوئی جگہ مقرر نہیں کی، بلکہ حاکم وقت مدیون کو کسی بھی جگہ تصرف سے روکنے پر مجبور کر سکتا ہے یا اس پر کوئی نگران مقرر کر دے یا قرض خواہ کو اس کے ساتھ چمٹے رہنے کی ہدایت کرے جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول رہا ہے۔

دوسرے علماء کہتے ہیں کہ حاکم وقت جس و بند کے لئے کسی جگہ کو متعین کر سکتا ہے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ سے چار ہزار درہم کے بدلے میں مکہ میں مکان خرید لیا تھا جیسے: قید و بند کے لئے متعین کر دیا تھا۔

شریعت کی آفاق پذیری اور دیار اسلام میں محکمہ قضاء (عدلیہ)..... جب بھی کسی اسلامی یا عربی ملک پر ضعف و کمزوری کی گھٹائیں اُمڈتی ہیں اس کے آس پاس کچھ ایسی مشکلات سر اٹھاتی ہیں جن کے ڈانڈے غیر مسلموں سے ملتے ہیں خواہ وہ قانونی نوعیت کی مشکلات ہوں یا اجتماعی یا سیاسی، اس فتنے کی ابتداء مختلف سوالات اٹھانے سے ہوتی ہے، آیا کہ شریعت اسلامیہ کا نفاذ ان پر ہو سکتا ہے یا آیا کہ وہ خاص قوانین کے آگے سر جھکا دیں؟ چنانچہ سلطنت عثمانیہ کے آخری عہد میں انہی حالات سے واسطہ پڑا تھا۔ آج کل سوڈان کے شمال و جنوب کے درمیان ہمیں بھی اس بگڑی ہوئی پیچیدہ صورت حال سے واسطہ پڑ رہا ہے بلکہ ملکی دارالحکومت خرطوم میں بھی یہی صورت حال درپیش ہے اور بڑی حد تک امن و امان میں خلل پڑ رہا ہے، چوری، ڈکیتی اور قتل کی واردات جیسے گھناؤنے جرائم آئے روز پیش آتے ہیں۔

اس طرح کے سوالات مغربی و شرقی بڑے ممالک میں نہیں اٹھتے اور تعزیریاتی قوانین کے نفاذ پر کسی کو اعتراض نہیں ہوتا اگرچہ بسا اوقات شدت کی صورت پیدا ہو جاتی ہے، بسا اوقات سیاسی صورت حال دیگر گروں ہو جاتی ہے ان حالات میں قانون کی آفاق پذیری کو احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے، حکومت کی عدلیہ اپنے ملکی دائرہ میں جرائم کے وقوع پر نظر رکھتی ہے یہاں تک کہ ذرائع نقل و حمل، بری و بحری ذرائع، ہوائی جہازوں اور بحری جہازوں پر بھی نظر رکھتی ہے، اگرچہ بری، بحری یا فضائی حدود کے باہر ہو، چنانچہ حکومت کو فوراً سیاسی حکمت عملی پر پیش رفت کرنی چاہئے۔

جیسا کہ ستمبر ۱۹۸۸ء کے آخری دو ہفتوں میں برطانیہ میں انگریزوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے اعلان کیا گیا کہ وہ یا تو برطانیہ کے قوانین کا احترام کریں یا برطانیہ سے کوچ کر جائیں برطانیہ نے امن عامہ کی بحالی کی خاطر یہ اقدام کیا تھا۔ تاہم اس مثال کو سامنے رکھتے ہوئے سوڈان میں قوت و نفاذ کے حوالے سے ایک قضیہ پیش آتا ہے۔

اگر سوڈان میں قوت موجود ہو تو قانون کی سیادت مسلم ہے اور اگر ضعف ہو تو قانون میں لچک رہ جاتی ہے، چنانچہ میڈیا کے ذریعہ ہمیں اس ناپسندیدگی کا علم ہوتا رہتا ہے، بایں ہمہ ناقدین شریعت سے مستفاد تعزیریاتی قانون کے متعلق سخت گیری اور شدت کا عیب لگاتے رہتے ہیں جب کہ یہی امر افراتفری کا باعث ہے، پھر بھی جنوبی سوڈان کا معاملہ شمالی سوڈان سے الگ ہے۔

درحقیقت شمالی سوڈان کی مشکل یہ ہے کہ وہ سیاسی حوالے سے بیرونی تائید پر اعتماد کرتا ہے تاہم اس کے بھی کچھ اہداف ہیں جو ناقابل تحمین ہیں۔

بایں ہمہ میں تعزیریاتی قانون اور عدلیہ کے آفاقی اصول کو بیان کروں گا، اس کے ساتھ ساتھ میں خود ساختہ تعزیریاتی قانون اور ہمارے فقہاء کے مقرر کردہ قانون میں موازنہ بھی پیش کروں گا، تاکہ مشابہت اور اختلاف کی وجوہات نمایاں ہو جائیں، اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی شریعت سے پہلو تہی کرنے کے درپے ہیں تاکہ جرائم کا دھندہ پھینکا رہے، ان کے ذرائع کا ابطال ہو، مجرمین بے خوف نہ رہیں اور جرائم کا بالکل خاتمہ ہو۔

یہ امر طے شدہ ہے کہ شریعت مطہرہ کی اصل اور منبع خدائی سرچشمہ ہے، روز اول سے تاحال یہ امر مسلم ہے، شریعت اپنے نام لیواؤں کو بھلائی، سلامتی، عدل و انصاف و استحکام اور خوشگوار زندگی کی نوید سناتی ہے، شریعت کی یہ کرم فرمائی کسی مخصوص خطہ ارضی کے لئے نہیں بلکہ عالمگیر ہے وہ مسلمانوں کے ساتھ ساتھ غیر مسلموں کو بھی عزت کی نگاہ سے دیکھتی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۰۹ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

تاکہ وہ بھی اپنے ملک میں خوشگوار زندگی گزار سکیں، چنانچہ جب شریعت مطہرہ کے احکام کا نفاذ ہو جاتا ہے تو یہ اہداف تیزی سے وجود میں آ جاتے ہیں، صرف تعزیرات سے یہ اہداف حاصل نہیں ہوتے بلکہ اسلامی ممالک کے جملہ نظام ہائے زندگی کے سیاسی، اقتصادی اور اجتماعی ڈھانچے کو اسلامی ڈگر پر لانے کی ضرورت ہے تاکہ لوگوں کے سامنے یہ بات عیاں ہو جائے کہ اسلام سراسر خیر ہے، رحمت ہے، عدل ہے اور مصلحت ہے، بار بار تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ خود ساختہ قوانین اور سزائیں عوام الناس کو دائمی سعادت فراہم کرنے میں ناکام ہو چکی ہیں اور نہ ہی خود ساختہ نظام ہائے زندگی دائمی امن و سلامتی کے ضامن ہیں۔

اس میں کوئی فرق نہیں کہ جس طرح ترقی پذیر ممالک کو شریعت اسلامیہ کے نفاذ کی ضرورت ہے اسی طرح ترقی یافتہ ممالک کو بھی اس امر کا احتیاج درپیش ہے، تقریباً سبھی لوگ جانتے ہیں کہ متحدہ امریکہ میں جرائم کی نسبت (وشرح) دوسرے ممالک سے کہیں زیادہ ہے اور ہر ثانیہ برطانیہ اور امریکہ میں کسی نہ کسی گھناؤنے جرم کا ارتکاب ہوتا ہی رہتا ہے۔

یہ اصول جو خود ساختہ قوانین کی رو سے قابل نفاذ سمجھا جاتا ہے اسے ”تعزیراتی قانون کی آفاق پذیری“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، لیکن اس پر دو استثناء وارد ہوتے ہیں ان میں سے ایک داخلی ہے اور دوسرا خارجی، داخلی استثناء بعض مخصوص افراد کو معافی دینے کا مقتضی ہے یہ افراد پارلیمنٹ کے اراکین ہوتے ہیں اور بیرونی ممالک کے رؤساء ہوتے ہیں۔

خارجی استثناء سے مراد ریاست کی خطی دسترس سے باہر نفاذ قانون ہے، اس کا نفاذ ایسے جرائم کی روک تھام کے لئے مؤثر ہوتا ہے جو ملکی امن امان میں خلل کا باعث ہوں، جعلی کرنسی کے جرائم اور ملکی جعلی مہروں کے جرائم۔

فقہاء کا اس پراجماع ہے کہ دارالاسلام میں نفاذ شریعت مسلمانوں پر واجب ہے، جیسا کہ خود ساختہ قوانین میں یہ امر مسلم ہے، عربی قوانین بھی انہی میں سے ہیں باوجود یہ کہ بسا اوقات اختلاف کی نوعیت پیدا ہوتی رہتی ہے، آیا کہ مستامن پر بھی شریعت کا نفاذ ہوگا یا نہیں، اس میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے۔ مستامن سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو بیزالے کر ہمارے ملک میں آ جائے، یا سفارت خانے کی مدد سے آ جائے یا بیرون ملک تو فصل خانوں کے تعاون سے آ جائیں۔

اسی طرح اس شخص کے متعلق بھی اختلاف ہے جو بیرون ملک جرم کر بیٹھے آیا اس پر بھی شرعی قانون لاگو ہوگا یا نہیں۔ اسلامی ممالک میں دیوانی معاملات اور تعزیراتی معاملات میں شریعت کا نفاذ مسلمانوں پر واجب ہے۔ چنانچہ اقلیمی قضاء اقلیتی شریعت کے تابع ہے، حنفیہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ایک قول کے مطابق مسلمان قاضی پر واجب ہے کہ وہ آدمیوں کے حقوق کے متعلق نزاع کا فیصلہ کرے خواہ یہ حقوق از قسم دین ہوں یا از قسم معاملات۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو ذیل کی آیت میں مخاطب کیا ہے۔

وَ اِنْ اَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَ لَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ وَ اَحْذَرُہُمْ اَنْ يَّفْتِنُوْكَ عَنْ بَعْضِ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ۖ فَاَنْتُمْ لَوْ كُنْتُمْ اَعْلَمُ اَنْتُمْ اِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ دُخُوْبِهِمْ ۗ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝

اور (ہم حکم دیتے ہیں کہ) تم ان لوگوں کے درمیان اسی حکم کے مطابق فیصلہ کرو جو اللہ نے نازل کیا ہے اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو اور ان کی اس بات سے بچ کر رہو کہ وہ تمہیں فتنے میں ڈال کر کسی ایسے حکم سے ہٹا دیں جو اللہ نے نازل کیا ہو، اس پر اگر وہ منہ موڑیں تو جان رکھو اللہ نے ان کے بعض

گناہوں کی وجہ سے اللہ نے ان کو مصیبت میں مبتلا کرنے کا ارادہ کر رکھا ہے اور ان لوگوں میں سے بہت سے فاسق ہیں۔ المائدہ ۵/۴۹

یہ حکم مسلمانوں اور غیر مسلموں دونوں کو شامل ہے۔

جب کہ امام مالک امام احمد اور ایک قول کے مطابق امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مذہب ہے کہ معاملات میں مسلمان قاضی کو اختیار ہے کہ وہ غیر مسلموں کا فیصلہ کرے یا نہ کرے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَاِنْ جَاءُوْكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۱۰ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اگر یہ لوگ (غیر مسلمین) تمہارے پاس آئیں تو ان کے درمیان فیصلہ کر دو یا ان سے اعراض کرلو۔ المائدہ، ۵/۴۲

بظاہر پہلی رائے زیادہ مضبوط ہے چونکہ مؤخر الذکر آیت پہلی آیت سے منسوخ ہے، نیز غیر ملکی لوگ جو ہمارے ملک کو وطن بنا لیں انہیں امن و امان فراہم کرنا ہمارا فریضہ ہے اور ان سے ظلم و زیادتی کو دور رکھنا ہمارے اوپر واجب ہے۔ جسکے تحت کی ذمہ داری ہے کہ وہ فتنہ اور فساد کا قلع قمع کرے، غیر مسلمین کو بھی حق حاصل ہے کہ وہ ہمارے پاس اپنے معاملات فیصلہ کے لئے لائیں۔

پہلی رائے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول سے بھی مؤید ہوتی ہے چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: لوگوں پر ٹیکس اس لئے لگایا جاتا ہے تاکہ ان کے اموال ہمارے اموال کی طرح محفوظ ہو جائیں ان کی جانیں ہماری جانوں کی طرح محفوظ ہو جائیں۔ ابو داؤد اور بیہقی نے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خبردار جو شخص کسی معاہدہ پر ظلم کرے یا بدعہدی کرے یا اس کی طاقت سے زیادہ اس پر بار ڈالے یا اس کی دلی رضامندی کے بغیر اس سے کوئی چیز لے تو قیامت کے دن اس مظلوم کی طرف داری میں خود کروں گا۔

مستأمن کے متعلق دو آراء میں منحصر ہے:

۱..... امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کی رائے۔

۲..... جمہور کی رائے: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ وہ مستأمن جو دارالاسلام میں مقررہ مدت کے لئے اقامت اختیار کرے اس سے اگر کوئی جرم سرزد ہو جائے جو حقوق اللہ کے متعلق ہو جیسے شرب خمر، زنا، چوری تو اس پر شرعی سزائیں لاگو نہیں ہوں گی (یعنی اس پر حدود قائم نہیں کی جائیں گی) چونکہ مستأمن نے حقوق العباد کا التزام کیا ہوتا ہے اور دینی سزائیں مسلمان حاکم کو مستأمن پر کامل دسترس اور ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ مستأمن عارضی مدت کے لئے ہمارے ملک میں آیا ہوتا ہے۔

رہی بات دیوانی معاملات اور تعزیریاتی معاملات کی سوان میں مستأمن عام مسلمانوں کے حکم میں ہوگا۔ مثلاً: قصاص، قذف، غصب وغیرہ میں اسے تعزیرات اور مسئولیت کا سامنا کرنا ہوگا۔ چونکہ دیوانی معاملات میں سزاجاری کرنے پر معاشرے کی اصلاح اور مجرم کی زجر و توبہ ہے۔ جمہور فقہاء امام ابو یوسف اور شیعہ امامیہ، زید یہ کا مذہب ہے کہ مستأمن ذمی کے حکم میں ہے اس پر شرعی احکام لاگو ہوں گے، اسے دیوانی معاملات اور امن عامہ میں مخل ہونے والے جملہ احکام کا سامنا کرنا ہوگا۔ وہ جرائم جن سے شخصی حقوق تہ وبالا ہوں جیسے: قصاص، چوری، قذف اموال کا تلف کرنا اور وہ جرائم جو حقوق اللہ سے متعلق ہوں جیسے: شرب نوشی، زنا ان سب میں مستأمن کو سزا بھگتنی ہوگی۔ چونکہ ان جرائم کا ارتکاب اسلامی حکومت کے حق سیادت کو لالکارنے کے مترادف ہے نیز سزاجاری کرنے میں معاشرہ کی بقا ہے نیز جب مستأمن معاہدہ نامہ پر دستخط کرتا ہے تو وہ اسلام کے احکام کی پابندی کو تسلیم کر لیتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نظریہ کو عثمانی سلطان ”سلیمان قانونی“ کے عہد میں غیر ملکیوں کو چھوٹ دینے اور انہیں عطا کرنے کا سبب اور ذریعہ بنالیا گیا اور اس نظریہ کے سائے تلے غیر ملکیوں کو ملنے والی مراعات کو ”امتيازات لاجنبیہ“ کا نام دیا گیا، اس نظریہ کا یہ اثر ہوا کہ اس سے مسلمانوں کے حقوق کا ضیاع ہونے لگا اور غیر ملکی سر اٹھانے کے قابل ہو گئے۔

جمہور فقہاء کی رائے پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ تعزیریاتی تحفظ جس پر بین الاقوامی عرف میں سفارتی اراکین کا ماتحت ہونا مرتب ہوتا ہے خواہ دیوانی مسائل میں یا انتظامی مسائل میں، یہ تحفظ ہمارے فقہاء کے نزدیک مقرر نہیں ہے، چنانچہ مستأمن، سفیر، قونصل اور غیر ملکی سربراہ ہر ایک دیوانی اور تعزیریاتی معاملات میں جوابدہ ہوگا چونکہ جو شخص بھی مسلمان کے درمیان مقیم ہو دفع فساد اس کی ذمہ داری ہے اگرچہ وہ مقررہ مدت کے لئے مقیم ہو، نیز مجرم کسی طرح حمایت کا مستحق نہیں ہوتا۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے مطابق بھی دیوانی اور تعزیریاتی معاملات میں مستأمن پر جوابدہی ہوگی لیکن تعزیریاتی مسئولیت کے حوالے سے اسے معافی ہوگی چونکہ تعزیریاتی معاملات جیسے: شرب نوشی، زنا حقوق اللہ سے متعلق ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۱۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

ہمارے استاذ مرحوم شیخ محمد ابو زہرہ کی رائے ہے کہ حدود شریعہ کے علاوہ تعزیری سزائیں جن کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہوئی کو سیاسی نمائندگان بین الاقوامی عرف کے مطابق معاف کر سکتے ہیں، چونکہ ان سزائوں کی تعیین کا اختیار حاکم وقت کو سپرد ہوتا ہے وہ مصلحت عامہ کے پیش نظر معاف کر سکتا ہے۔

عرف یا بین الاقوامی قانون اگرچہ سیاسی نمائندہ قضاء کے آفاق پذیری کے ماتحت نہیں ہوتا چونکہ اسے اپنے اوپر ظلم ہونے کا خوف ہوتا ہے اور اسے اپنے تحفظ کے خاتمے کا اندیشہ ہوتا ہے، چنانچہ زیر سفارت حکومت کو کما کما کی اجازت ہوتی ہے، جیسا کہ حکومت غیر مرضی شخص کو اعتبار میں لاسکتی ہے اور اس سے استدعا کا مطالبہ کر سکتی ہے، بلکہ وہ حکومت خطرناک جرائم میں اسے واپس بھی کر سکتی ہے، حکومت کو اپنی سلامتی برقرار رکھنے کے لئے اختیار ہے کہ وہ اسے اپنی گرفت میں لے لے، جیسا کہ حکومت سفارتی تحفظ کے خاتمے کا مطالبہ کر سکتی ہے، رہی بات تو نصلروں کی سو آفاقی عدلیہ کے ماتحت رہنا ان کے لئے جائز ہے، عصر حاضر کا بین الاقوامی عرف ہمارے فقہاء کے نزدیک شریعت میں مقرر حکم کے قریب تر ہے۔

رہی بات دارالاسلام کی رعایا پر احکام شریعت کی تنفیذ کے حوالے سے فقہی اختلاف کی جب کہ کوئی شخص دارالاسلام سے باہر کسی جرم کا ارتکاب کر بیٹھے، سواس میں دوا کو نمائندگی کا درجہ حاصل ہے، ایک حنفیہ کی رائے ہے اور دوسری جمہور کی رائے ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ تعزیری احکام شریعہ اس مسلمان اور ذمی پر لاگو نہیں ہوں گے جو دارالحرب میں کسی جرم کا ارتکاب کر بیٹھے چونکہ دارالحرب اور غیر مسلم ملک میں امام کو ولایت حاصل نہیں ہوتی، دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ حد اسی وقت قائم کی جاسکتی ہے جب اس کے قائم کرنے اور نفاذ پر قدرت ہو اور جس وقت جرم کا دارالحرب میں مجرم ارتکاب کر رہا ہوتا ہے امام کو مجرم پر قدرت حاصل نہیں ہوتی جب قدرت مفقود ہے تو سزا بھی واجب نہیں ہوگی۔

ہاں البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے دو امور میں اپنے استاذ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت کی ہے۔ اول..... یہ کہ سودی معاملہ ہر ملک میں حرام ہے خواہ سودی معاملہ دارالاسلام میں ہو یا دارالحرب میں، چونکہ سودنی ذاتہ حرام ہے خواہ جس جگہ بھی ہو۔

دوم..... یہ کہ مسلمان قیدی کو اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان یا کوئی ذمی قتل کر دے تو اس پر اس کی دیت واجب ہوگی، چونکہ جب قصاص لینا مشکل ہو تو دیت واجب ہوگی کیونکہ قید ہونے سے مسلمان کی عصمت کا لطمہ نہیں ہو جاتی۔

رہی بات جمہور (امام مالک، شافعی اور احمد) کی سوان کی رائے ہے کہ جرم کا ارتکاب خواہ جس جگہ ہو اس پر شریعت لاگو ہوگی خواہ جرم اسلامی ممالک کی حدود میں ہو یا اسلامی ممالک کی حدود کے باہر، خواہ مجرم مسلمان ہو یا ذمی یا مستأمن، چونکہ مسلمان خواہ جس جگہ بھی ہو احکام اسلام کا پابند ہوتا ہے، جب کہ ذمی اور مستأمن معاہدہ کی رو سے پابند ہوتے ہیں۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے موقع پر مشرکین کے علاقہ میں نشہ میں دھت شخص کو سزا دینے کا حکم دیا، ابو داؤد نے مراسیل میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سفر حضر میں قریب و بعید پر حدود قائم کرو اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت گری ملامت کی پرواہ مت کرو۔

جمہور کی رائے کے مطابق یہ حکم ہر جرم کا موشا مل ہے جیسے سود، جوا، رشوت، سٹہ وغیرہ۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا زبردست بات نقل کی ہے کہ وہ امر جو کتاب و سنت کے موافق ہے اور مسلمانوں نے جسے صحیح سمجھا ہے اور اس پر ان کا اتفاق بھی ہے وہ یہ کہ جو چیز دارالاسلام میں حلال ہے وہ دارالکفر میں بھی حلال ہے اور جو چیز دارالاسلام میں حرام ہے وہ دارالکفر میں بھی حرام ہے، سو جس شخص نے حرام کا ارتکاب کیا اس پر اللہ کی حد ہوگی، دارالکفر کسی چیز کے حکم کو ساقط نہیں کر دیتا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۱۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تصریح اس امر کو واضح کر دیتی ہے کہ کون و مکان سے افعال کی تحریم تبدیل نہیں ہو جاتی لہذا فعل حرام کے ارتکاب سے مقررہ سزا ساقط نہیں ہوتی۔

یہ جمہور کا نظریہ ہے اور آج کل خود ساختہ قوانین میں اسی نظریہ کی بالادستی مسلم ہے۔ ہاں البتہ احکام شریعت اور خود ساختہ قوانین میں اتنا فرق ہے کہ ماہرین قوانین بیرون ملک سرزد ہونے والے جرم پر سزا کو اس صورت میں روا سمجھتے ہیں جب اس میں کوئی مصلحت ہو، اس کا بیان پہلے گذر چکا ہے کہ مثلاً جعلی کرنسی اور سرکاری مہروں کی جعل سازی کے جرائم وغیرہا۔
جب کہ ماہرین شریعت حدود کو واجب قرار دیتے ہیں ان میں معافی کی گنجائش نہیں البتہ حاکم وقت کو اختیار ہے کہ وہ تعزیرات کو معاف کر دے۔

دوسری فصل..... دعویٰ اور بینات ❶

خاکہ موضوع..... اس فصل کے ذیل میں حق تک رسائی حاصل کرنے کے ذریعہ کے متعلق گفتگو ہوگی اور وہ ذریعہ دعویٰ ہے اور اثبات حق کے مختلف طریقوں کے متعلق گفتگو ہوگی۔ وہ مختلف طریقے یہ ہیں: گواہی، قسم سے انکار (جسے نکل کہا جاتا ہے) اقرار، اور مختلف قرائن۔ دو دعویٰ کے آپس میں متعارض ہونے اور دو بینہ کے آپس میں متعارض ہونے کے متعلق بھی گفتگو ہوگی۔ اس ساری گفتگو کا احاطہ درج ذیل مباحث میں کیا جائے گا۔

پہلی بحث..... دعویٰ کی تعریف، رکن دعویٰ، شرائط اور اس مشروعیت میں اصل۔

دوسری بحث..... دعویٰ کی دو انواع یا دعویٰ کے بعد مدعا علیہ پر کیا واجب ہوتا ہے۔

تیسری بحث..... دعویٰ کا حکم یا دعویٰ کرنے کے بعد مدعا علیہ پر کیا ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں۔

چوتھی بحث..... طرفین کے دلائل و حجج یا اثبات حق کے مختلف طریقے۔

پانچویں بحث..... بینہ کے تعارض کے ساتھ ساتھ دو دعواؤں کے تعارض کا حکم۔

چھٹی بحث..... ملک کے متعلق دو دعواؤں کے تعارض کا حکم، ملکیت کا حکم اور وہ حقوق جن کی ملک متقاضی ہوتی ہے۔

پہلی بحث..... دعویٰ کی تعریف، دعویٰ کا رکن، شرائط اور دعویٰ کی مشروعیت کی اصل

دعویٰ کی تعریف: دعویٰ کا لغوی معنی..... قول یقصد بہ الانسان ایجاب حق علی غیرہ یعنی ایسی بات جس سے انسان دوسرے پر اپنا حق واجب کرتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے ”ولہم ما یدعون“ اور انہیں ہر وہ چیز ملے گی جو وہ منگوائیں گے۔ (بقرہ ۲۱۷/۵۷) دعویٰ کی جمع دعاوی اور دعاوی ہے شرعی تعریف یہ ہے۔ ”اخبار بحق للانسان علی غیرہ عند الحاکم“ یعنی حاکم کے پاس کسی انسان کا کسی دوسرے پر اپنے حق کی خبر دینا۔ ❶

❶..... بینات بینہ کی جمع ہے مراد ایسی چیز جس سے حق بیان ہو اور ظاہر ہو، حق بسا اوقات قسم سے ظاہر ہوتا ہے بسا اوقات گواہوں سے ظاہر ہوتا ہے، گواہوں کو بھی بینہ کہا جاتا ہے، دعویٰ مفرد ذکر کیا ہے چونکہ دعویٰ کی حقیقت یکتا ہے جب کہ بینات کی نوعیتیں مختلف ہوتی ہیں۔ ❷ الدر المختار ۲۳۷/۴، مغنی المحتاج ۴/۲۶۱۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۱۳ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
رکن..... زبان سے کسی شخص پر اپنے حق کی بابت مطالبہ کے الفاظ دعویٰ کا رکن ہیں۔ مثلاً: یوں کہے فلاں شخص کے ذمہ میرا حق ہے، یا
فلاں نے قبول کر لیا، یا میں نے فلاں کا حق ادا کر دیا یا کہے کہ فلاں نے مجھے بری الذمہ کر دیا ہے وغیرہا۔ ❶

شرائط حنفیہ کے نزدیک

اول: اہلیت، عقل اور تمیز..... دعویٰ کی یہ شرط ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ صاحب عقل ہوں۔

چنانچہ مجنون اور غیر متمیز بچے (جو تمیز نہ کر سکتا ہو) کا دعویٰ غیر صحیح ہے، جیسے مجنون اور غیر متمیز بچے پر دعویٰ کرنا صحیح نہیں، اگر کوئی شخص مجنون یا
بچے پر دعویٰ کر دے تو وہ جواب دعویٰ کے پابند نہیں ہوں گے۔ لہذا ان کے خلاف گواہ قابل قبول نہیں ہوں گے۔
دوم..... یہ کہ دعویٰ مجلس قضاء (عدالت) میں ہو، چونکہ عدالت کے علاوہ کہیں دوسری جگہ دعویٰ صحیح نہیں ہوتا۔

سوم..... یہ کہ مدعی کا دعویٰ ایسے فریق پر ہو جو سماعت دعویٰ گواہ اور فیصلہ کے وقت مجلس قضاء (عدالت) میں موجود ہو، حنفیہ کے نزدیک
غائب کے خلاف فیصلہ کرنا صحیح نہیں ہوتا۔ خواہ گواہی کے وقت مدعا علیہ غائب ہو یا اس کے بعد، خواہ قاضی کی مجلس سے غائب ہو یا اس شہر سے
غائب ہو جس میں قاضی رہتا ہو۔ دوسرے مذاہب میں اس شرط کی رعایت نہیں کی گئی۔

پہلے گزر چکا ہے کہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک غائب کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہے بشرط یہ کہ جب مدعی اپنے دعویٰ کی صحت پر گواہ
قائم کر دے، البتہ یہ دیوانی مقدمات میں ہوتا ہے حدود میں نہیں۔

چہارم..... جس چیز کے متعلق دعویٰ کیا جا رہا ہو وہ معلوم و متعین ہو، مثلاً متنازع فیہ چیز اگر از قسم منقولات ہو اور اسے منتقل کرنے میں
وقت نہ ہوئی ہو تو عدالت میں حاضر کر کے اس کی طرف اشارہ کیا جائے، اگر غیر منقولات میں سے ہو تو اس کا محل وقوع اور حدود و دار بھو بیان
کر دیا جائے مثلاً: زمین، مکان، دوکان اور پن چکی وغیرہ۔ اگر مدعا بہ ❷ (جس چیز کا دعویٰ کیا گیا ہو) از قسم دیون ہو تو اس کی جنس نوع اور
صفت بیان کر دینا کافی ہے۔ مثلاً نقدی مال، گندم، جو وغیرہ۔ چونکہ دین متعین تہی ہوتا ہے جب مذکورہ امور بیان کر دیئے جائیں۔ مدعی بہ کا
متعین اور معلوم ہونا اس لئے ضروری ہے کہ مدعا علیہ جواب دعویٰ کا اسی وقت پابند ہوتا ہے جب مدعی بہ معلوم و متعین ہو نیز گواہ بھی مجہول چیز
کے متعلق گواہی نہیں دے سکتے پھر قاضی کے لئے بھی فیصلہ سمجھی ممکن ہوگا جب مدعا بہ معلوم و متعین ہو۔

پنجم..... یہ کہ موضوع دعویٰ مشروع ہو جسے مدعا علیہ پر لازم کرنا ممکن ہو، اگر الزام ممکن نہ ہو تو دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، مثلاً کوئی انسان
دعویٰ کرتا ہو کہ وہ فلاں فریق کا وکیل ہے اور اگر دوسرا فریق انکار کرتا ہو تو قاضی دعویٰ کی سماعت نہیں کرے گا چونکہ وکالت عقد غیر لازم ہے
کیونکہ مدعی فی الوقت وکیل کو معزول بھی کر سکتا ہے۔

ششم..... یہ کہ مدعی بہ ایسی چیز ہو جو ثبوت کا احتمال رکھتی ہو، چونکہ جو چیز حقیقہ یا عادیہ محال ہو تو اس کے متعلق دعویٰ جھوٹا ہوگا، مثلاً ایک
شخص اپنے سے بڑی عمر والے کے متعلق دعویٰ کر رہا ہو کہ یہ میرا بیٹا ہے، بلاشبہ اس کا دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوگا چونکہ عمر میں اس سے بڑا شخص
اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص معروف النصب کے متعلق کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے تب بھی اس کا دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوگا۔ ❸

مدعی کے اقوال میں تناقض کا نہ ہونا بھی شرط ہے، چنانچہ اگر ایک شخص نے دوسرے پر دین کا دعویٰ کیا پھر یہ امر پائے ثبوت تک پہنچ گیا کہ
اس نے عدم دین کا اقرار بھی کر لیا ہے تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص تنہا قاتل ہے پھر
دعویٰ کیا کہ اس کے ساتھ دوسرا شخص بھی قتل میں شریک ہے تو اس کا دوسرا دعویٰ مسموع نہیں ہوگا چونکہ دوسرا دعویٰ پہلے دعویٰ کے متناقض ہے۔ ہاں
البتہ اگر فریق ثانی تصدیق کر لے تو اسے اس کے اقرار کی بدولت پکڑ لیا جائے گا۔

❶..... البدائع ۲/۲۲۲۔ مدعی دعویٰ کرنے والا، مدعا علیہ جس پر دعویٰ کیا جائے۔ مدعا بہ: وہ چیز جس کے متعلق دعویٰ کیا گیا ہو۔ تفصیل آگے آیا جا رہی
ہے۔ ❷..... المبسوط ۱/۳۹، تکملة فتح القدیر ۶/۱۳۷، البدائع ۲/۲۲۲، اللباب ۳/۲۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۳۱۴ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

مشروعیت دعویٰ میں اصل..... دعویٰ میں اصل حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق عطا کرنا شروع کر دیا جائے تو پھر ہر کوئی لوگوں کے اموال اور جانوں کا دعویٰ کرنا شروع کر دے گا، ہاں البتہ مدعی کے ذمہ گواہ ہیں اور منکر کے ذمہ قسم ہے۔ ①

یہ بات عیاں ہے کہ تنازعات اور جھگڑوں کا وقوع بشری تقاضا ہے، دعویٰ کے ذریعہ جھگڑوں کو نمٹانا لازمی ہے چونکہ جھگڑوں کو طول دینے میں بہت بڑی خرابی اور فساد کبیر ہے جب کہ اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتا۔ ②

دوسری بحث..... دعویٰ کی دو انواع اور مدعی و مدعا علیہ کی تعیین

دعویٰ کی دو اقسام ہیں:

۱..... صحیح ۲..... فاسد۔

دعویٰ صحیح..... وہ ہوتا ہے جس میں اوپر مذکورہ تمام شرائط پائی جائیں اور ان شرائط سے متعلقہ احکام بھی مکمل ہوں مثلاً: عدالت میں فریق کو حاضر کرنا اور اس سے مدعی کے دعویٰ کا جواب طلب کرنا اور اس سے قسم لینا۔

دعویٰ فاسدہ..... وہ ہوتا ہے جس میں کوئی شرط نہ پائی جاتی ہو، دعویٰ فاسدہ پر مقصود احکام مرتب نہیں ہوتے، دعویٰ فاسدہ جیسے غائب شخص پر دعویٰ کرنا، یا مدعی بہ کا مجہول ہونا چونکہ مجہول چیز کا اثبات دشوار ہوتا ہے، چنانچہ گواہوں کے لئے گواہی دینا ممکن نہیں ہوتا اور مجہول چیز کا قاضی فیصلہ بھی نہیں کر سکتا۔ ③

مدعی اور مدعا علیہ کی تعیین..... دعویٰ کے اکثر مسائل مدعی اور مدعا علیہ کی معرفت پر موقوف ہیں بلکہ دعاوی کا دار و مدار ہی مدعی اور مدعا علیہ پر ہے بالخصوص گواہوں اور قسم کا التزام انہی کو کرنا پڑتا ہے، اس لئے مدعی اور مدعا علیہ کی تعیین ضروری ہوئی۔

مدعی..... مدعی وہ فریق ہوتا ہے جو اگر مقدمہ بازی ترک کر دے تو اسے مقدمہ بازی پر مجبور نہ کیا جائے، چونکہ مدعی مطالبہ کرتا ہے یا مدعی وہ فریق ہوتا ہے جس کا قول ظاہر کے مخالف ہو۔

مدعی علیہ..... وہ فریق ہوتا ہے جسے مقدمہ بازی پر مجبور کیا جاتا ہے۔ چونکہ وہ مطلوب ہوتا ہے۔ ④ یا مدعا علیہ وہ ہوتا ہے جس کا قول ظاہر کے موافق ہو۔ اور ظاہر سے مراد بری الذمہ ہونا ہے اور ایک قول کے مطابق مدعی وہ ہے جس کے ذمہ اثبات حق ہو۔ اور مدعا علیہ وہ ہے جو اس کا انکار کرتا ہو۔ ایک اور قول کے مطابق منکر مدعا علیہ ہوتا ہے اور دوسرا فریق مدعی ہوتا ہے۔ ⑤

تیسری بحث..... دعویٰ کا حکم

یا وہ امور جو بعد از دعویٰ مدعا علیہ پر واجب ہوتے ہیں..... دعویٰ کے متعلق قاضی کا اہم کردار ہوتا ہے چنانچہ جب مدعی فریق ثانی کے ساتھ عدالت میں آئے تو قاضی اس سے موضوع دعویٰ کے متعلق دریافت کرے، اگر دعویٰ صحیح ہو یعنی شرائط دعویٰ پائی جاتی ہوں اور فریق ثانی حاضر ہو تو قاضی مدعا علیہ سے جواب دعویٰ کا مطالبہ کرے چونکہ جھگڑے کو جڑ سے اکھاڑ دینا واجب ہے۔

①..... حدیث حسن رواہ البیہقی و احمد و ہکذا رواہ مسلم و البخاری۔ (نصب الرایۃ ۴/۹۵) المبسوط ۱۷/۲۸، المغنی ۹/۲۷۷، مغنی المحتاج ۳/۴۶۱، تکملة فتح القدیر ۶/۱۳۷، المبسوط ۱۷/۳۰. ② للباب شرح کتاب القدوری ۳/۲۶، تکملة فتح القدیر ۶/۱۳۸، الدر المختار ۴/۲۳۷، تکملة رد المحتار ۱/۳۱۰ البدائع ۶/۲۲۳ البدائع المرجع السابق، المغنی ۹/۲۷۷.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۱۵ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اس صورت میں دعویٰ کا حکم یہ ہوگا کہ مدعا علیہ پر جواب واجب ہوگا وہ یا تو دعویٰ کے حق میں ہاں کرے یا نہیں۔ یہاں تک کہ اگر مدعا علیہ خاموش رہا تو اس کی خاموشی انکار تصور ہوگی اور مدعی کے گواہ قبول کئے جائیں گے اور مدعی علیہ کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، اگر مدعا علیہ موضوع دعویٰ کا اقرار کر لے تو قاضی اس کے خلاف فیصلہ صادر کر دے چونکہ مدعا علیہ اپنے اوپر اقرار کرنے میں مقہم نہیں ہوتا اسے اداۓ حق کا حکم دیا جائے گا۔

اگر مدعا موضوع دعویٰ کا انکار کرے تو مدعی سے گواہ طلب کئے جائیں گے، اگر مدعی نے گواہ پیش کر دیئے تو ان کی روشنی میں فیصلہ کیا جائے گا، تا کہ دعویٰ کی سچائی کا پہلو جھوٹ کے پہلو پر راجح ہو۔

اگر مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو اور مدعا علیہ سے قسم لینے کا مطالبہ کرتا ہو تو قاضی مدعا علیہ سے قسم لے، اس کی دلیل حضری اور کندی کے قصہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے آپ نے مدعی سے فرمایا: کیا تمہارے پاس گواہ ہیں؟ وہ بولا: نہیں۔ آپ نے مدعی علیہ سے فرمایا: تمہارے اوپر قسم ہوئی۔ ①

اگر مدعی کہے: میرے پاس گواہ ہیں البتہ وہ شہر میں ہیں، وہ گواہ پیش کرنے کے بجائے مدعا علیہ سے قسم کا مطالبہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مدعا علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی چونکہ جب مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز آئے تب وہ مطالبہ قسم کا حق رکھتا ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث میں ہے۔ جب کہ مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز نہیں لہذا مدعا علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی چونکہ قسم کا مطالبہ مدعی کا حق ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے بارگاہ مدعی کے ذمہ ہے اور قسم منکر کے ذمہ ہے۔ ②

کیا ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟ اور کیا قسم مدعی پر وارد کی جاسکتی ہے؟ یا اگر مدعا علیہ قسم اٹھانے سے انکار کر دے تو کیا اس کے خلاف فیصلہ صادر کیا جاسکتا ہے؟ ان سب سوالوں کا جواب درج ذیل بحث میں پیش کیا جائے گا۔

چوتھی بحث..... دو دعویٰ کرنے والوں (فریقین) کے دلائل اور اثبات حق کے مختلف طریقے

صیغہ قضاء میں اثبات کے جن مختلف طریقوں پر اعتماد کیا جاتا ہے وہ یہ ہیں: گواہ، قسم، قسم سے انکار، اقرار، اور گواہی کے ساتھ قسم۔ گواہی..... گواہی مدعی کی حجت ہے چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے۔ عقلی وجہ یہ ہے کہ مدعی مخفی امر کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اس کے اظہار کا وہ محتاج ہے اور گواہوں میں اظہار کی قوت موجود ہوتی ہے۔ میں گواہی کے موضوع پر مستقل ایک بحث پیش کروں گا۔

گواہ یا تو دو مرد ہوں گے یا ایک مرد و عورتیں یا ایک مرد گواہ اور ساتھ قسم یا چار مرد یا چار عورتیں۔

قسم..... مدعا علیہ کی حجت ہے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”قسم مدعا علیہ پر ہوگی۔“ اگر مدعا علیہ نے قسم اٹھالی تو قاضی مقدمہ کا فیصلہ کر دے، اگر مدعی گواہ پیش کر دے تو طرفین کے درمیان مقدمہ اپنی انتہا کو پہنچ جاتا ہے۔

اگر مدعا علیہ قسم سے انکار کر دے تو کیا مدعی سے قسم لی جائے گی یا قسم کے انکار پر اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا؟ تاہم اس مسئلہ میں فقہاء کی دو آراء ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں۔

قسم سے انکار پر، رد قسم اور فیصلہ..... اگر مدعا علیہ قسم اٹھانے سے انکار کرے تو کیا مدعی سے قسم لی جائے یا انکار قسم پر مدعا علیہ کے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۴۱۶ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

خلاف فیصلہ صادر کر دیا جائے؟ اس موضوع میں علماء کا اختلاف ہے۔

مالکیہ..... کہتے ہیں اگر مقدمہ مالی معاملات کے متعلق ہو اور مدعا علیہ قسم اٹھانے سے انکار کرتا ہو تو قسم مدعی پر وارد کی جائے گی جیسے خیار شرط اور مدت وغیرہ۔ یہ تب ہوگا جب دعویٰ پائے ثبوت کو پہنچتا ہو اگر محض تہمت کے متعلق دعویٰ ہو تو مدعی پر قسم وارد نہیں کی جائے گی۔

شافعیہ..... کہتے ہیں حدود و قصاص کے علاوہ جملہ معاملات اور حقوق میں مدعی پر قسم وارد کی جائے گی اور جس امر کا وہ دعویٰ کر رہا ہو اس کے حق میں اس کا فیصلہ کیا جائے گا، مدعا علیہ کے انکار قسم پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، یہ قسم تقدیراً قرار سمجھی جائے گی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو درست قرار دیا ہے۔ چنانچہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد کہتے ہیں کہ مدعی قسم اٹھائے گا۔ لیکن حنابلہ کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ مدعی سے قسم نہیں لی جائے گی۔

جمہور نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طالب حق (مدعی) سے قسم لی۔ ① عقلی دلیل یہ ہے کہ جب مدعا علیہ نے قسم اٹھانے سے انکار کر دیا بعد اس کے کہ اس سے قسم کا مطالبہ کیا گیا تو مدعی کا سچا ہونا ظاہر ہو گیا اور اس کا پلا بھاری ہو گیا، لہذا مدعی کے حق میں قسم شروع ہے جیسے انکار سے قبل مدعا علیہ کے حق میں قسم شروع ہوتی ہے، جیسے مدعی کے لئے صرف ایک گواہ گواہی دے، اس کی تفصیل آیا چاہتی ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے۔ ”أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ آيَتِنَاهُمْ“ یا اس بات سے ڈریں کہ (جھوٹی گواہی کی صورت میں) ان کی قسموں کے بعد لوٹا کر دوسری قسمیں لی جائیں گی۔“ (المائدہ ۱۰۸/۵) یعنی واجب قسموں سے انکار کے بعد ایک طرف سے قسمیں دوسری طرف لوٹائی جائیں گی۔

جمہور کے نزدیک مدعا علیہ کے انکار پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا چونکہ قسم سے انکار کو جھوٹی قسم سے احتراز برتنے پر محمول نہیں کیا جائے گا، یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ مدعا علیہ سچی قسم اٹھانے سے گریز کرتا ہو، لہذا مدعی کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جائے گا، البتہ جب مدعی نے قسم اٹھائی تو اس کی قسم دلیل ہوگی اور اس کا پلڑا بھاری ہو جائے گا۔ ②

حنفیہ..... کہتے ہیں قسم مدعی پر نہیں لوٹائی جائے گی بلکہ قاضی مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ صادر کر دے، حنابلہ کا بھی یہی مشہور قول ہے: ان فقہاء کے نزدیک مدعا علیہ چیز کی حوالگی کا مدعا علیہ کو پابند کیا جائے گا، قسم سے انکار یا تو حقیقہ ہوتا ہے مثلاً مدعا علیہ کہے: میں قسم نہیں اٹھاؤں گا یا انکار حکماً ہوتا ہے مثلاً مدعا علیہ آگے سے خاموش رہے۔

مدعا علیہ پر صرف ایک بار قسم پیش کی جائے گی۔ ہاں البتہ ایک سے زائد مرتبہ قسم پیش کرنے میں احتیاط مزید ہے۔ اور اظہار عذر میں اتمام حجت ہے، قاضی کے لئے مستحب ہے کہ وہ تین بار قسم پیش کرے اور یوں کہے۔ میں تمہیں تین بار قسم پیش کروں گا، اگر تم نے قسم اٹھالی فبہا وگرنہ میں تمہارے خلاف فیصلہ صادر کروں گا۔

ان فقہاء نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے اور قسم منکر پر ہوگی۔“ حدیث میں جنس قسم منکرین پر ڈالی گئی ہے جیسے گواہوں کی ذمہ داری مدعی کے ذمہ ڈالی گئی ہے۔ صحیحین کی ایک اور حدیث میں ہے۔ ”لیکن قسم مدعا علیہ پر ہوگی“ گویا قسم کو مدعا علیہ پر محصور کر دیا گیا ہے۔

حنفیہ نے اپنے مذہب پر ایک اور طریقہ سے بھی استدلال کیا ہے جس کی توضیح یوں ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قسم سے

①..... رواہ الدارقطنی والبیہقی باسناد ضعیف والحاکم وصحیح اسنادہ (سبل السلام ۱۳۶/۴) ② مغنی المحتاج ۱۵۰/۴
المہذب ۳۰۱/۲، بدایۃ المجتہد ۴۵۴/۲، الشرح الکبیر ۱۳۶/۴، المغنی ۲۳۵/۹، المیزان ۱۹۶/۲، الشرح الصغیر ۶۴/۵

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۱۷ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے انکار کو سلبی اثر حاصل ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ مدعا علیہ جب قسم سے انکار کرتا ہے وہ فی الواقع منازعت اور جھگڑے کو ترک کرنا چاہتا ہے اور جھگڑا ختم کرنے کے لئے مال کو مباح کر دیتا ہے، جب کہ صاحبین کے نزدیک قسم سے انکار کو ایجابی اثر حاصل ہوتا ہے گویا مدعا علیہ تقدیراً اقرار کرتا ہے تاہم اگر ہم مدعا علیہ کو باذل یا مقرر تصور کریں تو وہ لامحالہ دفع ضرر کی خاطر قسم کا اقدام کرتا، چونکہ امر واجب کو قائم کرنا ضروری ہے جب کہ قسم اٹھانا اس کے لئے واجب ہوتا ہے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قسم منکر پر ہوگی یعنی قسم اٹھانا منکر کے لئے واجب ہے۔^①

اگر قاضی تین بار قسم پیش کر سکے لیکن مدعا قسم نہ اٹھائے تو اس کے خلاف فیصلہ کر دے۔

قسم سے انکار پر فیصلے کا دائرہ..... حنفیہ اور امام احمد کے اصحاب کہتے ہیں: مالی معاملات میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ کیا جائے گا، غیر مال یا وہ معاملات جن میں مقصد مال نہیں ہوتا جیسے نکاح، طلاق، لعان، قصاص، وصیت، وکالت وغیرہ تو ان میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، حنابلہ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک قصاص بالنفس یا قصاص بالاعضاء میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، ان فقہاء کے نزدیک دیت اور تادان کا فیصلہ کیا جائے گا۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: قتل عمد کی صورت میں قصاص بالاعضاء کا قسم سے انکار پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اور قتل خطا میں دیت کا فیصلہ کیا جائے گا، قصاص بالنفس کی صورت میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہ ہی قصاص کا فیصلہ کیا جائے گا اور نہ ہی دیت کا بلکہ مرتکب جنایت کو قید میں رکھا جائے گا تا وقتیکہ اقرار کر لے یا قسم اٹھالے۔

حنابلہ کے نزدیک جب قصاص میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا خواہ قصاص فی النفس کا مقدمہ ہو یا قصاص بالاعضاء کا، تو پھر ان کے نزدیک مرتکب جنایت کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا؟ سو اس کے دو حل ہیں:

۱..... یہ کہ مرتکب جنایت کو چھوڑ دیا جائے۔

۲..... یہ کہ اسے قید میں رکھا جائے حتیٰ کہ اقرار کر لے یا قسم اٹھالے۔

اسی طرح وہ حدود جو خالص اللہ کا حق ہے ان کا فیصلہ بھی قسم سے انکار پر نہیں کیا جائے گا جیسے: حد زنا، چوری اور شرب خمر چونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قسم سے انکار بذل (ترک منازعت) ہے جب کہ صاحبین کے نزدیک ایسا اقرار ہے جس میں شبہ ہوتا ہے چونکہ قسم سے انکار فی نفسہ سکوت کے معنی میں ہے جب کہ حدود بذل کے احتمال نہیں رکھتیں یعنی تہمت زدہ کی طرف سے اس کے نفس کی اباحت برائے اقامت حد قبول نہیں، حدود شبہات سے ٹل جاتی ہیں لہذا حدود ایسی دلیل سے ثابت نہیں ہوں گی جن میں شبہ ہو، جب کہ قسم سے انکار کرنے میں شبہ ہوتا ہے جیسا کہ میں نے وضاحت کر دی ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: قسم سے انکار کرنے پر سات چیزوں کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا وہ یہ ہیں، نکاح، رجعت، ایلاء کی صورت میں رجوع، نسب، رق (غلامی)، ام ولد کے بنانے میں، ولاء چنانچہ ان معاملات میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی۔

نکاح..... نکاح میں انکار کی صورت میں قسم اٹھانا صحیح نہیں، چنانچہ مرد یا عورت عقد نکاح کا انکار کرتی ہو مثلاً: عورت کہتی ہو میرے اور تمہارے درمیان کوئی نکاح نہیں ہے لیکن میں اپنے نفس کو تمہارے لئے پیش کرتی ہوں، چنانچہ عورت کا اپنے نفس کو حوالے کرنا صحیح نہیں چونکہ اس طرح سپردگی سے زوجیت مباح نہیں ہوتی۔

رجعت..... مثلاً طلاق کے بعد یا عدت مدت گزرنے کے بعد مرد دعویٰ کرے کہ میں نے عدت کے دوران رجوع کر لیا تھا، جب کہ

①..... تکملة فتح القدیر المرجع السابق، المبسوط ۳۵/۱، البدائع ۲۲۵/۶، الدر المختار ۴۴۲/۳، الباب ۳/۴، المغنی ۲۳۵/۹

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۱۸ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
عورت رجوع کا انکار کرتی ہو یا اس کے برعکس ہو، چنانچہ منکر کو قسم نہیں دی جائے گی۔

ایلاء میں رجوع..... خاوند نے اگر قسم اٹھالی ہو کہ وہ چار ماہ تک بیوی کے پاس نہیں جائے گا، پھر مدت ایلاء گزرنے کے بعد خاوند دعویٰ کرے کہ اس نے دوران مدت رجوع کر لیا تھا، جب کہ عورت انکار کرتی ہو یا اس کے برعکس چنانچہ منکر سے قسم نہیں لی جائے گی۔
دعوائے نسب..... مثلاً کوئی شخص کسی مجہول النسب کے متعلق دعویٰ کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے یا مجہول النسب دعویٰ کرتا ہو کہ فلاں شخص اس کا والد ہے جب کہ مجہول النسب انکار کرتا ہو یا فلاں شخص انکار کرتا ہو، چنانچہ منکر سے قسم نہیں لی جائے گی۔

دعوائے رق (غلامی)..... مثلاً مجہول النسب شخص دعویٰ کرتا ہو کہ فلاں شخص اس کا غلام ہے جب کہ مجہول انکار کرتا ہو یا اس کے برعکس ہو، چنانچہ منکر کو قسم نہیں دی جائے گی اور نہ ہی مجہول کا یہ قول قابل قبول ہوگا کہ میں اپنے آپ کو اس کے سپرد کرتا ہوں تاکہ وہ مجھے غلام بنالے۔
دعوائے استیلاء..... مثلاً کوئی باندی دعویٰ کرے کہ اس نے اپنے مالک کے نطفہ سے بچہ جنم دیا ہے، لہذا یہ اس کی ام ولد ہے جب کہ مالک انکار کرتا ہو، مالک کو قسم نہیں دی جائے گی اور نہ ہی اس کا یہ قول قابل قبول ہوگا کہ میں اپنے آپ کو اپنے مالک کے سپرد کرتی ہوں کہ وہ مجھے اپنی ام ولد بنالے۔

ولاء..... حق ولاء میں بھی انکار کرنے پر منکر کو قسم نہیں دی جائے گی۔
یہ ساری تفصیل مالی معاملات کے خلاف ہے چونکہ مالی معاملات میں اباحت جاری ہو سکتی ہے۔
چنانچہ اگر کسی شخص نے کہا یہ مال فلاں شخص کی ملکیت نہیں لیکن میں اسے اس کے لئے مباح کرتا ہوں تاکہ مجھے جھگڑے سے خلاصی مل جائے، اس کا مباح کرنا صحیح ہے۔
اوپر جو تفصیل مذکور ہوئی یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے۔

صاحبین..... کہتے ہیں: ان سات معاملات میں منکر سے قسم لی جائے گی چونکہ صاحبین کے نزدیک قسم سے انکار اقرار ہے اور ان امور میں اقرار چلتا ہے۔ ہاں البتہ اس اقرار میں فقط شبہ ہے جو حدود میں قابل قبول نہیں۔ چنانچہ مدعا علیہ کا انکار اس بات پر دلیل ہے کہ وہ اپنے انکار میں جھوٹا ہے چونکہ اگر وہ سچا ہوتا تو قسم اٹھانے سے انکار نہ کرتا گویا دالۃ یا قنہ ریہا قسم سے انکار اقرار ہوگا۔
فتویٰ صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے یعنی منکر سے قسم لی جائے گی اگر قسم اٹھانے سے انکار کرے گا تو اس کے خلاف فیصلہ صادر کر دیا جائے گا۔ حدود، قصاص اور لعان میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی، لعان بھی حد کے معنی میں ہے چونکہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہوتا ہے، اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔ ①

خلاصہ..... حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق حدود میں حلف نہیں لیا جائے گا۔ قصاص اور مالی معاملات میں بالاتفاق حلف لیا جائے گا، مذکور بالا سات مسائل میں حلف لینے کے متعلق اختلاف ہے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حلف نہیں لیا جائے گا جب کہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک حلف لیا جائے گا۔

وہ امور جن میں تعزیر ہوتی ہے جیسے مار پیٹ، سب و شتم، قبیح الفاظ ان میں حلف جاری ہوگا اور پرانہ ہونے سے حلف ساقط نہیں ہوگا، ان میں عورتوں کی گواہی بھی قابل قبول ہوگی جیسے بقیہ حقوق میں عورتوں کی گواہی قابل قبول ہوتی ہے۔ ②

قسم کی کیفیت اور دعویٰ میں اس کا اثر..... قسم کی ایک خصوصیت اور معین کیفیت ہے، خواہ مطلق قسم ہو یا گواہ کے ساتھ۔ ③

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- قضا اور اثبات حق کے مختلف طریقے
طرف سے قسم ہو۔

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ قسم اللہ تعالیٰ کے نام کی اٹھائی جائے گی، اس کے علاوہ کسی اور کی نہیں۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص قسم اٹھانا چاہے وہ اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے۔

ایک اور حدیث ہے کہ ”جس شخص نے غیر اللہ کی قسم اٹھائی اس نے کفر کیا۔“ ❶ علماء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ وہ حقوق جن سے مدیون بری الذمہ ہوتا ہو ان میں مشروع قسم اللہ تعالیٰ کی ہے۔

البتہ امام مالک کہتے ہیں: مجھے پسند ہے کہ قسم یوں اٹھائی جائے۔ ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔“

شافعیہ..... کہتے ہیں: سخت قسم لینا مستحب ہے۔ اگرچہ فریق مخالف سخت قسم کا مطالبہ نہ کر رہا ہو، قسم میں سختی اور شدت اسما، صفات کے اضافہ سے ہوتی ہے مثلاً یوں کہے۔ اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں، جو عالم الغیب ہے جو حاضر و ناظر ہے، جو رحمن اور رحیم ہے جو ظاہر و باطن کا علم رکھتا ہے وغیر ذالک۔

حنابلہ..... اللہ کی قسم اٹھا کر مدیون بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ اگرچہ قسم اٹھانے والا کافر ہی کیوں نہ ہو، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَيُقْسِمْنَ بِاللّٰهِ لَشَهَادَتُنَا اَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا

وہ دونوں اللہ کی قسم اٹھائیں کہ ہماری گواہی پہلے دو آدمیوں کی گواہی سے زیادہ سچی ہے۔ سورۃ المائدہ ۵/۱۰۷

دوسری جگہ فرمان ہے:

وَأَقْسُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيَاتِهِمْ

اور یہ منافق لوگ بڑی زوروں سے اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں۔ النور ۲۴/۵۳

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ جس شخص نے اللہ کی قسم اٹھائی اس نے قسم میں زیادہ سختی اور شدت پیدا کر دی۔ ❷

حنفیہ..... مسلمان قاضی کو حق حاصل ہے کہ وہ مسلمان سے بغیر تغلیظ (سختی) کے قسم لے مثلاً یوں ”واللہ باللہ“ قاضی تغلیظ کے ساتھ بھی لے سکتا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ اسم ذات کو صفات کے ساتھ مؤکد کر لے مثلاً یوں۔ ”قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں جو غیب و شہادت کا جاننے والا ہے جو رحمن و رحیم ہے (وغیرہ ذالک) فلاں شخص کا میرے ذمہ کوئی مال نہیں، صفات میں اضافہ اور کمی کی جاسکتی ہے البتہ درمیان میں صرف عطف کے لانے سے گریز کیا جائے تاکہ قسم کا تکرار لازم نہ آئے، چونکہ مقصد یک بارگی قسم لینا ہوتا ہے۔ ظاہر الروایہ کے مطابق طلاق کی قسم نہ لی جائے۔ چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”جو شخص قسم اٹھانا چاہے تو وہ اللہ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے۔“ ❸

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک وقت اور زمانہ کے ساتھ قسم کو مغلف کرنا واجب نہیں مثلاً جمعہ کے دن قسم لینا یا بعد از نماز قسم لینا، اسی طرح جگہ کے ساتھ بھی مغلف کرنا واجب نہیں جیسے مسجد میں، رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان اور منبر نبوی کے پاس وغیرہ ذالک چونکہ قسم سے مقصد مقسم بہ یعنی اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہوتی ہے۔ تعظیم زمان و مکان کی قید کے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ جب کہ زمان مکان کے ایجاب میں قاضی پر حرج ہے۔ ❹

❶..... أخرجه الجماعة إلّا النسائي عن ابن عمر (نصب الرأية ۳/۲۹۵، نیل الاوطار ۸/۲۲۷) ❷ رواه ابو داؤد و الترمذی وحسنه والحاكم وصححه عن ابن عمر مرفوعاً (نیل الاوطار المرجع السابق) ❸ بداية المجتهد ۲/۳۵۵، المغنی ۹/۲۲۶، مغنی المحتاج ۳/۲۷۲ ❹ تکملة فتح القدير ۶/۴۷۳، البدائع ۶/۲۲۷، اللباب شرح الكتاب ۳/۴۰، المغنی ۹/۲۸۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۲۰ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: لعان میں زمانہ کے ساتھ قسم کو مغلط کیا جائے گا چونکہ اللہ تعالیٰ نے بعد از عصر قسمیں اٹھانے کی تحدید کی ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

تحبسونہما من بعد الصلاة فيقسمان باللہ ان ارتبتم لا نشتری به ثمناً

”ان دو گواہوں کو نماز کے بعد روک سکتے ہو اور وہ اللہ کی قسم کھا کر کہیں کہ ہم اس گواہی کے بدلے کوئی مالی فائدہ لینا نہیں چاہتے۔“

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر جھگڑا تین یا تین سے زائد دراہم کے متعلق ہو تو قسم مسجد میں لی جائے گی اگر مسجد نبوی میں قسم لی جارہی ہو تو قسم منبر کے پاس لی جائے اگر کسی دوسری مسجد میں قسم لی جارہی ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ منبر کے پاس دوسری یہ کہ مسجد میں کسی بھی جگہ قسم لے لی جائے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسجد نبوی میں اگر قسم لی جارہی ہو تو منبر کے پاس لی جائے اور اگر حرم میں لی جارہی ہو تو رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان لی جائے، اور اگر بیت المقدس میں لی جارہی ہو تو مسجد میں گنبد صخرہ کے پاس لی جائے، اسی طرح دوسرے شہروں کی مساجد میں منبر کے پاس قسم لی جائے، مغلط قسم لینے کا نصاب بیس (۲۰) دینا رہے۔ ❶

حنفیہ اور دوسرے فقہاء کے نزدیک اگر قسم اٹھانے والا کافر ہو تو اس کے حق میں مغلط قسم یوں ہوگی چنانچہ اگر یہودی ہو تو یوں قسم کھائے: قسم اس ذات کی جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی، اگر عیسائی ہو تو یوں قسم کھائے، قسم اس ذات کی جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی، اگر مجوسی ہو تو یوں: قسم اس ذات کی جس نے آگ پیدا کی الغرض جس اعتقاد کا کافر ہو اسی کے عقیدہ کے مطابق قسم دی جائے۔ البتہ بت پرست سے قسم صرف اللہ کی لی جائے گی، حنفیہ کے نزدیک کفار سے ان کی عبادت گاہوں میں قسم نہ لی جائے چونکہ کفار کے عبادت خانوں میں داخل ہونا مکروہ ہے اور داخلہ میں ان کی عبادت گاہوں کی تعظیم کا پہلو بھی ظاہر ہوتا ہے، حنابلہ نے ان کی معظم جگہوں میں قسم اٹھانے کی اجازت دی ہے۔ ❷

امر قطعی یا علم کی نفی پر قسم اٹھانا..... مذاہب اربعہ کے آئمہ کے نزدیک قسم اٹھانے والا امر قطعی پر قسم اٹھائے خواہ قسم کسی فعل کے اثبات پر اٹھائی جارہی ہو یا کسی فعل کی نفی پر۔ چونکہ قسم اٹھانے والا اپنے حال سے بخوبی آگاہ ہوتا ہے، چنانچہ خرید و فروخت کے متعلق حالت اثبات میں کہے: اللہ کی قسم میں نے یہ چیز اتنے روپے میں فروخت کی ہے یا اتنے روپے میں خریدی ہے، حالت نفی میں کہے: اللہ کی قسم میں نے یہ چیز اتنے روپے میں فروخت نہیں کی یا اتنے روپے میں نہیں خریدی۔

فعل غیر پر بھی انسان امر قطعی قسم اٹھائے گا بشرط یہ کہ معاملہ اثبات کا ہو جیسے بیع، تلف غصب وغیرہ، چونکہ امر واقع کی معرفت اور اس کی گواہی سہل ہوتی ہے، اور اگر معاملہ نفی کا ہو تو انسان علم کی نفی پر قسم اٹھائے یعنی اسے معلوم نہیں کہ یہ معاملہ اسی طرح ہے۔ چونکہ اسے علم نہیں کہ فلاں نے ایسے کیا ہے، گویا یوں قسم اٹھائے۔ ”اللہ کی قسم مجھے علم نہیں کہ فلاں شخص نے یوں کیا ہے۔“ چنانچہ کسی چیز کی نفی کا علم مشکل ہوتا ہے۔ ❸ اگر ایک شخص کسی دوسرے پر دعویٰ کرے کہ اس نے فلاں چیز چوری کی ہے یا غصب کی ہے تو مدعا علیہ امر قطعی پر قسم اٹھائے اور یوں کہے ”اللہ کی قسم میں نے چوری نہیں کی یا میں نے غصب نہیں کیا۔“

اگر فعل غیر کا دعویٰ ہو مثلاً مدعی ورثہ کی موجودگی میں میت پر دین کا دعویٰ کرے یا دعویٰ کرے کہ اس کے والد (میت) نے چوری کی ہے تو وارث یوں قسم اٹھائے: اللہ کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ میرے والد پر اس کا دین ہے یا اس نے چوری کی ہے۔

❶..... بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۵، الشرح الکبیر ۲/۲۲۸، الشرح الصغیر ۳/۳۱۴، المغنی ۹/۲۲۸، المغنی المحتاج ۳/۴۷۴۔ ❷ تکملة فتح القدیر ۶/۱۷۶، البدائع ۶/۲۲۷، اللباب ۴/۳۰۰۔ ❸ الدر المختار ۴/۴۴۳، مغنی المحتاج ۴/۴۷۳، تکملة فتح القدیر ۶/۱۸۰۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۲۱ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

مخولف علیہ کی صفت..... اگر مدعی بہ زمین ہو اور مدعا علیہ انکار کرتا ہو تو وہ بالآخر حاصل فعل پر قسم اٹھائے اور یوں کہے: ”اللہ کی قسم یہ زمین فلاں شخص کی نہیں ہے اور نہ ہی اس میں سے کچھ حصہ اس کا ہے۔“ اگر مدعی کا دعویٰ ہو کہ اس نے فلاں شخص کو ہزار روپے بطور قرض دیئے ہیں یا اس کے پاس بطور ودیعت رکھے ہیں یا اس نے ہزار روپے غصب کر لئے ہیں جب کہ مدعا علیہ انکار کرتا ہو تو یوں قسم اٹھائے: اللہ کی قسم مدعی اس بات کا مستحق نہیں کہ اسے کوئی چیز واپس کی جائے، یوں قسم نہ اٹھائے۔ ”اللہ کی قسم میں نے قرض نہیں لیا یا میں نے غصب نہیں کیا یا میں نے ودیعت نہیں رکھی۔“ چونکہ بسا اوقات یہ اسباب حاصل ہو جاتے ہیں اور پھر فتح بھی ہو جاتے ہیں۔ یعنی معنی قرض یا غصب یا معنی ودیعت ہبہ، بیع وغیرہ سے زائل بھی ہو سکتا ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اس میں مدعا علیہ قرض، غصب اور ودیعت پر قسم اٹھائے۔ اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ اس نے اس شخص سے حیوان خریدا ہے اور مدعا علیہ انکار کرتا ہو تو یوں قسم اٹھائے اللہ کی قسم ہمارے درمیان اس جانور کی بیع نہیں ہوئی، یوں قسم نہ اٹھائے: اللہ کی قسم میں نے یہ جانور فروخت نہیں کیا، اس میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے، چونکہ جانور کی بیع ہو جاتی ہے اور پھر بیع فتح بھی ہو جاتی ہے یا بیع کا اقالہ ہو جاتا ہے۔

نکاح کی صورت میں منکریوں قسم اٹھائے: ”اللہ کی قسم ہمارے درمیان نکاح کسی حال میں قائم نہیں ہوا۔“ چونکہ نکاح ہو سکتا ہے جو خلع زدہ بھی ہو سکتا ہے۔

اسی طرح دعویٰ طلاق میں بھی مدعا علیہ سے یوں قسم لی جائے: ”اللہ کی قسم میں تم سے اس طرح بائن نہیں ہوئی جس طرح تم نے ذکر کیا ہے۔“ یوں قسم نہ اٹھائے: ”اللہ کی قسم اس شخص نے مجھے طلاق نہیں دی۔“ اس میں بھی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے۔ مذکورہ صورت کی وجہ یہ ہے کہ بائن ہونے کے بعد از سر نو نکاح کا احتمال ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حاصل فعل پر قسم کھائے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق مدعا علیہ ان سب صورتوں میں سبب دعویٰ مثلاً طلاق پر قسم اٹھائے۔ ❶

قسم اٹھانے میں قاضی کی نیت کا اعتبار ہوگا..... ملاحظہ ہو کہ حلف اٹھانے میں قسم دلوانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ قسم کا اعتبار قسم دلوانے والی کی نیت پر ہوگا۔ ❷

اس حدیث کو حاکم وقت پر محمول کیا گیا ہے۔ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ حاکم وقت ہی کو حلف لینے کا اختیار ہوتا ہے، اگر حلف کو قسم اٹھانے والے کی نیت پر محمول کیا جائے تو قسموں کا فائدہ ہی باطل ہو جائے گا اور تمام حقوق ضائع ہو جائیں گے چونکہ ہر شخص تو اپنے ہی مقصد پر حلف اٹھا لیتا ہے۔ اگر قسم اٹھانے والے نے تو یہ کر لیا یعنی ظاہر الفاظ کے خلاف کا قصد کر لیا یا قاضی کی نیت کے برخلاف اعتقاد رکھا یا قسم میں انشاء اللہ آہستہ کہہ کر اتنی کر لیا یا قسم کے ساتھ صرف شرط موصول کر لیا مثلاً یوں کہہ دیا۔ ”اگر میں گھر میں داخل ہوا۔“ اور شرط کو قاضی نہ سن پائے، اس طرح کی قسم کو یمین فاجرہ کا حکم نہیں دیا جائے گا ورنہ قسم ضائع ہو جائے گی۔

دعویٰ میں قسم کا اثر..... دعویٰ میں قسم کا اثر یوں ظاہر ہوتا ہے کہ جھگڑا منقطع ہو جاتا ہے، اور حق کافی الحال مطالبہ نہیں ہوتا بلکہ گواہ پیش کرنے تک موقت ہے، تاہم قسم مدعا علیہ کے بری الذمہ ہونے کا فائدہ نہیں دیتی یہ جمہور کے نزدیک ہے۔ ❸ چونکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قسم اٹھانے کے بعد حکم دیا کہ اپنے فریق کے حق سے باہر نکل جاؤ، گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اٹھانے والے کا جھوٹ بھانپ لیا تھا۔ ❹ اس سے معلوم ہوا کہ قسم اٹھا لینے سے مدعا علیہ بری الذمہ نہیں ہو جاتا۔

❶..... تکملة فتح القدیر ۱/۶، الباب شرح الكتاب ۳/۴، البدائع ۶/۲۸۸، رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ۔ ❷ البدائع

۲۲۹/۲، مغنی المحتاج ۴/۴، بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۴، رواہ ابو داؤد والنسائی والحاکم واحمد عن ابن عباس۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۲۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ..... اگر مدعی ایک گواہ پیش کرے اور دوسرا گواہ پیش کرنے سے عاجز ہوا اور وہ ایک گواہ کے ساتھ قسم بھی
اٹھالے تو کیا ایک گواہ اور قسم کے ساتھ اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا؟

۱۔ حنفیہ..... کہتے ہیں: ❶ کسی بھی مقدمہ میں ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ نہیں کیا جائے گا چونکہ فرمان باری تعالیٰ ہے:
وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ
تم اپنے مردوں میں سے دو گواہ بناؤ اگر دومرندہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بناؤ، یہ ایسے گواہ ہوں جن سے تم خوش ہو۔ البقرة ۲/۲۸۲
دوسری جگہ فرمان ہے:

وَ أَشْهَدُوا دَوْنِي عَدْلٍ مِّنْكُمْ

تم اپنے میں سے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ اطلاق ۲/۲۵

قرآن کریم نے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانے کا مطالبہ کیا ہے، تاہم ایک گواہ اور ساتھ قسم کا قبول کرنا نص پر اضافہ
ہے جب کہ نص پر اضافہ نسخ ہے اور قرآن کریم کا نسخ بغیر خبر متواتر یا خبر مشہور کے جائز نہیں، جب کہ یہاں نہ ہی کوئی خبر متواتر ہے اور نہ ہی
خبر مشہور۔

حنفیہ نے سنت سے بھی استدلال کیا ہے چنانچہ مسلم و احمد کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لیکن قسم مدعا علیہ پر
ہے۔“ ایک اور روایت میں ہے۔ ”گواہوں کی ذمہ داری مدعی پر ہے اور قسم منکر کے ذمہ ہے۔“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے دو
گواہ ہوں یا اس کی قسم ہو۔ ❷

پہلی حدیث کی رو سے قسم مدعا علیہ کے ذمہ واجب ہے اگر ایک گواہ مدعی کی قسم سے فیصلہ روا ہوتا تو مدعا علیہ کے ذمہ قسم واجب نہ رہتی،
دوسری حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنس قسم کو منکر کی حجت قرار دیا ہے، سو اگر مدعی کی قسم قابل قبول ہوتی تو قسم کے جمیع افراد
منکرین کے ذمہ نہ ہوتے۔

اسی طرح دوسری حدیث میں فریقین میں جتوئوں کی تقسیم کر دی گئی ہے جب کہ تقسیم اشتراک فریقین کے منافی ہے۔
تیسری حدیث میں مدعی کو اختیار دیا گیا ہے اور اسے دو چیزوں میں اختیار دیا گیا ہے ان دو کا تیسرا کوئی نہیں یا تو گواہ ہوں یا مدعا علیہ سے قسم
لی جائے، دو امور کے درمیان اختیار کا ہونا کسی تیسرے امر کی طرف تجاوز کرنے اور ان دو امور کو جمع کرنے کے منافی ہے۔

۲۔ جمہور فقہاء..... کہتے ہیں ❸ مالی معاملات میں گواہ کے ساتھ قسم سے فیصلہ کیا جائے گا۔ ان فقہاء نے اس حدیث سے استدلال کیا
ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ کیا ہے۔ ❹

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: یہ حدیث پائے ثبوت کو پہنچتی ہے اہل علم میں سے کسی نے بھی اسے رد نہیں کیا، امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کہتے
ہیں، اس کی اسناد جدید ہے، بزار کہتے ہیں: اس باب میں حسن احادیث موجود ہیں، صحیح حدیث ابن عباس کی ہے، ابن عبد البر کہتے ہیں: اس کی
اسناد میں کسی نے طعن نہیں کیا، اس کی صحت میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

❶..... المبسوط ۳۰۱/۱، البدائع ۲۲۵/۶، مقارنة المذاهب ص ۱۲۸۔ ❷ رواہ البخاری و مسلم و احمد عن الأشعث بن قیس
(نیل الاوطار ۳۰۲/۸)۔ ❸ بداية المجتهد ۲/۲۵۶، المهذب ۳۰۱/۲، مغنی المحتاج ۳/۳۳۳، المغنی ۱۵۱/۹، المیزان
۲۰۰/۲۔ ❹ هذا الحديث متواتر رواه أكثر من عشرين صحابياً كما ذكر ابن الجزري والبيهقي والصحابة كابن هريرة وعمرو
ابن عمرو وعلي وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وسعد بن عباد و عبد الله بن عمرو والمغيرة بن شعبة وعماره بن حزم
بأسانيد حسان واصحابها حديث ابن عباس الذي رواه مسلم (نیل الاوطار ۲۸۲/۸)۔

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۲۴..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
کے گواہ قبول کئے جائیں گے چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ گواہوں کی ذمہ داری مدعی پر ہے اور قسم اٹھانے کی ذمہ داری مدعا
علیہ کے ذمہ ہے۔ ❶ حدیث میں جنس گواہ کی ذمہ داری مدعی پر ڈالی گئی ہی، ذی الید کے گواہوں کو قابل اعتناء نہیں سمجھا گیا چونکہ صاحب ید
مدعی نہیں، لہذا اس کے گواہ اس کے حق میں حجت نہیں ہوں گے۔ ذی الید کے مدعی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ مدعی تو وہ ہوتا ہے جو غیر کے قبضہ
کے متعلق اپنے لئے خبر دے اور جو اس صفت کے ساتھ متصف ہو وہ خارج ہوتا ہے ذوالید نہیں ہوتا جب کہ ذوالید تو اپنے ہی قبضہ کی خبر دیتا ہے
لہذا وہ مدعی نہیں ہوتا وہ تو مدعا علیہ ہوتا ہے لہذا گواہ اس کے حق میں حجت نہیں ہوں گے بلکہ اس کے گواہ لغو ہوں گے۔

نیز مدعی کے گواہوں کا فائدہ زائد ہوتا اس لئے مدعی کے گواہوں کو پیش کرنا واجب ہے جیسے تعدیل پر جرح کے گواہ مقدم ہوتے ہیں۔ مدعی
کے گواہوں کا فائدہ زائد ہونے کی دلیل یہ ہے کہ مدعی کے گواہ ایسی چیز کو ثابت کرتے ہیں جو پہلے ثابت نہیں ہوتی جب کہ مدعا علیہ کے گواہ تو
ایسے امر کو ثابت کرتے ہیں جو ظاہر ہوتا ہے اور قبضہ اس کا ظہور ہے۔ لہذا منکر کے گواہ مفید نہیں ہوتے۔

۲..... اگر دونوں فریقین کے گواہ تاریخ بیان کرتے ہیں اور ان دونوں گواہان کی تاریخ ایک ہی ہو تو مدعی (خارج) کے حق میں فیصلہ ہوگا
چونکہ کسی ایک کے لئے بھی ملکیت کی سلاقیات ثابت نہیں ہوئی جب کہ تعارض کی وجہ سے دونوں اوقات کا اعتبار باطل ہے۔ لہذا ملک مطلق کا
حال باقی رہا۔ جیسے پہلی صورت کا حال ہے۔

۳..... اگر ایک فریق کے گواہ پہلے کی تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے فریق کے گواہ بعد کی تاریخ ذکر کرتے ہوں تو جس کی تاریخ پہلے
والی ہوگی اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا یہ حنفیہ کے متینوں علماء کے نزدیک ہے۔ نوادر میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مقول ہے کہ
انہوں نے رقبہ سے واپس لوٹنے پر اسی قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا: صاحب ید کے گواہ قابل قبول نہیں ہوں گے ہاں البتہ نتائج میں قبول
ہوں گے۔

چونکہ صاحب ید کے گواہوں کی کوئی قیمت نہیں کیونکہ وہ مدعا علیہ ہوتا ہے جب کہ گواہ تو مدعی کی حجت ہوتے ہیں۔
جب کہ صحیح قول اول ہے وہی ظاہر الروایہ ہے۔

۴..... ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے فریق کے گواہ تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خارج (جس کا قبضہ نہ ہو) کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ چونکہ ملک مطلق تقدم و تاخر کا امکان رکھتی ہے۔ کیونکہ یہ ممکن
ہے کہ مطلق گواہوں والے فریق اگر وقت (تاریخ) کا تذکرہ کرتے تو ان کا وقت پہلے کا ہوتا چنانچہ ملک مؤقت میں تاریخ کے مقدم ہونے کا
احتمال ہوگا، جب کسی چیز میں احتمال آجاتا ہے اس کا اعتبار ساقط ہو جاتا ہے لہذا وقت کا اعتبار بھی ساقط ہوگا اور محض ملک مطلق کا دعویٰ باقی رہے
گا چنانچہ خارج کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: جس فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں گے اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ اس کے گواہ
مخصوص اور متعین وقت میں اس کی ملکیت کو ظاہر کر رہے ہوتے ہیں، ملک مطلق کے دعویدار کے گواہ اس میں معارض نہیں ہوتے بلکہ اس کے
گواہ معارض اور عدم معارض کا احتمال رکھتے ہیں، جب کہ معارضہ شک سے ثابت نہیں ہوتا لہذا جس فریق کے گواہ تاریخ ذکر کر رہے ہوں گے
وہ سالم باقی رہے لہذا اسی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔

مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں: صاحب ید کے گواہ مقدم ہوں گے کیونکہ دونوں فریق گواہ قائم کرنے میں برابر ہیں لہذا دونوں کے گواہ
معارض ہوں گے اور صاحب ید کے گواہ رائج ہوں گے جیسے دو متعارض حدیثوں کو قیاس سے ترجیح دے دی جاتی ہے لہذا مدعا بہ چیز کا
صاحب ید کی حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، نیز مدعا علیہ کے گواہ معنی زائد کا فائدہ دیتے ہیں۔ وہ یہ کہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہونے کا

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۴۲۵ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

فائدہ ہے۔

نیز استحباب حال کی وجہ سے مدعا علیہ کا پلڑا بھاری ہوتا ہے اور مدعا علیہ کی قسم مدعا کی قسم سے مقدم ہوتی ہے جب دونوں فریقوں کے گواہ معارض ہوں گے تو صاحب ید کے قبضہ کو حسب سابق باقی رکھنا ضروری ہے۔ اور وہ مقدم ہوں گے گویا یہ ایسا ہے کہ ان میں کوئی تعارض ہے ہی نہیں۔

اس کی تائید حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو شخص مقدمہ لائے اور ان کا جھگڑا اونٹ کے متعلق تھا۔ ان میں سے ہر ایک نے گواہ قائم کر دیئے کہ یہ اونٹ اس کے ہاں پیدا ہوا ہے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے حق میں فیصلہ صادر فرمایا جس کے قبضہ میں اونٹ تھا۔ ❶

دوم: دو خارجیین کے درمیان دعویٰ کا تعارض اور صاحب ید تیسرا شخص ہو اور دعویٰ ملک مطلق کے متعلق ہو اگر دو شخص کسی ایک معین چیز کے متعلق جھگڑ رہے ہوں جب کہ وہ چیز کسی تیسرے شخص کے ہاتھ میں ہو اور وہ اس چیز کا منکر ہو، دونوں دعویٰ ادرا گواہ پیش کر دیں اور ہر ایک فریق اسے اپنا حق ثابت کرنے کے درپے ہو۔

شافعیہ..... کا راجح قول یہ ہے کہ فریقین کے گواہ ساقط ہو جائیں گے اور اپنے موجب کے اعتبار سے بوجہ تقاض کے باطل ہوں گے، خواہ گواہوں کی گواہی مطلق ہو یا تاریخ متفق ذکر کرتے ہوں یا ایک فریق کے گواہوں کی گواہی مطلق ہو (تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں) اور دوسرے فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں چنانچہ یہ صورت دو دلیلوں کے متعارض ہونے کے مشابہ ہے جن میں کوئی وجہ ترجیح نہ بن پڑتی ہو۔ یہاں بھی ایسی صورت بن گئی کہ گویا فریقین میں سے کسی کے پاس گواہ ہیں ہی نہیں، لہذا دونوں فریقین قسمیں اٹھائیں گے اور اگر دونوں نے قسمیں اٹھالیں تو دونوں کے درمیان نصف نصف کا فیصلہ کر دیا جائے گا، شافعیہ کے نزدیک دوسرے قول کے مطابق فریقین کے درمیان قرعہ ڈالا جائے گا جس کے نام قرعہ نکلے گا اسی کو ترجیح دی جائے گی۔ ❷

مالکیہ..... بھی یہی کہتے ہیں کہ گواہ ساقط ہو جائیں گے گویا کسی کے پاس گواہ ہوں ہی نہیں اور ہر فریق قسم اٹھائے گے اور دونوں فریقوں کے درمیان چیز تقسیم کر دی جائے گی، اگر ان میں سے ایک نے قسم اٹھالی دوسرے نے انکار کر دیا تو قسم اٹھانے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ ❸

حنابلہ..... کے نزدیک راجح یہ ہے کہ فریقین کے گواہ ساقط ہو جائیں گے اور دعویٰ داروں کے متعلق قرعہ ڈالا جائے گا یہ ایسا ہی ہے جیسے گواہ ہوں ہی نہیں، جس کے نام قرعہ نکلے وہی قسم اٹھائے گا۔ اور چیز لے اڑے گا۔ ❹

حنفیہ..... کہتے ہیں: فریقین کے درمیان چیز نصف نصف کر دی جائے گی ہاں البتہ جس فریق کے گواہ پہلے کی تاریخ ذکر کرتے ہوں تو اسی کے گواہ معتبر ہوں گے اس کی تفصیل چار صورتوں میں بیان ہو سکتی ہے۔ ❺

۱، ۲..... خارجیین کی طرف سے دعویٰ ہو اور ملک مطلق کے متعلق گواہ قائم ہوں اور ان کے پاس تاریخ نہ ہو یا دونوں کی تاریخ برابر ہو جب کہ چیز کسی تیسرے شخص کے ہاتھ میں ہو، دونوں کے درمیان نصف نصف کر دی جائے گی۔ اس صورت میں بقدر امکان گواہوں کی گواہی پر عمل کیا جائے گا، تاکہ گواہی لغو نہ ہونے پائے، کیونکہ جہاں تک ممکن ہو دلیل پر عمل واجب ہوتا ہے، یعنی جب بالکیہ گواہوں کی گواہی پر عمل

❶..... اخر جہ البیہقی ولم یضعف ورواہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ❷ المغنی المحتاج ۳/ ۴۸۰، المہذب ۲/ ۳۱۱۔ ❸ بدایۃ المجتہد ۲/ ۴۶۱، المیزان ۲/ ۱۹۵، الشرح الکبیر للدر دیر ۳/ ۲۲۲۔ ❹ المغنی ۹/ ۲۸۳۔ ❺ تکملة فتح القدیر ۶/ ۲۱۷، البدائع ۶/ ۲۳۶، الدر المختار ۴/ ۴۶۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۲۶ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے کرنا ناممکن ہو تو جزوی طور پر عمل کرنا ضروری ہے لہذا دونوں کے لئے نصف نصف کا فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ دونوں فریقین کے گواہ برابر ہیں۔ لہذا تقسیم میں بھی برابر ہوں گے۔

اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ دو شخص حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقدمہ لے کر حاضر ہوئے ان کا جھگڑا اونٹ کے متعلق تھا دونوں نے گواہ پیش کر دیئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے درمیان نصف نصف اونٹ کا فیصلہ کر دیا۔ ❶

۳..... اگر ایک فریق کے گواہ پہلے کی تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے کے گواہ بعد کی تاریخ ذکر کرتے ہوں تو جس فریق کے گواہ پہلے والی تاریخ ذکر کرتے ہوں گے انہی کا اعتبار کیا جائے گا، چونکہ دونوں خارجیین دعویٰ دار ہیں لہذا دونوں کے گواہ قضاء قابل سماعت ہوں گے۔

تاہم تاریخ کے مقدم و مؤخر ہونے کے اعتبار سے ایک فریق کے گواہ رائج ہوں گے، چونکہ مقدم تاریخ والے گواہ اپنے فریق کے حق میں ایسے وقت میں چیز کی ملک ثابت کی ہے جس میں دوسرے فریق کے گواہ معارض نہیں ہیں۔ لہذا قابض کو حکم دیا جائے گا کہ وہ متنازع فیہ چیز کو مقضیٰ لہ کے سپرد کرے تا وقت یہ کہ دوسرا فریق اپنے لئے اس کی ملکیت ثابت کر دے۔

۴..... اگر ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے گواہ تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متنازع چیز دونوں کے درمیان نصف نصف کی جائے گی۔ تاریخ کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا، چونکہ مذکورہ تاریخ دوسرے سے ملکیت کے مقدم یا مؤخر ہونے کا احتمال رکھتی ہے۔ چونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اگر دوسرا فریق تاریخ ذکر کرتا تو اس کی تاریخ بھی مقدم ہو سکتی ہے، جب تاریخ میں تقدم و تاخر کا احتمال آگیا تو تاریخ ساقط الاعتبار ہوگی لہذا مطلق ملکیت کا دعویٰ باقی رہا۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اس کے حق میں متنازع چیز کا فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ تاریخ ذکر کرنے والوں نے ملکیت ایسے وقت میں ثابت کی ہے جس کا کوئی معارض نہیں۔ بلکہ مطلق گواہوں کا عدم ذکر معارضہ اور عدم معارضہ دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جو شخص ملک مطلق کا دعویٰ کرتا ہوگا اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا یعنی جس فریق کے گواہ تاریخ نہ ذکر کرتے ہوں۔ چونکہ ملک مطلق پر قائم ہونے والے گواہوں کا پلڑا بھاری ہے، چونکہ یہ فریق چیز کا حکماً اصل مالک ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ شئی کے اضافات یعنی اولاد، دودھ، اون اور آمدنی کا مستحق ہوتا ہے۔

سوم: ملک مطلق کے متعلق دو دعوؤں میں تعارض ہو جو ذوی الید (قابضین) کے درمیان واقع ہو:

اگر کسی گھر پر دو آدمیوں کا قبضہ ہو اور وہ دونوں کامل ملکیت کا دعویٰ کرتے ہوں اور دونوں گواہ بھی پیش کرتے ہوں تو۔

شافعیہ..... (صحیح قول کے مطابق) کہتے ہیں: دونوں فریقوں کے گواہ ساقط ہو جائیں گے چونکہ گواہوں میں تعارض ہے جیسے بدون وجہ ترجیح کے دو دلیل متعارض ہوں، لہذا گھر دونوں فریقوں کے پاس بدستور باقی رہے گا چونکہ ان میں سے کسی کو بھی ترجیح حاصل نہیں۔ شافعیہ کا مرجوح قول یہ ہے کہ دونوں کے درمیان قرعہ ڈالا جائے گا۔

حنابلہ..... کہتے ہیں: جب کوئی چیز دو آدمیوں کے قبضہ میں ہو اور وہ دونوں اس کے متعلق جھگڑ رہے ہوں اور وہ دونوں گواہ بھی قائم کر دیں تو دونوں کے گواہ متعارض ہوں گے اور دونوں کے درمیان متنازع چیز نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی، اس کی دلیل ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۲۷ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے کی روایت ہے کہ دو آدمیوں کا ایک اونٹ کے متعلق جھگڑا ہو گیا وہ مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے، دونوں فریقوں نے گواہ پیش کر دیئے، آپ نے دونوں کے درمیان نصف نصف اونٹ کا فیصلہ کیا (رواہ ابو داؤد) عقلی دلیل یہ ہے کہ ہر فریق نصف چیز میں داخل ہونے اور نصف سے خارج ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور یہ امر پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ خارج کے گواہ معتبر ہوتے ہیں چونکہ وہ مدعی ہوتا ہے۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: دونوں قابضوں کے درمیان نصف نصف کا فیصلہ کیا جائے گا، ہاں البتہ اگر ایک فریق کے گواہ پہلے کی تاریخ ذکر کرتے ہوں تو اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، اس اجمال کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ①
۱..... اگر دونوں قابض گواہ پیش کر دیں کہ متنازع فیہ چیز اس کی ملکیت ہے تو ہر ایک کے لئے نصف نصف چیز کا فیصلہ کیا جائے گا، دلیل متنازعہ کے مذہب میں اوپر ذکر کر دی گئی ہے کہ ہر ایک فریق نصف حصہ کا مدعی ہے اور نصف کا مدعا علیہ، جب کہ مدعی کے گواہ قبول کئے جاتے ہیں، نصف تو اسے گواہوں کی وجہ سے مل جائے گا اور بقیہ نصف قضاء ترک کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑا جائے گا۔ بنا برہان ایک گھر گویا دو گھروں کے بمنزلہ ہوگا جو ہر دو فریقوں میں سے ہر ایک فریق کے قبضہ میں ایک ایک گھر ہوتا ہے اور ہر ایک فریق اس کا دعویٰ کرتا ہے اس کے ذمہ گواہ پیش کرنا ضروری ہوتا ہے، اور دوسرا فریق مقبوضہ گھر کا منکر ہوتا ہے۔

اسی طرح اگر ایک فریق گواہ پیش کر دے اور دوسرا فریق گواہ نہ پیش کرے تو گواہ نہ پیش کرنے والے فریق کے قبضہ میں جو گھر ہوگا گواہ پیش کرنے والے کے حق میں اس کا فیصلہ کیا جائے گا اور جو گھر اس کے قبضہ میں ہوگا قضاء ترک کی وجہ سے اسے چھوڑا جائے گا۔
۲..... اگر دونوں فریقوں کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور تاریخ برابر ہو تو دونوں کے درمیان متنازع چیز نصف نصف کی جائے گی۔
۳..... اگر ایک فریق کے گواہ تاریخ سابق ذکر کرتے ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے گواہ معتبر ہوں گے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں صاحب ید کی نسبت سے تاریخ کا کوئی اعتبار نہیں گویا متنازع چیز دونوں کے درمیان برابر نصف نصف کر دی جائے گی۔

۴..... اگر ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے فریق کے گواہ تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں، دلائل پہلے گزر چکے ہیں۔
۵..... اگر ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے فریق کے گواہ تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متنازع فیہ چیز دونوں کے درمیان نصف نصف کر دی جائے گی۔ وقت کا چنداں کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا چونکہ وقت ساقط الاعتبار ہے کیونکہ دوسرے فریق کی تاریخ کے تقدم اور تاخر میں احتمال ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں متنازع فیہ چیز اس فریق کی ہوگی جس کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں، دلائل اوپر بیان ہو چکے ہیں۔
کیا اگر کسی فریق کے پاس گواہوں کی تعداد انصاب سے زیادہ ہو تو کیا اس کے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی؟

اوپر مذکورہ جملہ صورتوں کے متعلق جمہور فقہاء کے ہاں یہ مقرر ہے کہ کثرت تعداد سے گواہوں کو ترجیح حاصل نہیں ہوگی چونکہ دو گواہ حجت کاملہ ہوتے ہیں اور شریعت نے صرف دو گواہوں کا انصاب مقرر کیا ہے لہذا کثرت اور اضافہ سے گواہی میں قوت اور طاقت نہیں آئے گی۔ یہی صورت دیتوں میں بھی ہے، چنانچہ دیتوں کی مقدار اشخاص کے مختلف ہونے سے مختلف نہیں ہوتی، اسی طرح گواہوں کے عدالت میں مشہور ہونے سے بھی کوئی ترجیح نہیں ملتی۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۲۸ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں زائد عدالت سے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی جیسے دو حدیثوں میں سے ایک حدیث کو رواۃ کی عدالت
سے رائج قرار دیا جاتا ہے لیکن کثرت عدد سے ترجیح نہیں دی جاتی۔ ❶

دوسری نوع..... ملک بسبب کے دعویٰ میں گواہوں کے تعارض کے ساتھ دو دعویٰ کا تعارض:

ملک بسبب یہ ہوتی ہے کہ جس ملک کا سبب ساتھ ذکر کیا گیا ہو مثلاً وراثت، خریداری، متاج وغیرہ۔ میں ہر حالت سے جدا جدا بحث کروں
گا، اجمال اس کا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک ملک مقید یہ ہے کہ دو اشخاص کسی ایک فرد سے حصول ملک کا دعویٰ کرتے ہوں ان میں سے ایک
قابلض ہو یا دونوں فریق دو آدمیوں سے خریدنے کا دعویٰ کرتے ہوں اور دونوں تاریخ ذکر کرتے ہوں جب کہ قابلض کی تاریخ سابق ہو ان
دونوں صورتوں میں صاحب ید کے گواہ حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق قبول کئے جائیں گے۔

پہلی حالت: دعوائے ملک بسبب وراثت..... بسبب وراثت حاصل ہونے والی ملک کے دعویٰ میں تعارض کی دو صورتیں ہیں:
۱..... یہ کہ دونوں دعویدار خارجین (غیر قابلض) ہوں اور کوئی تیسرا شخص قابلض ہو۔
۲..... یہ کہ ایک فریق خارج ہو اور دوسرا قابلض ہو۔

اول: خارج اور قابلض کے درمیان دعویٰ کا تعارض..... ❶ اگر وراثت میں ملا ہوا سامان کسی ایک شخص کے پاس ہو اور وہ گواہ
پیش کر دے کہ اس کا باپ مر گیا تھا اور اس نے ترکہ چھوڑا ہے، جب کہ دوسرا شخص بھی گواہ پیش کر دے کہ اس کا باپ مر گیا تھا اور یہ سامان اسے
وراثت میں ملا ہے۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا خواہ گواہ وقت ذکر کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں یا تاریخ بیان کرتے
ہوں اور ان کی تاریخ برابر ہو، اگر ایک کی تاریخ سابق ہو تو ترکہ اسی کی ملکیت تصور ہوگا، اس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱..... خارج اور ذی الید میں سے ہر ایک گواہ پیش کر دے کہ یہ چیز اس کی ملک ہے اور اس کا والد فوت ہو گیا تھا اس کی وراثت سے اسے یہ
چیز ملی ہے۔ اس چیز کا خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ ہر دعویدار نے سامان کی ملکیت میت کے لئے ثابت کی ہے لیکن وارث میت
کے قائم مقام ہوگا گویا دونوں وارثوں نے بغیر سبب کے ملک مطلق کا دعویٰ کیا لہذا خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔
جیسا کہ ملک مطلق کے دعویٰ میں قبل ازیں ہمیں معلوم ہو چکا ہے۔

۲، ۳..... اگر دونوں فریق تاریخ ذکر کرتے ہوں یا ایک فریق تاریخ ذکر کرتا ہو اور دوسرا ذکر نہ کرتا ہو تو بھی متنازع فیہ سامان کا فیصلہ خارج
کے حق میں کیا جائے گا، چونکہ پہلی صورت میں تعارض کی وجہ سے وقت ساقط الاعتبار ہوگا اور دعویٰ ملک مطلق کا باقی رہا، دوسری صورت میں
وقت کا کوئی اعتبار نہیں کیا جائے گا، چونکہ دوسرے کی ملک کے تقدم و تاخر کا احتمال ممکن ہے، احتمال کے ہوتے ہوئے وقت کی طرف چنداں توجہ
نہیں کی جائے گی۔

۴..... اگر ایک فریق کی تاریخ دوسرے سے سابق ہو ❷ تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تاریخ سابق
کے دعویدار کی ملکیت ہوگی چونکہ اس کے گواہوں نے ایسے وقت میں اس کے لئے ملکیت ثابت کی ہے جس کے معارض کوئی دوسرا وقت نہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ وراثت کا دعویٰ میت کی ملکیت کا دعویٰ ہوتا ہے اور دونوں فریقوں
کے گواہ میت کی ملکیت کو ظاہر کرتے ہیں لیکن وارث میت کے قائم مقام ہوگا گویا دونوں مورثوں نے ملک مطلق کا دعویٰ کیا ہے یا تاریخ کا ذکر کیا

❶..... تکملة فتح القدیر ۲/۲۳۳، المبسوط ۱/۴۱، الدر المختار ۳/۴۹۵، اللباب ۴/۳۷، مغنی المحتاج ۴/۲۸۲، المیزان
۱/۹۵، المغنی ۲/۲۸۲، بداية المجتہد ۲/۴۶۱، المبسوط ۱/۴۳، البدائع ۲/۲۳۳۔ ❷ مثلاً صاحب تاریخ کے گواہ گواہی دیتے ہوں کہ یہ
چیز اس شخص کو ۵ محرم ۱۲۳۰ھ سے وراثت میں ملی ہے دوسرے فریق کے گواہ گواہی دیتے ہوں کہ یہ چیز اس شخص کو ۲۵ ربیع الثانی ۱۲۳۱ھ سے وراثت میں ملی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۲۹ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
ہے اور دعویٰ میں گویا سبب ملک مذکور نہیں، ہمیں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ایسی صورت میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متنازع چیز کا خارج کے
حق میں فیصلہ کیا جاتا ہے۔

دوم: دعوائے وراثت میں دو خارجوں کے درمیان تعارض دعویٰ..... اگر کوئی گھر کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں ہو پھر وہ
اشخاص (قابض کے علاوہ) گھر کی ملکیت پر گواہ قائم کر دیں اور ہر ایک کا دعویٰ ہو کہ اس کا والد مر گیا تھا اور یہ گھر اسے وراثت میں ملا ہے۔
حنفیہ..... کہتے ہیں ❶ دونوں اشخاص کے درمیان گھر نصف نصف کیا جائے گا برابر ہے کہ دونوں فریقوں کے گواہ وراثت کی منتقلی کی
تاریخ ذکر کرتے ہوں یا نہ کرتے ہوں۔ یا ان دونوں کی تاریخ برابر ہو یا تاریخ ذکر کرتے ہی نہ ہوں۔ وجہ بیان ہو چکی ہے کہ ملک میراث
حقیقت میں میت کی ملک ہوتی ہے اور وراثت تو محض اس کا نائب ہوتا ہے، جو ملک میں میت کا قائم مقام ہوتا ہے، گویا دونوں مورث موجود ہیں
اور ملک مطلق کا دعویٰ کر رہے ہیں جو کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں ہے۔

اگر تاریخ ذکر کرتے ہوں اور ایک کی تاریخ سابق ہو تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک متنازع چیز اس
کی ملکیت ہوگی، چونکہ وارث نے گواہ قائم کر کے مورث کی ملکیت کو ظاہر کیا ہے نہ کہ اپنی ملکیت کو، گویا معاملہ یوں ہو گیا کہ بذات خود مورث
حاضر ہو گئے ہیں اور ہر ایک نے گواہ قائم کئے ہیں جنہوں نے گواہی میں ملکیت کی تاریخ ذکر کی ہے، اور ان میں سے ایک کی تاریخ سابق ہو،
اس صورت میں سابق تاریخ ذکر کرنے والے کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ جس وقت میں ملکیت ثابت کی اس کا کوئی معارض نہیں۔
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: خارجین کے درمیان اس صورت میں متنازع چیز نصف نصف تقسیم کر دی جائے گی، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے
ز نزدیک تاریخ کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا وجہ ذکر کر دی گئی ہے۔

دوسری صورت: خریداری کے بسبب ملک کا دعویٰ..... اگر دو اشخاص مثلاً گھر کی ملکیت کا دعویٰ کرتے ہوں، گھر ان میں سے
کسی ایک کے قبضہ میں ہو ان دونوں میں سے ایک دوسرے سے خریدنے کا دعویٰ کرتا ہو یا ہر ایک دوسرے سے خریدنے کا دعویٰ کرتا ہو یا گھر
کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں ہو اور دونوں دعویاداروں میں سے ہر ایک قابض سے خریدنے کا دعویٰ کرتا ہو یا کسی اور شخص سے خریدنے کا
دعویٰ کرتا ہو، قاضی ان کے درمیان کیسے فیصلہ کرے گا؟ جواب مندرجہ ذیل صورتوں میں مذکور ہے۔

۱۔ خارج اور صاحب ید کے درمیان متنازع ہو..... ❶ اس صورت میں مزید تین احتمالات ہیں۔
اول..... اگر خارج دعویٰ کرے کہ اس نے یہ گھر صاحب ید سے ایک ہزار روپے میں خریدا ہے اور ثمن نقدی ادا کر دیئے ہیں تو گواہی پر
خارج کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، چونکہ وہی مدعی ہے۔

دوم..... اگر صاحب ید دعویٰ کرتا ہوں کہ اس نے خارج (غیر قابض) سے گھر خریدا ہے تو گواہوں پر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا،
چونکہ خارج سے ملک کا حاصل کرنا ممکن ہے کیونکہ وہ مدعی ہے۔

سوم..... اگر خارج اور صاحب ید (قابض) ہر ایک دعویٰ کرتا ہو کہ اس نے ایک ہزار روپے میں دوسرے سے مکان خریدا ہے اور ثمن کی
ادائیگی نقدی کر دی ہے، پھر وہ ہر ایک اپنے دعویٰ پر گواہ بھی پیش کر دے لیکن خریداری کی تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں یا تاریخ ذکر کرتے ہوں البتہ
دونوں کی تاریخ برابر ہو۔

اور اگر گواہوں سے رقم کا قبضہ ثابت نہ ہو..... تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گواہ قبول نہیں کئے
جائیں گے، اور دعویاداروں میں سے کسی کا بھی دوسرے کے ذمہ کچھ واجب نہیں ہوگا، متنازع چیز قابض کے پاس رہنے دی جائے گی، چونکہ ہر

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۴۳۰ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے خریدار اس امر کا اقرار کرتا ہے کہ بیع بائع (فروخت کنندہ) کی ملک ہے۔

بنا برہند خریداری کا دعویٰ ہر ایک کی طرف سے دوسرے کے لئے بیع کی ملکیت کا اقرار تصور ہوگا، دونوں کے گواہ اس بات پر قائم ہوئے کہ وہ دوسرے صاحب کے لئے ملک کا اقرار کرتے ہیں لیکن دونوں اقراروں کے موجب میں تانی اور تانیض ہے لہذا گواہوں پر عمل کرنا دشوار ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کیا جائے گا، قابض کو حکم دیا جائے گا کہ وہ مدعی بہ خارج کے سپرد کرے، چونکہ دونوں دلیلوں کو بقدر امکان جمع کرنا مقصد ہوتا ہے۔ یہاں دونوں دلیلوں کو جمع کرنا ممکن ہے اور یہ دونوں عقدوں کو صحیح قرار دینے سے ممکن ہے مثلاً ہم فرض کریں کہ صاحب ید (قابض) نے بیع اولاً خارج (جس کا قبضہ نہ ہو) سے خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا، پھر ثانیاً خارج نے قابض سے خرید لی لیکن چیز پر قبضہ نہیں کیا بلکہ اسے دوسری بار صاحب ید کو فروخت کر دی، اس طرح دونوں عقود صحیح قرار دینا ممکن ہے۔

جب کہ مذکورہ بالا صورت کے برعکس صورت کا احتمال صحیح نہیں ہوگا مثلاً ہم یوں تصور کریں کہ اولاً خارج (جس کا بیع پر قبضہ نہ ہو) نے قابض سے بیع خریدی اور قبضہ نہیں کیا بلکہ ثانیاً بیع قابض کو فروخت کر دی۔ چونکہ اس احتمال میں عقد ثانی کا فاسد ہونا لازم آتا ہے کیونکہ یہ زمین کی بیع ہے جو قبضہ سے پہلے ہو جائے، جب کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں ہے۔ جب پہلے احتمال کی رو سے دونوں عقود صحیح ہیں تو متنازع چیز صاحب ید کے پاس رہے گی اور اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ خارج کے سپرد کرے۔

اگر دونوں تاریخ ذکر کریں اور ایک کی تاریخ سابق ہو لیکن گواہ قبضہ کا ذکر نہ کرتے ہوں تو جس کی بیع متاخر ہوگی اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیع ثانی بیع اول کو توڑ دے گی۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا چونکہ جب اس کی بیع سابق ہوگی تو فرض کر لیا جائے گا کہ گویا گھر اس نے پہلے خرید لیا ہے اور اس پر قبضہ نہیں کیا پھر صاحب ید کو فروخت کر دیا جب کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قبل از قبضہ بیع جائز نہیں ہوتی، جب بیع جائز نہیں ہوگی تو بیع خارج کی ملک میں باقی رہے گی، جب کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قبل از قبضہ زمین کی بیع جائز ہے لہذا دونوں بیوع جائز نہیں اور صاحب ید کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔

جب صاحب ید کی بیع سابق ہوگی تو بالاتفاق خارج کے حق میں گھر کا فیصلہ کیا جائے گا چونکہ جب اس کی بیع کا وقت پہلے کا ہے تو خریداری میں بھی پہل ہوگی گویا صاحب ید نے خارج سے خرید اور قبضہ کر لیا پھر خارج نے اس سے مکان خرید اور اس پر قبضہ نہیں کیا۔ لہذا مکان کی سپردگی کا اسے حکم دیا جائے گا۔

اگر گواہوں سے قبضہ ثابت کر دیں..... تو دونوں فریقوں کے گواہ ساقط الاعتبار ہوں گے، یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے اور مکان جس کے قبضہ میں ہوگا قضاے ترک کے طور پر اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جس شخص کے قبضہ میں گھر ہو حقیقتہ فیصلہ اسی کے حق میں کیا جائے گا اور بیع اول کے ثمن اور بیع ثانی کے ثمن میں تقاضہ ہو جائے گا، زائد حصہ ثمن دوسرے سے لیا جائے گا، مثلاً خارج نے قابض سے گھر خریدا، اس پر قبضہ کر لیا پھر داخل نے گھر خرید لیا اور اس نے بھی قبضہ کر لیا، یہ اس لئے تاکہ انسان کا کیا ہوا تصرف درست رہے۔

۲: تیسرے شخص کے پاس موجود چیز کے متعلق دو خارجوں کے درمیان تنازع..... اس صورت کے دو احتمالات ہیں۔
اول: دونوں خارج شخص واحد سے خرید کرنے کا دعویٰ صاحب ید پر کرتے ہوں..... اگر دو اشخاص کسی دوسرے شخص سے گھر خریدنے کا دعویٰ کرتے ہوں کہ ان میں سے ہر ایک نے کسی معین شخص سے مکان خریدا ہے، ثمن بھی متعین ہوں جو ادا کر دیئے ہوں،

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۳۱ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
دونوں اپنے دعویٰ پر گواہ بھی پیش کر دیں۔

حنفیہ..... کہتے ہیں: ❶ اگر دونوں خریداری کی تاریخ ذکر نہ کریں اور نہ ہی قبضہ کی تاریخ ذکر کریں تو دونوں کے درمیان نصف نصف مکان کا فیصلہ کیا جائے گا اور دونوں کے لئے خیار بھی ثابت ہوگا چونکہ سبب استحقاق میں دونوں فریق برابر ہیں۔

شافعیہ..... کہتے ہیں: دونوں گواہ متعارض ہوں گے اور ساقط ہو جائیں گے، چونکہ دونوں کے موجب اور مقتضاء میں تنافی ہے، گویا گواہ ہیں ہی نہیں، ہر فریق نفی پر قسم اٹھائے گا اور یوں کہے گا: اللہ کی قسم ہر چیز تمہاری نہیں ہے، پھر متنازع چیز دونوں کے درمیان نصف نصف کر دی جائے گی، چونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی ایک فیصلہ کیا ہے۔ کما مر۔ ❷

پھر حنفیہ کہتے ہیں: اگر فریقین تاریخ ذکر کرتے ہوں اور ایک فریق کی تاریخ پہلی کی ہے تو اسی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ اس کے گواہوں نے اس کے لئے ایسے وقت میں ملک ظاہر کی ہے جس میں دوسرے فریق کے گواہ متعارض نہیں۔

اگر ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے کے گواہ ذکر نہ کرتے ہوں..... تو جس فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں گے اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا چونکہ اس وقت میں اس کی ملکیت ثابت ہو چکی ہے، جب کہ دوسرے فریق کا احتمال ہے کہ پہلے کی ملکیت بھی ہو سکتی ہے اور بعد کی بھی لہذا شک کے ہوتے ہوئے فیصلہ نہیں کیا جاتا۔

اگر گواہ تاریخ ذکر نہ کریں یا ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں یا دونوں کی تاریخ برابر ہو لیکن ایک کا قبضہ بھی ہو یعنی معاینہ سے اس کا قبضہ ثابت ہو، وہی متنازع فیہ چیز کا زیادہ حق دار ہوگا۔ چونکہ اس کے قبضہ کی کثرت اس کی سابق خریداری کی دلیل ہے، نیز دونوں دعویدار گواہوں کے ذریعہ خریداری کے اثبات میں برابر ہیں۔ جب کہ قبضہ امر مرتج ہے۔ ثابت شدہ قبضہ شک سے زائل نہیں ہوگا۔ ہاں البتہ اگر گواہ دوسرے فریق کی خریداری کی تاریخ مقدم ذکر کر دیں تو اس کے حق میں فیصلہ ہوگا اور دوسرا فریق ثمن بائع کو واپس کرنے کا پابند ہوگا۔

خلاصہ..... قابض کے گواہ غیر قابض کے گواہوں کی نسبت ملک بسبب کے دعویٰ میں زیادہ قابل اعتبار ہوں گے، بخلاف مطلق کے دعویٰ کی صورت کے چنانچہ اس صورت میں خارج سے گواہ زیادہ قابل اعتبار ہوں گے۔

اگر دو اشخاص کسی تیسرے قابض پر دعویٰ کریں ان میں سے ایک اس سے خریداری کا دعویٰ کرتا ہو جب کہ دوسرا بیہ اور قبضہ کا دعویٰ کرتا ہو، دونوں اس پر گواہ قائم کر دیں، تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں تو خریداری زیادہ قابل اعتبار ہے چونکہ خریداری میں زیادہ قوت پائی جاتی ہے۔ کیونکہ خریداری میں دو طرف معاوضہ ہوتا ہے، نیز خریداری ہفہ ثابت ہو جاتی ہے بخلاف بیہ کے چونکہ بیہ قبضہ پر موقوف ہے۔

اگر ایک فریق کا دعویٰ خریداری کا ہو اور کوئی عورت دعویٰ کرتی ہو کہ اس نے اس چیز پر نکاح کیا ہے یہ دونوں دعوے برابر ہوں گے چونکہ قوت میں دونوں برابر ہیں چونکہ ان میں جانین کی طرف سے معاوضہ ہے۔ جب کہ ملک ہفہ ثابت ہو جاتی ہے، اور اگر ایک رہن کا دعویٰ کرتا ہو اور قبضہ کا دعویٰ بھی کرتا ہو جب کہ دوسرا بیہ اور قبضہ کا دعویٰ کرتا ہو تو رہن زیادہ قابل اعتبار ہوگا چونکہ رہن میں رکھی ہوئی چیز کا ضمان بھرا جاتا ہے جب کہ مہوب چیز کا ضمان نہیں ہوتا اور عقد ضمان اعتبار کے زیادہ لائق ہوتا ہے۔

دوم..... خارجین میں سے ہر ایک ایسے شخص سے خریداری کا دعویٰ کرتا ہو کہ جو اس کے مدعا علیہ ہو۔ تفصیل یہ ہے کہ اگر دو اشخاص مکان کا دعویٰ کرتے ہوں جو کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں ہو، دونوں دعویدار اس امر پر گواہ بھی پیش کر دیں کہ انہوں نے مکان فساد سے یہ مکان خریدا ہے یعنی بائع دونوں کا الگ الگ ہو، دونوں کے درمیان نصف نصف کا فیصلہ کیا جائے گا، چونکہ دونوں خریدار دو فروخت

❶ البیان ۲/۲۳، تکملة فتح القدیر ۲/۲۲۱، الدر المختار ۴/۴۵۶، الباب ۳۳۱/۳ ❷ مغنی المحتاج ۴/۴۸۰، حاشیہ

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۴۳۲ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

کنندگان کے قائم مقام ہوں گے، گویا دونوں فروخت کنندگان حاضر ہو گئے، اور ملک مطلق پر گواہ قائم کر دیے اگر معاملہ یہی ہوتا تو دونوں کے درمیان نصف نصف مکان کر دیا جاتا مذکورہ بالا صورت میں بھی یہی ہوگا، دونوں کے لئے خیار بھی ثابت ہوگا۔

اگر دونوں تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دونوں کی تاریخ برابر ہو یا ایک فریق کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں اور دوسرے فریق کے گواہ تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں، تو بھی دونوں کے درمیان نصف نصف مکان کیا جائے گا، اگر ایک فریق کے گواہوں کی بیان کردہ تاریخ پہلے کی ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پہلی والی تاریخ کا اعتبار زیادہ قابل قبول ہوگا، اصول کی روایت میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی یہی ہے برخلاف میراث کے کہ ان کے نزدیک نصف نصف ہوگی۔

میراث اور خریداری میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس لئے فرق کرتے ہیں کیونکہ خریدار ملک کو اپنی لئے ثابت کرتا ہے جب کہ میراث میں وارث میت کی ملک کو ثابت کرتا ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ایک اور روایت میں ہے کہ انہوں نے میراث اور خریداری میں برابری رکھی ہے اور فرمایا ہے کہ خریداری میں بھی تاریخ کا اعتبار نہیں ہاں البتہ اگر دعویدار ان دونوں فروخت کنندگان کی ملک کی تاریخ بیان کر دیں۔

جس کے حق میں فیصلہ ہوا اس کے لئے ثبوت خیار..... اگر دعویداروں کے درمیان مکان نصف نصف بانٹ دیا جائے اور دعویٰ خریداری کا کرتے ہوں تو دونوں کے لئے خیار ثابت ہوگا، دونوں میں سے ہر ایک اگر چاہے تو نصف ثمن سے نصف مکان لے سکتا ہے، اگر چاہے تو تفریق صفقہ کی وجہ سے چھوڑ سکتا ہے چونکہ دونوں دعویداروں کا مقصد پوری بیع کو حاصل کرنا ہوتا ہے، لیکن پوری بیع کی خریداری کسی فریق کو حاصل نہیں ہوئی جس کی وجہ سے اس کی رضامندی میں خلل واقع ہو گیا لہذا خیار حاصل ہوگا۔

اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اختیار لے لیا تو وہ آدھا مکان لے لے اور نصف ثمن فروخت کنندہ سے واپس لے، چونکہ ہر ایک کو اس کی ملکیت میں نصف بیع ہی ملی ہے۔

اگر دونوں میں سے ہر ایک رد بیع کو اختیار کرے اور بیع توڑ دے تو ہر خریدار بائع سے پورے ثمن واپس لے چونکہ بیع فسخ ہو چکی۔

اگر ایک فریق رد بیع کو اختیار کرے اور دوسرا بیع کو حاصل کرنا چاہے اگر یہ صورت حال حاکم کے اختیار دینے سے قبل پیدا ہوئی ہو اور فیصلہ مکان کے نصف نصف کرنے کا ہو تو دوسرے فریق کو حق حاصل ہے کہ وہ کل ثمن کے ساتھ پوری بیع حاصل کر لے چونکہ اس کا حق ہے کہ وہ عقد میں پوری بیع کو حاصل کرے اور مزاحمت میں کسی قسم کا استحقاق نہ ہو اور جب جھگڑا ختم ہو جاتا ہے تو استحقاق کا مانع بھی ختم ہو جاتا ہے لہذا پوری بیع حاصل کرے گا۔

اگر یہ صورت حال قاضی کے فیصلہ اور اس کی اختیار دہندگی کے بعد پیدا ہو تو اس صورت میں بیع لینے والا صرف نصف حصہ ہی لے سکتا ہے اور یہ حصہ نصف ثمن سے لے، چونکہ قاضی کے فیصلہ سے ہر فریق کا مقابل والے حصہ کا عقد فسخ ہو چکا وہ بغیر تجدید کے واپس نہیں لوٹے گا۔

تیسری حالت: بسبب نتاج ملک کا دعویٰ

نتاج کیا ہے..... نتاج سے مراد جانور سے پیدا ہونے والا بچہ ہوتا ہے ”نتاج“، ثبوت، فعل مجہول سے مشتق ہے ”نتجت“، یعنی ”ولدت ووضعت“، یعنی کسی انسان کی ملکیت میں جانور سے پیدا ہونے والا بچہ۔

اگر دو آدمی کسی جانور کے متعلق جھگڑ رہے ہوں ہر ایک کا دعویٰ ہو کہ یہ اس کی ملکیت ہے اور ہر دعویدار گواہ بھی پیش کر دے کہ یہ جانور اس کے ہاں پیدا ہوا ہے یا اس کے بائع کے ہاں پیدا ہوا ہے یا اس کے مورث کے پاس پیدا ہوا ہے۔ اب اس مقدمہ کا فیصلہ قاضی کیسے کرے گا؟ اس قضیہ کے حل کے لیے حنفیہ کے نزدیک تین احتمالات ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد: ششم ----- ۴۳۳ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اول..... خارج اور صاحب ید کا دعویٰ ہو کہ نتائج (جانور) اس کی ملکیت ہے اور اس کے نتائج ہونے پر ہر فریق گواہ پیش کر دے اور تاریخ ذکر نہ کرتے ہوں یا دونوں ایک ہی تاریخ ذکر کرتے ہوں، چنانچہ صاحب ید اس جانور کا زیادہ حق دار ہوگا چونکہ صاحب ید یہاں بظاہر اپنے قبضہ سے نتائج کا مستحق نہیں ہوگا بلکہ اس کے گواہوں نے قبضہ کے علاوہ ایک اور چیز بھی ثابت کی ہے اور وہ نتائج کی ملکیت کا حق دار ہوتا ہے تاہم ذی الید کے گواہ قبضہ کی وجہ سے رائج ہوں گے، لہذا اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، یہ برخلاف ملک مطلق کے ہے، ملک مطلق میں گواہ وہی امر ثابت کرتے ہیں جو بظاہر قبضہ سے ثابت ہو اس اعتبار سے کہ ملک میں انتقال ہوتا ہے اور آتی جاتی ہے۔

اس مسئلہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی وارد ہوئی ہے۔ کہ ”دو آدمیوں کا ایک اونٹنی کے متعلق جھگڑا ہو گیا ہر ایک کہنے لگا کہ یہ اونٹنی میرے پاس پیدا ہوئی ہے، دونوں نے اپنے مدعا پر گواہ پیش کر دیئے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی کا فیصلہ اس شخص کے حق میں دیا جس کے قبضہ میں اونٹنی تھی۔ ①

عیسیٰ بن ابان کہتے ہیں: دونوں گواہ ساقط ہو جائیں گے اور مدعا بہ چیز صاحب ید کے پاس رہنے دی جائی گی اور یہ فیصلہ قضائے ترک کے طور پر ہوگا۔ ②

دوم..... ایک فریق نتائج پر گواہ پیش کر دے اور دوسرا ملک مطلق پر گواہ پیش کرے اور کہے اس پر میری ملکیت ہے، چنانچہ نتائج کے گواہ زیادہ قابل اعتبار ہوں گے، خواہ وہ خارج ہو یا ذی الید ہو وجہ ذکر ہو چکی ہے۔ ③

سوم..... دو خارج نتائج کا دعویٰ کرتے ہوں جب کہ نتائج ایک تیسرے شخص کے قبضہ میں ہو جو کہ ملک مطلق کا دعویٰ کرتا ہو، یہ نتائج خارجین (دو غیر قابضوں) کے درمیان نصف نصف ہوگا، چونکہ دونوں دعویٰ دار استحقاق میں برابر برابر ہیں۔ اگر دونوں فریقوں کے گواہ تاریخ ذکر کرتے ہوں تو بھی نتائج کا نصف نصف کا فیصلہ کیا جائے گا۔ چونکہ تعارض کی وجہ سے وقت کا اعتبار ساقط ہوگا۔

اگر دونوں کی بیان کردہ تاریخوں میں اختلاف ہو تو جانور کی عمر کا اعتبار کیا جائے گا، چنانچہ جانور کی عمر جس فریق کی بیان کردہ تاریخ کے موافق ہوگی اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، چونکہ یہ ظاہر ہو چکا کہ دوسرے فریق کے گواہ بہر حال جھوٹے ہیں۔ اگر عمر کا اندازہ دشوار ہو تو جانور نصف نصف دونوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا، چونکہ تاریخ ساقط الاعتبار ہے، گویا انہوں نے تاریخ کو ذکر کیا ہی نہیں۔

اگر جانور کی عمر دونوں فریقوں کی بیان کردہ تاریخ کے مخالف ہو تو ظاہر الروایہ کے مطابق تاریخ ساقط الاعتبار ہوگی، گویا فریقوں نے وقت ذکر کیا ہی نہیں۔

حاکم شہید اپنی مختصر (الکافی) میں رقم طراز ہیں کہ دونوں گواہ ساقط ہو جائیں گے اور نتائج قابض کے پاس باقی رہے گا، حاکم شہید کہتے ہیں یہی صحیح ہے۔

فی الواقع ان دونوں صورتوں میں زیادہ صحیح امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ دو صورتوں سے مراد جانور کی عمر میں اشکال کا پیش آنا اور عمر کا دونوں اوقات کے مخالف ہونا، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جانور دونوں فریقوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کیا جائے گا، خواہ جانور دونوں کے قبضہ میں ہو یا کسی ایک کے قبضہ میں یا کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں۔ ④

①..... رواہ الدار قطنی والبیہقی واسنادہ ضعیف۔ ② المبسوط ۱/۲۳، البدائع ۶/۲۳۴، تکملة فتح القدیر ۶/۲۳۵، الدر المختار ۴/۲۵۹، اللباب ۳/۳۵، البدائع المرجع السابق، تکملة فتح القدیر ۶/۳۳۷، البدائع ۶/۲۳۴، تکملة فتح القدیر ۶/۲۳۶، اللباب شرح الكتاب ۴/۴۳.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ۳۴..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

وہ امور جن کا سبب متکرر ہوتا ہے اور جن کا متکرر نہیں ہوتا..... دو دعویوں کے تعارض کے سلسلہ میں ملک مطلق یا ملک مقید کے حوالے سے جتنے احکام بھی مذکور ہوئے ان پر یہ امر منطبق ہوتا ہے کہ تعارض دعویٰ ہر اس صورت میں ہو سکتا ہے جس میں سبب کا تکرار ہوتا ہو جیسے دو یا دو سے زائد مرتبہ وجود یا جاسکتا ہو جیسے تعمیر مکان، باغ لگانا، فصل کاشت کرنا وغیرہا۔ چنانچہ متنازع چیز کا خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اگر کوئی شخص دعویٰ کرتا ہو کہ یہ کپڑا اس کی ملکیت ہے اور اس نے خود اس کپڑے کو بنا ہے، یا گھر کا دعویٰ کرتا ہو کہ یہ مکان میری ملکیت ہے اور یہ میں نے خود تعمیر کیا ہے یا باغ کا دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے میں نے خود اس کے پودے لگائے ہیں، یا گندم کا دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے میں نے خود کاشت کی ہے، اپنے دعویٰ پر گواہ بھی قائم کر دیئے جب کہ ذوالید (قابض) بھی یہی دعویٰ کرتا ہو اور اگر وہ اپنے دعویٰ پر قائم رہتا ہو تو متنازع چیز کا خارج کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا چونکہ یہ اشیاء نتائج (جانور کے بچے) کی طرح نہیں ہیں چونکہ ان میں تکرار واقع ہوتا ہے۔ ❶

اوپر نتائج کی بحث میں جتنے احکام مذکور ہوئے ان کا انطباق ان امور پر بھی ہوتا ہے جن میں تکرار واقع نہ ہوتا ہو اور دوسری بار وجود میں لائے نہ جاسکتے ہوں جیسے وہ کپڑا جو ایک ہی بار بنا جاتا ہو، روٹی کا تنا، دودھ دوہنا، اون کا ثنا وغیرہا۔ چونکہ یہ سب امور نتائج کے معنی میں ہیں، ان کا فیصلہ صاحب ید (قابض) کے حق میں کیا جائے گا۔ چنانچہ اگر کسی عورت نے دعویٰ کیا کہ یہ کاتی ہوئی اون اس کی ملکیت ہے اور اس نے خود کاتی ہے، یا کسی شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ کپڑا اس کی ملکیت ہے اور یہ کپڑا اس نے خود بنا ہے جب کہ کپڑا اس قسم کا ہو کہ اسے ایک ہی بار بنا جاتا ہو اور اس میں تکرار نہ ہو سکتا ہو یا دودھ کا دعویٰ کیا کہ یہ اس کی ملکیت ہے اور اس نے اپنی بکری سے دوہا ہے یا پتھر کا دعویٰ کیا کہ یہ میری ملکیت ہے اور میں نے اپنے ہاتھ سے بنائی ہے، یا اون کا دعویٰ کیا کہ یہ میں نے اپنی بھیڑ سے کاتی ہے اور مدعی نے اپنے دعویٰ پر گواہ بھی پیش کر دیئے، جب کہ صاحب ید بھی یہی دعویٰ کرتا ہو اور گواہ قائم کر دے، چنانچہ متنازع چیز کا صاحب ید کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ چونکہ یہ چیزیں نتائج کے معنی میں ہیں۔

چھٹی بحث: فقط اصل ملک میں دعویوں کے تعارض کا حکم، حکم ملک اور اس کے مقتضی حقوق:

یہ مقصد دو مختلف قضیوں پر مشتمل ہے، میں نے ان دونوں قضیوں کو اکٹھا اس لئے کیا ہے چونکہ یہ دونوں انفرادی طور پر کسی واضح مطلب کے حامل نہیں کیونکہ یہ بحث قلیل گفتگو کی محتمل ہے، نیز ان دونوں قضیوں کے درمیان ایک طرح سے جزوی ربط پایا جاتا ہے جو کہ ولایت تصرف کے اعتبار سے ہے۔

فقط اصل ملک میں دو دعویوں کے تعارض کا حکم..... دو دعویوں کے تعارض کا بیان گواہوں کے تعارض کے ساتھ منتہی ہوتا ہے، اس بحث میں دعویوں کے تعارض کے متعلق کلام ہوگا، اس میں ظاہر قبضہ کو حجت بنایا جاتا ہے، دعویداروں کے درمیان قبضہ کے زیادہ رائج ہونے کی بنیاد پر فیصلہ کیا جاتا ہے، حکم درج ذیل مسائل میں ظاہر ہوتا ہے۔

۱: دو آدمی جانور کے متعلق جھگڑ رہے ہوں..... ان میں سے ایک جانور پر سوار ہو اور دوسرا لگام سے چمٹا ہوا ہو، چنانچہ سوار جانور کا زیادہ حق دار ہوگا، چونکہ سوار کا جانور پر تصرف زیادہ قوی ہے کیونکہ جانور پر سوار ہونا غالب احوال میں ملکیت کے ساتھ مخصوص ہے۔

اسی طرح اگر ایک شخص اگر گھوڑے کی زین پر سوار ہو اور دوسرا اس کے پیچھے سوار ہو تو متنازع جانور کا زیادہ حق دار زین سوار ہوگا چونکہ جانور پر اس کا زیادہ قابو ہے، یہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے، اسی رائے کو امام قدوری نے ”الکتاب“ میں اختیار کیا ہے، جب کہ ظاہر الروایۃ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۳۵ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

میں ہے کہ جانور دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگا چونکہ اصل استعمال میں دونوں برابر ہیں، اسی طرح اگر دونوں زمین پر سوار ہوں تو بھی جانور نصف نصف تقسیم کیا جائے گا۔

اور اگر اونٹ کے متعلق دو اشخاص جھگڑ رہے ہوں ان میں سے ایک شخص کا بوجھ (سامان) اونٹ پر لدا ہوا ہو اور دوسرے کا تھملا اونٹ پر لٹکایا ہوا ہو تو بوجھ والا زیادہ حق دار ہوگا، چونکہ وہی متصرف ہے اور فی الواقع وہی صاحب ید (قابلض) ہے۔

۲: دو آدمی قیص کے متعلق جھگڑ رہے ہوں..... ایک شخص نے قیص پہن رکھی ہو جب کہ دوسرے نے ہاتھ میں پکڑ رکھی ہو چنانچہ پہنے والا قیص کا زیادہ حق دار ہے چونکہ اس کا قیص پر تصرف زیادہ ہے، اس نے قیص تو اپنے استعمال میں لائی ہوئی ہے۔ اگر چٹائی میں جھگڑا ہو ایک شخص تو چٹائی پر بیٹھا ہو اور دوسرے نے چٹائی کا کونہ ہاتھ میں پکڑا ہو تو چٹائی دونوں کے درمیان نصف نصف کی جائے گی یہ فیصلہ قضاء ترک (جھگڑا نہمانے) کے طور پر ہوگا نہ کہ حقیقت، چونکہ چٹائی پر بیٹھنا چٹائی پر قبضہ نہیں ہوتا یہاں تک کہ چٹائی پر بیٹھنا غصب شمار نہیں ہوتا۔ چٹائی پر قبضہ یا تو منتقل کرنے سے ہوتا ہے یا اپنے گھر میں پھیلانے سے ہوتا ہے، جب کہ چٹائی پر بیٹھنا ان دونوں سے الگ ہے، لہذا بیٹھنا قبضہ نہیں ہوتا، جب دونوں کا جھگڑا برابر ہو تو چٹائی دونوں کے پاس چھوڑی جائے گی۔

اگر کوئی کپڑا کسی شخص کے قبضہ میں ہو اور اس کا کونا دوسرے کے ہاتھ میں ہو تو بھی کپڑا دونوں کے درمیان نصف نصف کیا جائے گا۔ چونکہ زیادہ ہونا حجت کے جنس میں سے ہے، چنانچہ دونوں میں سے ہر ایک نے کپڑا ہاتھ میں پکڑا ہوا ہے ہاں البتہ ایک نے کپڑے کا زیادہ حصہ پکڑ رکھا ہے اور اس سے ترجیح نہیں ملتی، یہ ایسا ہی ہے جیسے گواہوں کی تعداد نصاب سے زیادہ ہو جائے تو ان کے جانبدار کو ترجیح نہیں ملتی۔

۳:..... اگر دو گھروں کے درمیان دیوار ہو اور گھروں کے مالکان اس کی ملکیت کا دعویٰ کرتے ہوں جب کہ دیوار پر ان میں سے کسی کا شہتیر نہ ہو اور نہ ہی دیوار کسی کے گھر کے ساتھ متصل ہو تو دیوار دونوں کے درمیان مشترک ہوگی چونکہ اس کا سایہ لینے میں دونوں برابر ہوں گے۔ اور اگر دونوں پڑوسیوں میں سے کسی ایک کا شہتیر اس دیوار پر ہو تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہوگا چونکہ اس نے دیوار کو اپنے استعمال میں لگا رکھا ہے۔

اگر دونوں کے شہتیر اس دیوار پر ہوں یا ایک کے زیادہ اور دوسرے کے کم ہوں تو حق داری میں دونوں برابر ہوں گے اور دیوار دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی، چونکہ دیوار کے استعمال میں لانے میں دونوں برابر ہیں لہذا اثبات قیص میں بھی برابر ہوں گے۔ اگر ایک فریق کے شہتیر دیوار پر تین سے کم ہوں اور دوسرے کے تین سے زیادہ ہوں تو دیوار کثرت والے کی ملکیت ہوگی۔ چونکہ عام طور پر دیوار تین شہتیروں کے لئے نہیں بنائی جاتی بلکہ اس سے زیادہ شہتیروں کے لئے بنائی جاتی ہے۔ جب کہ تین کم از کم جمع ہے، صاحب قلیل بھی دیوار سے نفع اٹھا سکتا ہے اور صاحب اکثر اسے شہتیر اٹھانے پر مجبور نہیں کر سکتا ہاں البتہ اگر گواہوں سے ثابت ہو جائے۔ کہ یہ صاحب اکثر کی ملکیت ہے تو پھر وہ دوسرے کے شہتیر اٹھا سکتا ہے۔

اگر دیوار پر شہتیر نہ ہوں لیکن دیوار ایک فریق کے مکان کے ساتھ جڑی ہوئی ہو تو دیوار اسی کی ملکیت ہوگی۔ اگر دیوار ایک پڑوسی کے مکان کے ساتھ جڑی ہوئی ہو اور دوسرے پڑوسی کے شہتیر رکھے ہوں تو جس فریق کے شہتیر رکھے ہوں وہ دیوار کا زیادہ حق دار ہے چونکہ اس نے دیوار اپنے استعمال میں لا رکھی ہے۔

اگر ایک فریق کے دیوار پر مکان کی اینٹیں اور گارا وغیرہ ہو اور دوسرے کے شہتیر ہوں تو دیوار اس فریق کی ملکیت ہوگی جس کے مکان کی اینٹیں اور گارا وغیرہ دیوار پر ہو، البتہ شہتیر والے فریق کو شہتیر رکھنے کا حق ہوگا چونکہ ظاہری حالت استحقاق میں حجت نہیں ہوتی، وجہ ترجیح یہ ہے کہ دود دیواریں اتصال کی وجہ سے واحد تعمیر کی مانند ہیں، امام سرخی کہتے ہیں: جس فریق کے شہتیر دیوار پر ہوں وہ دیوار کا زیادہ حق دار ہوگا چونکہ صاحب اتصال کا قبضہ ہے اور شہتیر کے مالک کو تصرف حاصل ہے اور تصرف کو قوت حاصل ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۴۳۸..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
چھٹا مقصد..... غیر مسلموں کی گواہی۔

پہلا مقصد..... گواہی کی تعریف، رکن اور اس کا حکم:

شہادت..... شہادت ’شہد یشہد‘ کا مصدر ہے، اور حاضر ہونا اس کا معنی ہے۔

شرعی تعریف یہ ہے۔ ”اخبار صادق لا ثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القضاء۔“ ❶ قاضی کی مجلس میں کسی حق کو ثابت کرنے کی غرض سے لفظ شہادت (گواہی) کے ذریعہ سچی خبر دینے کا نام شہادت ہے۔

رکن..... شہادت کا رکن لفظ ”أشہد“ ہے، چنانچہ نصوص میں اسی لفظ کی شرط لگائی گئی ہے، چونکہ قرآنی حکم اسی لفظ کے ساتھ وارد ہوا ہے، نیز اس لفظ میں تاکید بھی زیادہ ہے، کیونکہ لفظ ”أشہد“ الفاظ قسم میں سے ہے، یہ لفظ مشاہدہ کے معنی یعنی کسی چیز پر مطلع ہونے کو متضمن ہے، چنانچہ اگر گواہ نے کہا ”شہدت میں نے گواہی دی“ کہا، چونکہ فعل ماضی ایسی چیز کی خبر دینے کے متعلق وضع کیا گیا ہے جس کا وقوع ہو چکا ہو جب کہ شہادت کے ذریعہ فی الحال گواہی کا قصد کیا جاتا ہے۔ ❷

شہادت میں اصل کتاب وسنت اور اجماع ہے۔

کتاب..... چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ
اور اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ بنالو، ہاں اگر دو مرد موجود نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ان گواہوں میں سے ہو جائیں جنہیں تم پسند کرتے ہو۔ البقرة ۲/۲۸۲

وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِنْكُمْ

تم اپنے میں سے دو عادل کو گواہ بنالو۔ المطلاق ۲/۶۵

وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ

جب تم خرید و فروخت کا معاملہ کرو تو گواہ بنالو۔ البقرة ۲/۲۸۲

سنت..... مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی سے فرمایا: ”یا تمہارے گواہ ہوں گے یا اس (مدعی علیہ) کی قسم ہوگی۔“ ❸ حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہادت کے متعلق دریافت کیا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھنے والے سے فرمایا: کیا تم سورج کو دیکھتے ہو؟ عرض کیا: جی ہاں۔ آپ نے فرمایا: اسی طرح جو معاملہ ظاہر و باہر دیکھو اس کی گواہی دو یا گواہی ترک کر دو۔ ❹

حکم شہادت..... شہادت کی شرائط پائے جانے کے بعد موجب شہادت کے مطابق فیصلہ کرنا قاضی پر واجب ہے، تحمل شہادت اور ادائے شہادت کا حکم یہ ہے کہ جب گواہوں سے گواہی کا تقاضا کیا جائے تو یہ فرض کفایہ کا درجہ رکھتی ہے، چنانچہ اگر سبھی لوگ شہادت کو ترک کر دیں تو حق ضائع ہو جائے گا، البتہ تحمل شہادت کے بعد ادائے شہادت فرض عین ہو جاتی ہے اور گواہوں پر گواہی دینا لازم ہو جاتا ہے، اگر مدعی گواہی کا مطالبہ کرتا ہو تو گواہی کا کتمان (چھپانا) جائز نہیں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا

جب گواہوں سے گواہی کا مطالبہ کیا جائے تو وہ گواہی دینے سے انکار نہ کریں۔ البقرة ۲/۲۸۲

❶..... فتح القدیر ۲/۶ الدر المختار ۳/۸۵ الشرح الكبير للدردير ۴/۱۶۴، مغنی المحتاج ۳/۴۲۶۔ الدر المختار المرجع

السابق البدائع ۲/۶۲۶۔ رواہ البخاری و مسلم عن أشعث بن قيس۔ رواہ البيهقي والحاكم وصحح اسنادہ وتعقبہ واخرجه

ابن عدی باسناد ضعيف عن ابن عباس (سبل السلام ۱۳۰/۴، نصب الراية ۸۲/۴)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۳۹..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِيْمٌ قَلْبُهُ ۖ

گواہی مت چھپاؤ جو شخص گواہی چھپا دیتا ہے حقیقت میں اس کا دل گناہ زدہ ہوتا ہے۔ البقرة ۲/۲۸۳

وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلّٰهِ

اللہ کے لئے گواہی قائم کرو۔ اطلاق ۶۵/۲

حقوق اللہ کے متعلق بدون مطالبہ کے گواہی دینا واجب ہے۔ مثلاً عورت کو طلاق بائن دینے کی گواہی، رضاعت، وقف، رمضان کے چاند کی رویت، خلع، ایلاء، ظہار وغیرہ کی گواہی۔ حنفیہ کہتے ہیں: وہ امور جن میں نیکی کے طور پر گواہی قبول کی جاتی ہے بدون دعویٰ کے وہ امور ۱۴ ہیں۔ وہ یہ ہیں: وقف، عورت کو طلاق دینا، عورت کی طلاق کو منعلق کرنا، باندی کی آزادی، باندی کو مدبرہ بنانا، خلع، رمضان کی رویت ہلال، نسب، حد زنا، حد شرب، ایلاء، ظہار، حرمت مصاہرت، مولیٰ کا غلام کے نسب کے متعلق دعویٰ کرنا۔ ابن عابدین نے رضاعت کی گواہی کا بھی اضافہ کیا ہے۔ ۱ لیکن حدود کے متعلق گواہ کو اختیار حاصل ہوگا چاہے تو پردہ کر دے چاہے گواہی دے دے، چونکہ ایسی صورت میں گواہ دو امور میں متردد ہوتا ہے چاہے گواہی دے کر حد قائم کروائے چاہے مسلمان کو بہتک عزت و حرمت سے محفوظ رکھے لیکن حدود میں ستر اولیٰ و افضل ہے۔ چونکہ ایک شخص نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر حد کے متعلق گواہی دی آپ نے فرمایا: اگر تم ستر کر لیتے تمہارے لئے انتہائی بہتر ہوتا۔ ”اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو شخص کسی مسلمان کا ستر (پردہ) کرتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کا پردہ کرتا ہے۔“ ۲ حدود کی مباحث میں ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعز رضی اللہ عنہ کو اقرار سے رجوع کر لینے کی تلقین فرمائی اور یوں فرمایا: ”شاید تم نے بوسہ لیا ہو، شاید اشارہ کیا ہو یا دیکھا ہو۔“ ان احادیث میں بظاہر ستر (پردہ) کرنے پر دلیل ہے کہ ستر کرنا افضل ہے۔ چوری کی واردات میں بہتر یوں ہے کہ گواہ کہے: اس نے مسروق منہ (مالک) کا مال احیاء حق کے لئے لیا ہے۔ یوں نہ کہے کہ: اس نے مال چوری کیا ہے، تاکہ چور کا ہاتھ کٹنے سے محفوظ رہے۔ ۳

دوسرا مقصد: تحمل شہادت کی شرائط

تحمل شہادت..... حادثہ اور واقعہ کی سمجھ بوجھ، معاینہ و مشاہدہ سے اسے ضبط میں لانا اور سماع سے عبارت ہے، حنفیہ کے نزدیک تحمل شہادت کی تین شرائط ہیں۔ ۱

اول..... یہ کہ گواہ عاقل ہو: مجنون کا تحمل شہادت اور بچے کا تحمل شہادت صحیح نہیں چونکہ تحمل فہم و ادراک کا مقتضی ہے اور یہ امر عقل سے حاصل ہو پاتا ہے۔

دوم..... یہ کہ تحمل شہادت کے وقت گواہ بینا ہو اور اگر نابینا ہو تو اس کا تحمل شہادت صحیح نہیں ہوگا، چونکہ تحمل شہادت فریق کی طرف سے سماع سے ہوتا ہے اور فریق کو بن دیکھے پہچاننا ناممکن ہے کیونکہ آوازیں تو مشابہ ہوتی ہیں۔

حنابلہ کہتے ہیں..... تحمل شہادت رویت (دیکھنے) اور سننے سے ہوتا ہے چنانچہ نابینا شخص ان امور کی گواہی دے سکتا ہے جو سننے سے تعلق رکھتے ہوں، جیسے اجارہ، بیع وغیرہ۔ بشرط یہ کہ نابینا معاملہ کاروں کو پہچانتا ہو اور اسے یقین ہو کہ یہ انہی دونوں کی گفتگو ہے۔ ۲

- ۱..... المبسوط ۱۶/۱۷۷، فتح القدیر ۳/۶۳، الدر المختار ۴/۲۸۶، مغنی المحتاج ۴/۴۵۰، المغنی ۹/۱۴۶، المہذب ۲/۳۲۳۔ ۲ الدر المختار ورد المحتار ۳/۴۴۰۔ ۳ رواہ البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ و رواہ الحاکم، رواہ الترمذی عن ابن عمر و رواہ ابن ماجہ عن ابن عباس (نصب الراية ۳/۳۰۷)۔ ۴ فتح القدیر، الدر المختار المرجعان السابقان اللباب ۴/۵۴۔ ۵ البدائع ۶/۲۶۶، الدر المختار ۴/۴۸۵۔ ۶ المغنی ۹/۵۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۴۰..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

شافعیہ کہتے ہیں..... ان امور میں نایابا کی گواہی جائز نہیں جو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہوں چونکہ آوازیں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں چنانچہ ایک شخص دوسرے کی آواز آسانی سے نکال لیتا ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، چنانچہ نایابا شخص افعال پر گواہ نہیں بن سکتا جیسے قتل، اختلاف، غصب، زنا اور شراب نوشی، حنا بلغم بھی یہی کہتے ہیں۔ ①

سوم..... گواہ نے بذات خود مشہود بہ کا معائنہ کیا ہو کسی دوسرے کے مشاہدہ پر بھروسہ نہ کیا ہو، ہاں البتہ ان امور میں سن کر گواہی دینا جائز ہے جو سننے سے تعلق رکھتے ہوں۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جب تمہیں سورج کی طرح معاملے کا یقین ہو جائے تب اس کے متعلق گواہی دو ورنہ جھوٹ دو۔“ ② چنانچہ سورج کے ظہور جیسا یقین بھی حاصل ہوتا ہے جب معاملہ آنکھوں سے دیکھا ہو۔ تحمل شہادت کے لئے بلوغ، حریت، اسلام اور عدالت شرط نہیں، چونکہ یہ شرائط تو ادائے شہادت کی ہیں۔

وہ امور جن میں سماع کی بنیاد پر گواہی دینا درست ہے..... وہ امور یہ ہیں: نکاح، نسب، موت، مرد کا اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرنا، قاضی کی ولایت، چنانچہ اگر گواہ کو کوئی ثقہ اور قابل اعتماد شخص ان امور کے متعلق خبر دے تو وہ اس بنیاد پر گواہی دے سکتا ہے، چونکہ یہ امور اپنے اسباب کے معائنہ کے ساتھ خواص مختص ہوتے ہیں اور ان پر دائمی احکام ماہ و سال کے گزرنے پر مرتب ہوتے ہیں، اگر ان امور میں سماع کی بنیاد پر گواہی قبول نہ کی جائے تو حرج ہوگا اور احکام معطل ہو کر رہ جائیں گے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تسماع (خبر کا سننا) یہ ہے کہ خبر لوگوں کے درمیان مشہور ہو جائے اور خبر اتنی عام ہو جائے کہ اس کا یقین ہو جائے، صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تسماع یہ ہے کہ دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عورتیں گواہ کو اس کی خبر دیں، بعض فقہاء نے صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کا قول اختیار کیا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ قاضی دو گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کرتا ہے۔ قاضی کے رو برو گواہی دیتے وقت گواہ یہ نہ ذکر کریں کہ ان کی گواہی تسماع (سننے) کی بنیاد پر ہے۔ بلکہ یوں کہے کہ میں اس امر کی گواہی دیتا ہوں۔

مذکورہ بالا امور کے علاوہ گواہ کے لئے جائز نہیں کہ وہ معائنہ کے بغیر گواہی دے چونکہ شہادت مشاہدہ سے ماخوذ ہے اور مشاہدہ معائنہ ہے اور علم سے مشاہدہ تمام ہوتا ہے چنانچہ اسی چیز کی گواہی دینا جائز ہے جس کا انسان کو علم ہو، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ③

مگر وہ لوگ حق و سچ کی گواہی دیں اور اس کا انہیں علم بھی ہو۔ الزخرف ۴۳/۸۶

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ④

اور جس بات کا تمہیں یقین نہ ہو اس کے پیچھے مت پڑو، یقین رکھو کہ کان، آنکھ اور دل سب کے بارے میں تم سے سوال ہوگا۔ النساء ۷۶/۳۶

مالکیہ کہتے ہیں..... تسماع کی بنیاد پر بیس امور کی گواہی دینا جائز ہے ان میں سے کچھ یہ ہیں: قاضی کا معزول ہونا، والی یا وکیل کا معزول ہونا، کفر سرفہ، نکاح، نسب، رضاع، بیع، ہبہ اور وصیت۔ ⑤

شافعیہ کہتے ہیں..... تسماع کی بنیاد پر گواہی دینا درست ہے چنانچہ مشہوری کی بنیاد پر نسب، موت، وقف نکاح اور ملکیت اشیاء کے متعلق گواہی دینا صحیح ہے، چونکہ نسب کا ادراک مشاہدہ سے نہیں ہوتا۔

چنانچہ لوگوں میں مشہوری کی وجہ سے گواہی دینا جائز ہے کہ یہ شخص فلاں کا بیٹا ہے۔ اسی طرح اگر لوگوں میں مشہور ہو کہ فلاں شخص مر چکا ہے تو بھی اس کی گواہی دینا جائز ہے چونکہ موت کے اسباب کثیر ہوتے ہیں اور ان پر مطلع ہونا دشوار ہوتا ہے، اگر لوگوں میں مشہور ہو کہ یہ مکان

①..... المہذب ۳۳۲/۲، مغنی المحتاج ۴/۴۲۲۔ ② رواہ الخلال فی الجامع باسنادہ عن ابن عباس۔ ③ المبسوط ۱۶/۱۱۱، فتح القدیر ۲۰/۶، البدائع ۶/۲۶۶، الباب ۴/۶۷۷، المغنی ۹/۱۵۸، المہذب ۲/۳۳۳۔ ④ الشرح الكبير للدردير وحاشية الدسوقي عليه ۴/۱۹۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد: ششم ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

فلاں شخص کا ہے تو اس کی گواہی دینا جائز ہے چونکہ ملک کے اسباب ضبط میں نہیں لائے جاسکتے..... ہکذا البقیہ ❶

حنابلہ کہتے ہیں..... مشہوری کی بنیاد پر نسب، ولادت، نکاح، موت، ملک، وقف، ولایت اور معزولی کی گواہی دینا جائز ہے۔ ❷

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں..... مشہودہ کا سماع اتنے زیادہ لوگوں سے ثابت ہو کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا ناممکن ہو اور اس کثرت سے علم یقینی حاصل ہو یا ظن قوی حاصل ہو، شاہد کا یوں کہنا ضروری ہے کہ میں اس امر کی گواہی دیتا ہوں۔

شہادت علی کتابت..... چنانچہ اسی بات کی گواہی دینا جائز ہے جس کا گواہ کو علم ہو، تاہم گواہ کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے ہی خط کو دیکھ کر گواہی دے الا یہ کہ گواہ کو اصل گواہی یاد آ جائے، چونکہ ایک آدمی کا خط دوسرے آدمی کے خط سے مشابہت رکھتا ہے، جب کہ گواہی کا مقصد واقعہ کا علم ہونا ہوتا ہے اور مشابہ چیز علم کا فائدہ نہیں دیتی، اگر گواہ کو اصل قضیہ یا شہادت یاد آ جائے تو اس کے علم کی بنیاد پر گواہی دے نہ کہ خط کی بنیاد پر۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں..... گواہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے خط کی بنیاد پر گواہی دے، حنابلہ کی بھی یہی ایک روایت ہے۔ ❸

وہ امور گواہ جن کا تحمل کرتا ہو..... یہ امور دو انواع کے ہیں۔

اول..... وہ امور جن کا حکم بذاتہ ثابت ہو، یہ وہ امور ہیں جو سماع مباشر سے معلوم ہوتے ہوں جیسے بیع، اقرار یا فعل کو دیکھنے سے معلومات ہوں۔ جیسے غصب اور قتل۔

گواہ جب سنے یا دیکھے اس کے لئے گواہی دینا جائز ہے اور یوں کہے: میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ چیز فلاں شخص نے فروخت کی ہے، یوں نہ کہے: مجھے فلاں شخص نے گواہ بنایا ہے چونکہ یہ جھوٹ ہوگا، اور اگر معاملہ کے متعلق پردے کے پیچھے سے سنے تو اس کی گواہی دینا جائز نہیں چونکہ ایک آواز دوسری آواز کے مشابہ ہوتی ہے۔

دوم..... وہ امور جو بذاتہ ثابت نہیں ہوتے۔ یہ وہ امور ہوتے ہیں جن کی گواہی بنفسہ واجب نہیں ہوتی، بلکہ مجلس قضاء کی طرف منتقل کرنے سے اور گواہی دینے میں نیکی سمجھنے سے ہوتا ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی گواہ کو گواہی دیتے سنے تو اس کے لئے روا نہیں کہ وہ اس کی گواہی کو بنیاد بنا کر گواہی دے، اصل گواہ اسے ادائے شہادت کا حکم دے اور اسے نائب بنادے، اسی طرح اگر کوئی شخص کسی گواہ کو گواہی دیتے سنے اور اصل گواہ اسے گواہی دینے کا حکم دے تو گواہ ثانی کے لئے گواہی دینا روا نہیں، چونکہ گواہ ثانی نے تحمل شہادت نہیں کیا بلکہ اس کے علاوہ کسی اور نے تحمل شہادت کیا ہے۔ ❹

نوع ثانی یہ کہ گواہ قاضی کے سامنے گواہی دینے کی ذمہ داری کسی اور کے سپرد کرے۔

تیسرا مقصد: ادائے شہادت کی شرائط..... حنفیہ کے مذہب میں ادائے شہادت کے جائز ہونے کے لئے کچھ شرائط گواہ میں رکھی ہیں اور کچھ شرائط نفس شہادت میں رکھی ہیں: اور کچھ شرائط شہادت کی جگہ میں رکھی ہیں۔ ان شرائط کی بحث میں ہم اس امر کی وضاحت بھی کریں گے کہ کس شخص کی گواہی قبول کی جاتی ہے اور کس کی گواہی قبول نہیں کی جاتی، گواہوں کے اختلاف اور گواہوں کی عدالت کے متعلق بھی وضاحت ہوگی۔

❶..... المہذب ۳۳۵/۲، مغنی المحتاج ۴/۴۲۸، المغنی ۹/۱۶۱، فتح القدیر ۱۹/۶، اللباب ۵۹/۴، الشرح الكبير

۱۹۳/۴، المغنی ۹/۱۶۰، ❷..... الكتاب مع اللباب ۵۸/۴

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]
$$\frac{d}{dt} \left(\int_{\Omega} u^2 dx + \int_{\Gamma} u^2 dS \right) = -2 \int_{\Omega} u \Delta u dx - 2 \int_{\Gamma} u \nabla_T u \cdot \nu dS$$
[illegible]

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۴۳ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اے ایمان والو! جب تم میں سے کوئی مرنے کے قریب ہو تو وصیت کرتے وقت آپس کے معاملات طے کرنے کے لئے گواہ بنانے کا

طریقہ یہ ہے کہ تم میں سے دو دودیا نندار آدمی ہوں (جو تمہاری وصیت کے گواہ بنیں)۔ المائدہ ۵/۱۰۶

حنفیہ نے اہل ذمہ کی گواہی ایک دوسرے کے خلاف جائز قرار دی ہے بشرط یہ کہ اہل ذمہ عدول ہوں، اگرچہ ان کے ادیان مختلف ہوں، ❶ چنانچہ ابن ماجہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کی گواہی ایک دوسرے کے خلاف جائز قرار دی ہے۔ ❷

اگرچہ اس حدیث کے بعض رجال میں کلام کیا گیا ہے۔

مستأمن حربی کی گواہی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی، چونکہ حربی کو ذمہ پر ولایت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ ذمی دارالاسلام کا باسی ہوتا ہے اور وہ مرتبہ اور مقام میں حربی سے بڑھا ہوا ہوتا ہے۔

البتہ ذمی کی گواہی حربی کے خلاف قبول کی جائے گی، جیسے مسلمان کی گواہی حربی مستأمن اور ذمی کے خلاف قبول کی جاتی ہے، ہاں البتہ مستأمنین کی گواہی بعضوں کی بعضوں کے خلاف قبول کی جائے گی چونکہ وہ سب دارحرب کے رہنے والے ہوتے ہیں۔

۴۔ بصارت..... امام ابو حنیفہ، امام محمد اور شافعیہ کے نزدیک بصارت (آنکھوں سے دیکھنے کی قوت کا ہونا) شرط ہے، چنانچہ نابینا شخص کی گواہی قبول نہیں کی جاتی چونکہ مشہود کو دیکھنا ضروری ہے اور گواہی دیتے وقت مشہود کی طرف اشارہ کرنا بھی ضروری ہے۔ جب کہ نابینا شخص صرف آواز سے لوگوں میں تمیز کر پاتا ہے حالانکہ آواز میں شبہ پایا جاتا ہے، کیونکہ آوازیں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں، اس مسئلہ میں حنفیہ نے تشدد سے کام لیا ہے چنانچہ ان کے نزدیک کسی طرح بھی نابینا شخص کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی گوئل شہادت کے وقت وہ بینا ہی کیوں نہ ہو۔

مالکیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نابینا شخص کی گواہی کو روا رکھا ہے بشرط یہ کہ جب نابینا شخص کو آواز کا یقین حاصل ہو جائے، ان کی دلیل آیات شہادت کا عموم ہے، نیز نابینا بھی قوادل اور مقبول شہادت ہے لہذا نابینا شخص کی طرح اس کی گواہی بھی قبول کی جائے گی، نیز قوت سماعت بھی حواس میں سے ایک ہے جس سے یقین حاصل ہو جاتا ہے، اسی لئے شافعیہ نے امر مشہور میں نابینا کی گواہی کو روا رکھا ہے۔ جیسے نابینا ترجمانی میں گواہ بن سکتا ہے، چونکہ ترجمان سنی ہوئی بات کی حاکم کے سامنے وضاحت پیش کرتا ہے، نابینا کا سماع بینا جیسا ہوتا ہے۔ ❷

۵۔ نطق (قوت گویائی)..... حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ گواہ قوت گویائی رکھتا ہو، چنانچہ گونگے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، اگرچہ گونگے کا اشارہ قابل مفہوم ہو چونکہ گواہی کے سلسلہ میں اشارہ کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا، بلکہ گواہی کا تلفظ ضروری ہوتا ہے۔ مالکیہ نے گونگے کی گواہی کو روا رکھا ہے بشرط یہ کہ اس کا اشارہ سمجھ آتا ہو۔ کیونکہ گونگے کے اشارات اس کی گویائی، طلاق، نکاح اور ظہار میں تلفظ کے قائم مقام ہوتے ہیں، اسی طرح شہادت میں بھی اس کے اشارات تلفظ کے قائم مقام ہوں گے۔ ❸

۶۔ عدالت..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ گواہوں میں عدالت (عادل ہونا) شرط ہے، اس کی دلیل یہ آیت ہے:

وَمَنْ تَرَوْنَهُ مِنَ الشَّهَدَاءِ

❶..... المراجع السابق، البدائع ص ۲۶۷، بداية المجتهد ص ۴۵۲، الشرح الكبير ۱/۱۶۵، مغنی المحتاج ص ۴۲۷، المغنی ص ۱۹۳۔ ❷..... المراجع السابق فتح القدیر ۱/۴۱، نصب الرایۃ ۳/۸۵، بداية المجتهد ص ۴۵۲۔ ❸..... أخرجه ابن ماجہ (نصب الرایۃ ۳/۸۵) المراجع السابق البدائع ص ۲۶۸، فتح القدیر ص ۲۷، مغنی المحتاج ص ۴۲۶، المہذب ۲/۲۳۵، المغنی ص ۱۸۹

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۴۴ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

گواہ ان لوگوں میں سے ہوں جن سے تم راضی ہو۔ البقرہ ۲/۲۸۲

وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ

تم اپنے میں سے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ اطلاق ۲/۶۵

چنانچہ فاسق کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی جیسے زانی، شرابی، چور غیر ہم، اسی طرح مجبול الحال کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ اگر فاسق لوگوں میں با آبرو سمجھا جاتا ہو اور صاحب مروت ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی، چونکہ اس کی عزت و آبرو اور وجاہت کی وجہ سے جھوٹی گواہی کے لئے اسے نہیں خریدا جاسکتا، اور اس کی مروت جھوٹ بولنے کے مانع ہوگی، جمہور حنفیہ کہتے ہیں: فاسق کی گواہی مطلقاً قبول نہیں کی جائے گی۔ ہاں البتہ اگر قاضی فاسق کی گواہی پر فیصلہ کر دے تو اس کا حکم نافذ ہو جائے گا لیکن قاضی گناہگار ہوگا۔ ①

عدالت کا معنی..... عدالت کا لغوی معنی توسط (میانہ روی) ہے اور شرعی اصطلاح میں: کبار سے اجتناب کرنے اور صغائر پر اصرار نہ کرنے کو عدالت کہا جاتا ہے، درحقیقت سبھی کبار سے اجتناب شہادت کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے، سو جو شخص کثرت سے معاصی کا ارتکاب کرتا ہو اس کی گواہی متاثر ہوتی ہے، اور جس کا ارتکاب معاصی نادر ہو اس کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے، یہی عدالت معتبرہ کی تعریف ہے، تاکہ تشدد کا رویہ اختیار کر کے شہادت کا دروازہ بند نہ ہو جائے اور حقوق العباد کا ضیاع نہ ہو۔

شافعیہ کے ہاں گواہ کی عدالت کا ضابطہ..... یہ کہ گواہ کبار سے اجتناب کرتا ہو اور صغائر پر اصرار نہ کرتا ہو، اس کا عقیدہ سلامتی والا ہو، غضب و غصہ سے محفوظ رہتا ہو اور مروّت کی حفاظت کرتا ہو۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مسلمان کی ظاہری عدالت پر اکتفا کیا ہے، چنانچہ گواہوں کی بابت سوال نہیں کیا جائے گا الا یہ کہ فریق مخالف گواہوں پر طعنہ کر دے، ہاں البتہ حدود و قصاص میں گواہوں کی بابت سوال کیا جائے گا اگرچہ فریق مخالف گواہوں پر طعنہ نہ کرے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”سبھی مسلمان ایک دوسرے کے لئے عادل ہیں البتہ وہ شخص عادل نہیں جسے حد قذف لگائی گئی ہو۔“ ②

اسی مضمون کی ایک اور حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ③ حدود و قصاص کے مستثنیٰ کرنے پر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ قاضی حدود و قصاص کے اسقاط کے لئے حیلے بہانے تلاش کرتا رہتا ہے اس لئے حدود و قصاص میں گواہوں کی حالت کا استھقاء ضروری ہے، نیز حدود شہادت سے ساقط ہو جاتی ہیں۔

صاحبین..... صاحبین کہتے ہیں: سبھی حقوق میں ضروری ہے کہ قاضی گواہوں کی بابت ظاہری و باطنی طور پر سوال کرے، چونکہ قاضی کا فیصلہ حجت و دلیل پر قائم ہوتا ہے اور یہاں حجت عادل گواہوں کی گواہی ہوتی ہے لہذا گواہوں کی عدالت کے متعلق آگہی حاصل کرنا ضروری ہے، اس میں ایک اور فائدہ بھی ہے وہ یہ کہ عدالتی فیصلہ نقض سے محفوظ رہتا ہے، اور گواہوں کی عدالت کے متعلق طعنہ کر کے ابطال سے محفوظ رہتا ہے۔ ④

متاخرین حنفیہ..... کہتے ہیں: یہ عصری اختلاف ہے حجت و برہان کا اختلاف نہیں ہے، چونکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ

①..... المغنی ۱۱۰/۹، حاشیۃ الدسوقی ۱۶۸/۳۔ ② رواہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن عمرو بن شعیب عن ابنہ عن جدہ۔

③ رواہ الدارقطنی عن ابی الملیح الہذلی۔ ④ المیسوط ۱۶/۱۳، فتح القدیر ۱۲/۶، البدائع ۲۶۸/۶، الدر المختار

۳۸۸/۳، کتاب مع اللباب ۵۷/۳ المغنی ۱۵۹/۹۔

قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

خیر و بھلائی کا زمانہ تھا چونکہ آپ رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ تابعین کا زمانہ ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تابعین کے زمانے کو خیر و بھلائی کا زمانہ قرار دیا ہے، برخلاف صاحبین کے زمانہ کے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”سب سے بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا جو ان کے بعد آنے والے ہیں پھر ان کے بعد ایک قوم آئے گی جو اپنے تئیں گواہی دے گی جب کہ انہیں گواہ نہیں بنایا جائے گا، وہ سراپا خیانت ہوں گے ان پر اعتماد نہیں کیا جائے گا، وہ لوگ فتنے مانیں گے جو پوری نہیں کریں گے ان میں موٹاپا نمایاں ہوگا۔“^①

فقہائے حنفیہ کہتے ہیں منحنث (بجھڑے) کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی چونکہ اس کا فسق و فجور قبول گواہی کے لیے مانع ہوتا ہے، یعنی ایسا منحنث جو گھٹیا افعال کا ارتکاب کرتا ہو اور جس سے عورتوں جیسی عادات سرزد ہوں، البتہ وہ منحنث جس کے کلام میں لین (نرمی) ہو اور اس کے اعضاء میں ڈھیلا پن ہو تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

اجرت لے کر مصیبت میں نوحہ کرنے والی عورت کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی نہ ہی مغنیہ (گلوکارہ) کی گواہی قبول کی جائے گی اگر مغنیہ اپنے لئے گاتی ہو، عادی شرابی کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی۔

خواہ وہ خمر کا عادی ہو یا کسی اور شراب کا چونکہ اسلام میں ہر طرح کی شراب حرام ہے، جو شخص پرندوں کے ساتھ کھیلتا ہو اس کی گواہی بھی نامقبول ہوگی چونکہ پرندوں کا کھیل غفلت کا باعث ہے۔

نیز بسا اوقات پرندے اڑانے والے کو مکانوں کی چھتوں پر چڑھنے کی نوبت بھی پیش آتی ہے جس سے عورتوں پر نظر پڑ جاتی ہے، سر عام لوگوں کے سامنے گلوکاری کرنے والا بھی مردود الشہادت ہے، اس شخص کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی جو ایسے کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو جو موجب حد ہو جیسے زنا اور چوری، چونکہ ایسے گناہ کا مرتکب فاسق ہوتا ہے، جو شخص حمام میں شلوار کے بغیر داخل ہوتا ہو وہ بھی مردود الشہادت ہوگا، چونکہ کسی دوسرے شخص کے دیکھتے ہوئے ستر کھولنا حرام ہوتا ہے۔ مشہور سود خور کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی، جواری اور شطرنج کھیلنے والے کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی، چونکہ یہ سب گناہ کبائر ہیں، ہاں البتہ فقط شطرنج امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ ہے کبیرہ نہیں بشرط یہ کہ شطرنج میں جوئے کی بازی نہ لگائی گئی ہو۔

جس شخص سے قبیح افعال سرزد ہوتے ہوں اس کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی جیسے راستے میں پیشاب کرنا، راستے میں کھانا چونکہ ان افعال سے مروت سلب ہو جاتی ہے اور جو شخص ایسے افعال کا مرتکب ہو وہ جھوٹ بھی بول سکتا ہے، جو شخص سلف صالحین مثلاً صحابہ تابعین اور آئمہ کرام کی شان میں گستاخی کرتا ہو اس کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی چونکہ ایسا شخص فاسق ہوتا ہے، بخلاف اس شخص کے جو درپردہ گستاخی کا مرتکب ہو چونکہ وہ فاسق مستور ہوتا ہے۔^②

فاسق تا سب کی گواہی..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ فاسق جب فسق سے توبہ کر لے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی، البتہ حنفیہ نے اس حکم سے محدود فی القذف کو مستثنیٰ کیا ہے چنانچہ حنفیہ کے نزدیک محدود فی القذف اگرچہ توبہ بھی کر لے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

جب کہ بقیہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے، اصل اختلاف سورت نور کی درج ذیل آیت میں استثناء میں ہے، آیت یہ ہے:

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ

(جو لوگ محدود فی القذف ہوں) ان کی گواہی کبھی بھی قبول نہ کی جائے اور یہ لوگ یکے فاسق ہیں مگر وہ لوگ جو اس کے بعد توبہ کر لیں۔ النور ۲۴/۵۔

چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں محدود فی القذف کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی گو وہ توبہ ہی کیوں نہ کر لے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ”وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا۔“ رہی بات استثناء کی سو وہ حنفیہ کے نزدیک آخری جملہ ”وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ“ کی طرف راجع ہے، گویا اس تعبیر کی رو سے مستثنیٰ منہ اقرب ہوگا۔

اہل بدعت کی گواہی قبول کی جائے گی مثلاً جبریہ، قدریہ، روافض، خوارج، مشبہ اور معطلہ۔ اسی طرح غیر مختون شخص کی گواہی بھی قبول کی جائے گی، خصی اور ولد زنا اگر عادل ہوں ان کی بھی گواہی قبول کی جائے گی، خنثی کی گواہی میں عورتوں کے حساب کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ ﴿۷﴾

چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”خصم کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور نہ ہی تہمت زدہ کی گواہی قبول کی جائے گی۔“ ﴿۱۰﴾

میاں بیوی کی گواہی ایک دوسرے کے حق میں جائز ہے یا نہیں سو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور فقہاء کے نزدیک جائز نہیں چونکہ میاں بیوی ایک دوسرے کے وارث بنتے ہیں اور عادتاً ایک دوسرے کے مال سے نفع اٹھاتے ہیں لہذا گواہی میں بھی ایک دوسرے کو نفع پہنچانا مقصود ہوگا۔

شافعیہ نے میاں بیوی کی گواہی (جو ایک دوسرے کے حق میں ہو) کو جائز قرار دیا ہے چونکہ ان دونوں کے درمیان زوجیت کا تعلق زائل بھی ہو جاتا ہے لہذا زوجیت گواہی کے لیے مانع نہیں ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے کوئی اجیر اپنے مستاجر کے حق میں گواہی دے یا اس کے برعکس۔

① بداية المجتهد ٢/ ٢٥٢، فتح القدير المرجع السابق ص ٢٩، البدائع المرجع السابق ص ٣٤١، مغنى المحتاج ٣/ ٢٣٤، المهذب ٢/ ٣٣٠. ② الكتاب مع اللباب ٣/ ٢٣. ③ أخرجه مالك في الموطأ موقوفاً على عمرو وهو منقطع ورواه أبو داود في المراسيل، والبيهقي مرسلًا، والحاكم عن أبي هريرة وفي إسناده نظر. ④ رواه أبو داود وابن ماجه عن أبي هريرة (نيل الأوطار ٨/ ٢٩١)

بعض گواہیوں کے ساتھ مخصوص شرائط..... اس قسم کی اہم شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا فَتُزَكَّرَ إِحْدُهُمَا الْأُخْرَى ۖ

شافعیہ، مالکیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی ہاں البتہ اموال اور توابع اموال یعنی بیع، اجارہ، ہبہ، وصیت، رہن اور کفالت میں، چونکہ اصل یہ ہے کہ عورتوں کی نرم طبعی کے غلبہ کی وجہ سے ان کی گواہی قبول نہ کی جائے نیز ان میں قوت ضبط بھی کم ہوتی ہے اور اشیاء پر ان کی ولایت بھی ناقص ہوتی ہے، رہی بات ان معاملات کی جو مالی نہ ہوں یا ان سے مال کا ارادہ نہ ہو اور مردوں کو ان پر اطلاع ہو جاتی ہو جیسے: نکاح، رجعت، طلاق، وکالت، قتل عمد، حدود (حد زنا مستثنیٰ ہے) گواہوں سے ثابت ہو جاتی ہیں۔ ❶ چنانچہ رجعت کے متعلق فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ

اپنے میں کے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ اطلاق ۶۵/۲

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نکاح نہیں ہوتا مگر ولی اور دو عادل گواہوں کی موجودگی میں۔ ❶ زہری کہتے ہیں!

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے یہ طریقہ رائج ہے کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کی گواہی قبول نہ کی جائے۔ ۷۰ شافعیہ کہتے ہیں: رجعت، نکاح اور حدود پر نص کی دلالت موجود ہے اور ان معاملات پر ہم نے ان معاملات کو قیاس کر لیا ہے جو اقسام مال نہیں اور ان پر مردوں کو اطلاع ہو جاتی ہو۔ ۷۱

①.....رواه ابوداؤد واحمد وعبدالرزاق والبيهقي وابن دقيق العيد وابن ماجه باسناد حسن قال ابن حجر فى التلخيص وسنده قوى. (نصب الراية) ②اخرجه البيهقي وابن حبان والطبراني فى الاوسط عن عمران بن حصين وابى هريرة وجابر وغيرهم. (نصب الراية ١٦٤/٣) ③رواه ابن ابى شيبة فى مصنفه عن الزهرى وعبدالرزاق عن على. (نصب الراية ٩/٣). ④المهذب ٣٣٣/٢، بداية المجتهد ٣/٣٥٣، المغنى ٩/١٣٩.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۴۸..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

حد زنا..... کے متعلق سبھی فقہاء کا اجماع ہے کہ چار گواہوں سے کم سے حد ثابت نہیں ہوگی یہ چار گواہ مرد ہوں، عادل ہوں، آزاد ہوں اور مسلمان ہوں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَوْ لَا جَاءُوكَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ۚ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَدَاءِ ۚ فَلَوْلِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ الْكَذِبُونَ ﴿۱۰﴾

اس افتراء پر کیوں نہیں چار گواہ لائے، پس جب گواہ نہیں لاسکے تو یہ اللہ کے ہاں کپکپھولے ہیں۔ النور ۲۴/۱۳

وَالَّذِي يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ تِسَائِكَمْ فَأَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ۚ

جو عورتیں بے حیائی کا ارتکاب کر بیٹھیں اور وہ تمہاری عورتوں میں سے ہوں تو ان پر اپنے میں سے چار گواہ بناؤ۔ النساء ۱۵/۴

ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ ۚ النور ۲۴/۴

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: چار گواہ لاؤ ورنہ تمہاری کمر پر حد جاری کی جائے گی۔ ①
حد زنا کے علاوہ بقیہ حدود اور قصاص میں جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ امور دو مرد گواہوں سے ثابت ہو جاتے ہیں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ۚ

اور تم اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بناؤ۔ البقرة ۲۸۲/۲

حدود و قصاص میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

ظاہر یہ کہتے ہیں۔ مرد کے ساتھ عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی بشرط یہ کہ عورتیں ایک سے زائد ہوں ظاہر یہ نے ظاہر آیت پر عمل کیا ہے:

فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ۚ

اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بناؤ جن سے تم راضی ہو۔ البقرة ۲۸۲/۲

البتہ وہ امور جن پر صرف عورتیں مطلع ہوتی ہوں ان میں عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔ چنانچہ روایت ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا کی گواہی کو رد کر رکھا ہے۔ ② نیز عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں زہری سے روایت نقل کی ہے۔ کہ ”یہ طریقہ عرصہ سے چلا آ رہا ہے کہ وہ امور جن پر عورتوں کے علاوہ کسی کو آگاہی حاصل نہیں ہوتی جیسے: ولادت کے امور اور عورتوں کے عیوب وغیرہ ان میں عورتوں کی گواہی جائز ہے۔

البتہ ان احوال کی تحدید میں اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: ولادت، کنوارہ پن اور عورتوں کے عیوب جن پر مرد مطلع نہ ہوتے ہوں میں عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی، رضاعت کے متعلق تنہا عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی چونکہ رضاعت میں عورت کے محرم رشتہ دار مطلع ہو سکتے ہیں، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وراثت میں بچے کی چیخ و پکار پر عورتوں کی گواہی مقبول نہیں ہوگی چونکہ پیدائش کے وقت بچے کی چیخ و پکار کو مرد بھی سن سکتے ہیں۔ لہذا اس میں عورتوں کی گواہی حجت نہیں، ہاں البتہ مولد پر نماز جنازہ میں عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی، چونکہ نماز امور دین میں سے ہے اور امور دین میں عورتوں کی گواہی حجت ہے جیسے: رمضان کا چاند دیکھنے میں عورتوں کی گواہی حجت ہے۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: بچے کی چیخ و پکار میں عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی جو وراثت پر منتج ہوتی ہو۔ چونکہ ولادت کے وقت

①..... رواہ ابو یعلیٰ الموصلی فی مسنده عن انس بن مالک وخرجه البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہما۔ ② رواہ

الدارقطنی فی سننہ عن حذیفۃ بن الیمان وفیہ رجل مجهول ورواہ الطبرانی فی الاوسط (نصب الرایۃ ۸۰/۲)

محکم دلائل وبراین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

عورت کے پاس مرد نہیں ہوتے بلکہ عورتیں ہوتی ہیں جو بچے کی چیخ و پکار سنتی ہیں۔
لہذا عورتوں کی گواہی ایسی ہی ہوئی جیسے نفس ولادت پران کی گواہی۔ یہی رائے صاحب فتح القدیر کمال بن ہمام رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رائج ہے۔

اگر تہا عورتیں گواہی دیں تو ان کی تعداد میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں ایک عادلہ عورت کی گواہی مقبول ہوگی، مالکیہ کہتے ہیں: دو عورتیں کافی ہوں گی، شافعیہ کہتے ہیں: چار عورتوں سے کم کافی نہیں ہوں گی چونکہ اللہ تعالیٰ نے ایک گواہ کے برابر دو عورتوں کو ٹھہرایا ہے۔ ❶

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کا اس امر پر اتفاق ہے کہ اگر مدعی پندرہ سو کا دعویٰ کرتا ہو، ایک گواہ ایک ہزار کی گواہی دیتا ہو اور دوسرا گواہ پندرہ سو کی تو ایک ہزار پر گواہی قبول کی جائے گی چونکہ لفظاً و معنی دونوں گواہوں کا اس پر اتفاق ہے اس لئے کہ گواہ یہ الفاظ بولتا ہے ”الف وخمسن مائة“ یہ دو جملے ہیں ایک جملے کا دوسرے جملے پر عطف کیا جا رہا ہے، عطف معطوف علیہ کی تاکید کرتا ہے بخلاف ”الف“

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۵۰ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے اور انہیں کے چونکہ ان کے درمیان صرف عطف نہیں ہوتا۔

ربی بات زمان و مکان میں اختلاف کی سوا اگر اختلاف اقرار میں ہو تو گواہی مقبول ہوگی چونکہ اقرار تکرار کا حامل ہو سکتا ہے لہذا دونوں گواہیوں کو دو اوقات اور دو مقامات میں جمع کرنا ممکن ہے۔

اور اگر اختلاف فعل میں ہو جیسے: قتل، غصب، بیع، طلاق، نکاح وغیرہ تو گواہی قبول نہیں کی جائے گی چونکہ افعال تکرار کے حامل نہیں ہوتے لہذا افعال میں زمان و مکان کے مختلف ہونے سے دو گواہیوں کا اختلاف لازم ہوتا ہے۔

اگر ایک شخص دوسرے پر ہزار روپے کا دعویٰ کرے پھر ایک گواہ قرضہ ہونے کی گواہی دے دوسرا قرضہ کی گواہی دے لیکن ساتھ کہے کہ وہ چکا دئے گئے ہیں تاہم قرضہ ہونے پر دونوں کے متفق ہونے کی وجہ سے فیصلہ صادر کیا جائے گا لیکن ادائیگی میں اختلاف ہونے کی وجہ سے ادائیگی کا فیصلہ صادر نہیں کیا جائے گا۔

نفس شہادت میں شرائط

شہادت میں مختلف شرائط کی رعایت رکھنا ضروری ہے ان میں سے کچھ اہم شرائط حسب ذیل ہیں۔

۱۔ لفظ شہادت..... گواہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ لفظ شہادت (یا گواہی کا لفظ) ذکر کرے، اگر گواہ نے کہا کہ مجھے علم ہے یا کہا میں یقین رکھتا ہوں تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

۲۔ شہادت (گواہی) دعویٰ کے موافق ہو..... اگر گواہی دعویٰ کے مخالف ہو تو قبول نہیں کی جائے گی، ہاں البتہ اگر مدعی دعویٰ اور گواہی میں موافقت پیدا کر دے اور موافقت ممکن ہوئی ہو تو قبول کی جائے گی۔ ❶

شہادت پر شہادت..... چنانچہ ان حقوق میں گواہی پر گواہی جائز ہے جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے چونکہ ایسے حقوق کی اشد ضرورت ہوتی ہے جب کہ اصل گواہ گواہی دینے سے بسا اوقات عاجز ہوتا ہے اور وہ کسی عذر کی بنا پر قاضی کے سامنے حاضر ہونے سے قاصر ہوتا ہے، اگر گواہی کو جائز نہ رکھا جائے تو یہ سارے حقوق ضائع ہو جائیں گے۔ تاہم حدود و قصاص میں گواہی پر گواہی قبول نہیں کی جائے گی، بلکہ حدود و قصاص میں اصل گواہ کا ہونا ضروری ہے، چونکہ حدود و قصاص شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

گواہی پر گواہی کی کیفیت..... اصل گواہ فرعی گواہ سے یوں کہے: میری گواہی پر گواہی دو کہ فلاں بن فلاں نے میرے سامنے اقرار کیا ہے اور مجھے اپنے اوپر گواہ بنایا ہے، چونکہ اصل گواہ کا فرعی گواہ کے پاس گواہی دینا ضروری ہے جیسے قاضی کے پاس گواہی دی جاتی ہے۔

اگر گواہی کی آخری عبارت ”اور مجھے اپنے اوپر گواہ بنایا ہے“ نہ کہے تو یہ بھی جائز ہے، چونکہ جو شخص دوسرے کا اقرار سنتا ہے اس کے لئے گواہی دینا حلال ہوتا ہے، اگرچہ مذکورہ عبارت نہ بھی کہے۔

فرعی گواہ قاضی کے پاس یوں گواہی دے..... میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے مجھے اپنی گواہی پر گواہ بنایا ہے کہ فلاں شخص نے میرے پاس اس چیز کا اقرار کیا ہے۔ اور مجھے کہا ہے کہ میری گواہی پر گواہی دو۔

درمختار میں ہے کہ اصل گواہ مختصر ایوں کہے: میری گواہی پر گواہی دو، اور فرعی گواہ کہے: میں اصل گواہ کی گواہی پر گواہی دیتا ہوں کہ..... اسی پر

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد: ششم ----- ۴۵۱ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

امام سرخسی اور ابن کمال وغیرہا نے فتویٰ دیا ہے۔

فرعی گواہوں کی گواہی صرف اس صورت میں قبول کی جائے گی کہ جب اصل گواہوں کا حاضر ہونا دشوار ہو مثلاً: اصل گواہ مرجائیں یا تین دن یا اس سے زائد دنوں کی مسافت پر چلے جائیں یا ایسی شدید بیماری میں مبتلا ہو جائیں کہ عدالت میں حاضر ہونے کی طاقت نہ رکھتے ہو، چونکہ اس قسم کی گواہی ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

فرعی گواہوں سے اصل گواہوں کا تزکیہ قبول کیا جائے گا چونکہ فرعی گواہ اہل تزکیہ میں سے ہیں لہذا ان کی تعدیل صحیح ہوگی، اگر فرعی گواہ اصل گواہوں کا تزکیہ نہ کریں تو امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے مطابق قاضی اصل گواہوں کی حالت پر نظر کرے گا یا اصل گواہ خود حاضر ہوئے اور گواہی دی یہی رائے زیادہ صحیح اور ظاہر الروایہ ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فرعی گواہوں سے اصل گواہوں کا تزکیہ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ فرعی گواہ تو گواہی نقل کر رہے ہوتے ہیں اور تعدیل کے بغیر گواہی ہوتی ہیں۔

اور اگر اصل گواہ گواہی کا انکار کریں اور یوں کہیں: اس واقعہ پر ہمارے پاس کوئی گواہی نہیں ہے جب کہ اصل گواہ مرجائیں یا کہیں غائب ہو جائیں پھر فرعی گواہ آئیں اور اصل گواہوں کی گواہی پر گواہی دیں یا اصل گواہ فرعی گواہوں کو گواہی سوچنے سے انکار کریں اور یوں کہیں کہ ہم نے ان لوگوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں بنایا اور وہ مرجائیں یا کہیں غائب ہو جائیں تو ان صورتوں میں فرعی گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی چونکہ تکمیل یعنی گواہی سوچنا بشرط ہے جب کہ تعارض کی وجہ سے یہ شرط نہیں پائی گئی۔ ①

گواہی کی جگہ کی شرط..... مجلس قضاء (عدالت) میں گواہی دینا شرط ہے۔ ②

چوتھا مقصد: گواہی سے رجوع کرنے کا حکم..... گواہی سے رجوع کرنا یہ ہے کہ گواہ کہے: میں نے جو گواہی دی ہے اس سے رجوع کرتا ہوں، اگر گواہ نے فیصلہ صادر ہو جانے کے بعد گواہی سے رجوع کیا تو اس کا رجوع قبول نہیں کیا جائے گا۔ نیز گواہی سے رجوع صرف قاضی کی مجلس میں صحیح ہوگا۔

چونکہ رجوع منخ شہادت ہے لہذا منخ بھی اسی جگہ معتبر ہوگا جہاں گواہی معتبر ہوتی ہے، اور وہ جگہ کمرۂ عدالت ہے۔ چونکہ گواہی سے رجوع کرنا درحقیقت توبہ کرنا ہے اور توبہ جنایت (گناہ) کے بقدر ہوتی ہے، اگر گناہ چوری چھپے کیا ہو تو توبہ بھی چھپ کر ہوگی اور اگر گناہ اعلانیہ کیا ہو تو توبہ بھی اعلانیہ ہوگی۔ ③

جب کمرۂ عدالت کے علاوہ کہیں اور گواہی سے رجوع صحیح نہیں تو اگر مشہود علیہ (جس کے خلاف گواہی دی جا رہی ہو یعنی مدعی علیہ) گواہوں کے رجوع کا دعویٰ کرے یا انہیں قسم دینا چاہے کہ انہوں نے رجوع نہیں کیا تو انہیں قسم نہیں دی جائے گی۔ اسی طرح اگر مشہود علیہ رجوع پر گواہ قائم کر دے تو گواہ قبول نہیں کئے جائیں گے چونکہ مشہود علیہ نے باطل رجوع کا دعویٰ کیا ہے۔

کیونکہ رجوع کمرۂ عدالت میں ثابت نہیں جب کہ گواہ قائم کرنا اور قسم لاگو کرنا بھی ہوتا ہے جب دعویٰ صحیح ہو۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر مشہود علیہ نے اس امر پر گواہ قائم کئے کہ گواہ نے فلاں شہر کے قاضی کے پاس رجوع کیا ہے اور اس پر قاضی نے مال کا ضمان لاگو کیا ہو تو یہ گواہ قبول کئے جائیں گے۔

فیصلہ صادر ہونے کے بعد رجوع صحیح نہیں ہوگا سو اگر گواہ رجوع کریں تو ان کے رجوع سے صادر شدہ فیصلہ نہیں ٹوٹے گا۔ چنانچہ باتفاق علماء قاضی فیصلے کو نہیں توڑے گا، اگر فیصلہ ہونے سے پہلے گواہ رجوع کریں تو قاضی گواہوں کی گواہی پر فیصلہ نہیں کرے گا اور اس صورت میں گواہوں کا رجوع صحیح ہوگا چونکہ گواہی خبر ہوتی ہے جو غلط بھی ہو سکتی ہے۔

①..... الكتاب مع اللباب ۴/۲۸، تبیین الحقائق ۳/۲۳۷، ② البدائع ۶/۳۷۹، ③ یہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مفہوم ہے۔ دیکھئے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۵۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

متفرعات..... فیصلہ ہو جانے کے بعد گواہی سے رجوع کرنے پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوتا ہے کہ ان گواہوں کی گواہی سے جو نقصان ہوا ہے یا جو مال تلف ہوا ہے یا جو دیت وغیرہ لازم ہوئی ہے اس کا ضمان اور تاوان گواہوں کو بھگتنا ہوگا، اس پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے، کیونکہ ان گواہوں نے ظلماً مشہود علیہ کے ہاتھ سے مال کشید کیا ہے لہذا تاوان گواہوں پر تقسیم کیا جائے گا۔ اگر گواہی حد زنا کے متعلق ہو پھر سب گواہ (چاروں) یا ان میں سے کچھ گواہی سے رجوع کر دیں تو ان گواہوں (چاروں) پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ ①

اگر دو گواہ کسی شخص پر مال کے متعلق گواہی دیں اور قاضی گواہی کے مطابق فیصلہ کر دے، مدعا علیہ مال مدعی کو سپرد کر دے پھر دونوں گواہ رجوع کر لیں تو دونوں گواہ نصف نصف مال کے ضامن ہوں گے، چونکہ دونوں گواہ مدعا علیہ کے مال کو تلف کرنے کا سبب بنے ہیں لہذا وہی ضامن ہوں گے۔

اور اگر گواہوں کی تعداد چار ہو ان کی گواہی پر قاضی نے فیصلہ کر دیا ہو پھر ان میں سے دو گواہ رجوع کر دیں تو ان پر تاوان نہیں ہوگا چونکہ گواہوں کا نصاب ابھی پورا ہے اور مال مشہود لے کے پاس ہے، اور اگر چار میں سے تین گواہ رجوع کریں تو نصف مال رجوع کرنے والے گواہوں پر لازم ہوگا چونکہ ایک گواہ ابھی تک اپنی گواہی پر قائم ہے یہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک ہے، جب کہ حنابلہ کے نزدیک جس گواہ نے رجوع کیا ہے اس پر مال کا اسی کے تناسب سے تاوان لاگو ہوگا، چنانچہ اگر تین گواہ ہوں ان میں سے ایک رجوع کرے تو اس پر ایک ثلث مال کا تاوان لاگو ہوگا اور اگر گواہوں کی تعداد دس ہو اور ان میں سے ایک رجوع کرے تو اس پر مال کا دسواں حصہ لاگو ہوگا۔

اگر مال کے متعلق ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی ہو، ان میں سے ایک عورت رجوع کرے تو وہ چوتھائی مال کی ضامن ہوگی، اگر دونوں عورتیں رجوع کر لیں تو نصف مال کی ضامن ہوں گی چونکہ ایک عورت ابھی اپنی گواہی پر قائم ہے لہذا نصف حق باقی رہا، نیز یہ امر متعین ہے کہ گواہی کے معاملہ میں دو عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں، اسی طرح اگر مرد رجوع کر لے تو وہ نصف مال کا ضامن ہوگا۔

اگر ایک مرد اور دس عورتیں مال کے متعلق گواہی دیں پھر فیصلہ صادر ہونے کے بعد سبھی گواہ رجوع کر لیں تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ضمان ان سب پر سدر (چھٹے حصہ) کے حساب سے ہوگا، چونکہ دس عورتیں پانچ مردوں کے برابر اور ایک مرد کو ملا کر چھ ہوئے عورتوں پر پانچ سدر یعنی ہر عورت پر نصف سدر ہوگا۔

صاحبین کہتے ہیں مرد نصف ضمان اور عورتوں پر بقیہ نصف ہوگا چونکہ اگر چہ عورتیں نصاب سے کتنی ہی زیادہ ہوں ان کے حصہ میں آدھی گواہی ہے لہذا ان پر مال بھی آدھا ہوگا۔

اگر دو آدمیوں نے کسی بائع کے خلاف کوئی چیز مثل قیمت یا اس سے زائد قیمت کے ساتھ فروخت کرنے کی گواہی دی قاضی نے اس گواہی پر فیصلہ صادر کر دیا پھر گواہی سے دونوں نے رجوع کیا تو مشہود علیہ کے لئے ان پر کوئی ضمان نہیں ہوگا۔

چونکہ ان کی گواہی اتلاف بالعوض پر منتج ہوئی ہے جو عوض مبیع کا متبادل ہے جب کہ اتلاف بالعوض فی الحقیقت اتلاف نہیں ہوتا، اگر گواہوں نے قیمت مثل سے کم کی گواہی دی تو نقصان کے ضامن ہوں گے۔

اسی طرح اگر دو آدمیوں نے کسی شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے ایک عورت کے ساتھ مہر مثل کے ساتھ نکاح کیا ہے پھر دونوں نے گواہی سے رجوع کر لیا تو ان پر کوئی ضمان نہیں ہوگا اور ان کے رجوع کرنے سے نکاح بھی فسخ نہیں ہوگا چونکہ بضع کے منافع اتلاف کی صورت میں غیر مقوم ہوتے ہیں، یہ اعیان مالیہ کے برعکس ہے، نیز منافع مقوم نہیں ہوتے اس لئے ضمان نہیں ہوگا کیونکہ ضمان عوض اور معوض عنہ کے

①..... المبسوط ۱/۱۶، فتح القدير ۸۵/۶، البدائع ۲/۲۸۳، الدر المختار ۴/۱۲۲، اللباب ۳/۷۲ مجمع الضمانات ص

درمیان مماثلت چاہتا ہے جب کہ وہ اعیان جنہیں محفوظ کیا جائے اور مال کے طور پر رکھا جائے ان میں اور زائل ہونے والی اعراض میں مماثلت نہیں ہوتی۔ اور اگر دونوں گواہوں نے مہر مثل سے زائد کی گواہی دی پھر رجوع کر لیا تو زائد حصہ مال کے ضامن ہوں گے چونکہ انہوں نے زائد حصہ مال کو تلف کیا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی عوض بھی نہیں ہے۔

اسی طرح اگر دو آدمیوں نے کسی شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں اور اس نے بیوی سے صحبت کی ہے، خاوند بھی صحبت کا اقرار کرتا ہو اور قاضی فرقت کا فیصلہ کر دے پھر دونوں گواہ رجوع کر لیں تو وہ ضامن نہیں ہوں گے ہاں البتہ اگر مہر مثل سے زائد گواہی دی ہو تو اس کے ضامن ہوں گے، چونکہ مہر مثل کے بقدر اتلاف بالعوض ہوتا ہے، اور وہ منافع بضع کا استیفاء ہے۔

اگر طلاق صحبت سے قبل ہو اور قاضی نصف مہر کا فیصلہ کر دے جب کہ مہر مقرر ہو یا مہر مقرر نہ ہو اور قاضی متعہ کا فیصلہ کر دے پھر دونوں گواہ رجوع کریں تو دونوں پہلی صورت میں خاوند کے لئے نصف مہر کے ضامن ہوں گے اور دوسری صورت میں متعہ کے ضامن ہوں گے، چونکہ ان کی گواہی خاوند سے کسی چیز کے اتلاف پر منتج ہوئی ہے اور مقابلہ میں کوئی عوض لیں، یہ نہیں کہا جائے گا کہ قاضی سے صادر ہونے والا فیصلہ لابدی ہے چونکہ یہ مہر یا متعہ کا قبل الدخول فیصلہ ہے کیونکہ یہ فیصلہ دو گواہوں کی گواہی سے ہوا ہے لہذا حق شوہر کے ذمہ واجب ہوگا اور سقوط کا احتمال نہیں رکھے گا۔

اسی طرح اگر دو آدمیوں نے کسی شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے سال بھر کے لئے اپنا مکان کرایہ پر دیا ہے جب کہ مستاجر انکار کرتا ہو اور قاضی اجارہ کا فیصلہ صادر کر دے پھر ہائش کے منافع حاصل ہو جانے کے بعد دونوں گواہ رجوع کر لیں تو دونوں مستاجر کے لئے ضامن ہوں گے لیکن اجرت مثل سے زائد کے ضامن ہوں گے، چونکہ اجرت مثل کے بقدر عوض حاصل ہوتا ہے، اور باقی بغیر عوض کے، گویا گواہوں کی گواہی زائد کے بقدر مستاجر کے لئے اتلاف پر منتج ہوئی۔

اگر دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی سے کہا: ”اگر تم گھر میں داخل ہوئی تو تمہیں طلاق ہے“ دوسرے دو شخص گواہی دیں کہ عورت گھر میں داخل ہوئی ہے، قاضی نے فرقت کا فیصلہ صادر کر دیا ہو اس کے بعد گواہ رجوع کر لیں تو پہلے دو گواہ ضامن ہوں گے چونکہ ان کی گواہی طلاق پر تھی اور وہ بغیر عوض کے اتلاف تھا، لہذا وہ ضامن ہوں گے، کیونکہ طلاق حکم کی علت ہے اور دوسرے دو گواہوں پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، چونکہ گھر میں داخل ہونا شرط ہے۔

اگر دو آدمیوں نے کسی آدمی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے چوری کی ہے اور چوری حد نصاب کو پہنچتی ہو قاضی نے ہاتھ کاٹنے کا فیصلہ صادر کر دیا اور ہاتھ بھی کاٹ دیا گیا اس کے بعد دونوں گواہوں نے رجوع کر لیا تو وہ دونوں ہاتھ کی دیت کے ضامن ہوں گے۔

اسی طرح اگر دو آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں شخص نے فلاں کو خطا قتل کیا ہے یا اس کو خطا زخمی کیا ہے قاضی نے سزا کا فیصلہ سنایا پھر دونوں گواہوں نے رجوع کر لیا تو دونوں دیت کے ضامن ہوں گے چونکہ گواہوں کی گواہی اتلاف پر منتج ہوئی ہے جس کا اثر ان کے مال پر پڑا کیونکہ ان دونوں کی گواہی اتلاف کے اقرار کے بمنزلہ ہے، جب کہ اقرار قتل کی صورت میں عاقلہ دیت نہیں ادا کرتی۔

اگر دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے فلاں شخص کو عمدہ قتل کیا ہے، قاضی نے قصاص کا فیصلہ صادر کر دیا اور قصاص میں اس شخص کو قتل کر دیا گیا پھر دونوں گواہوں نے رجوع کر لیا تو حنفیہ کے نزدیک گواہوں سے قصاص نہیں لیا جائے گا، یہی مالکیہ میں سے ابن قاسم کا قول ہے، حنفیہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ قتل کی حرکت گواہوں سے سرزد تو نہیں ہوئی ہاں البتہ ان کی گواہی قاضی کے فیصلہ کا سبب بنی ہے، جب کہ اکثر قتل کی صورت میں لوگ دیت پر صلح کر لیتے ہیں۔ ❶

شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں..... گواہ اس وقت گواہی سے رجوع کریں جب قصاص یا قتل نافذ ہو چکا ہو یا زنا میں رجم ہو چکے یا کوڑے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۵۴ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

لگ چکے یا ہاتھ کٹ چکے پھر سزا یافتہ مرجائے اس کے بعد گواہ کہیں ہم نے جان بوجھ کر (غلط) گواہی دی ہے چنانچہ گواہوں سے قصاص لیا جائے گا یا ان کے مال میں دیت مقلظہ لازم ہوگی جو ان پر تقسیم کی جائے گی چونکہ مشہود علیہ بھلاک کرنے میں گواہ سب بے ہیں، اس کی ایک اور دلیل بھی ہے وہ اثر ہے جو شعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ دو آدمیوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس گواہی دی کہ فلاں شخص نے چوری کی ہے، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر کیا پھر وہ دونوں گواہ ایک اور شخص کو پکڑ لائے اور کہا پہلے ہم سے خطا ہوگئی، درحقیقت چوری یہ ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان گواہوں کی گواہی کو باطل قرار دیا اور پہلے شخص کی دیت کا انہیں ضامن بنایا اور فرمایا: اگر مجھے علم ہوتا کہ تم نے غلط گواہی دی ہے تو میں ضرور تمہارے ہاتھ کاٹتا۔

اگر رجوع کرنے والے گواہوں نے کہا: ہم سے خطا ہوئی تو ان پر دیت مخففہ ہوگی یہ حنابلہ کے نزدیک ہے چونکہ عاقلہ اعتراف کی حامل نہیں ہوتی، شافعیہ کے نزدیک گواہوں پر نصف دیت ہوگی اور بقیہ نصف قاضی پر ہوگی گویا مباشر اور مسبب پر دیت تقسیم ہوگی۔

اگر چار آدمیوں نے کسی شخص کے خلاف زنا سرزد ہونے کی گواہی دی، جب کہ دوسرے دو آدمیوں نے اس کے محسن ہونے کی گواہی دی پھر رجم کے بعد سبھی گواہوں نے اپنی اپنی گواہی سے رجوع کر لیا تو دیت کا ضمان زنا ثابت کرنے والے گواہوں پر ہوگا، احصان ثابت کرنے والے گواہوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا، کیونکہ زنا حکم کی علت ہے اور احصان شرط ہے جب کہ حکم علت یا سبب کی طرف منسوب ہوتا ہے نہ کہ شرط کی طرف۔

البتہ حد قذف کے لحاظ سے اگر سبھی گواہوں نے رجوع کر لیا تو سبھی کو حد قذف لگائی جائے گی، برابر ہے کہ رجم کے فیصلہ کے بعد رجوع کریں یا فیصلہ سے پہلے۔

اگر رجم کے بعد زنا کے ثابت کرنے والے گواہوں میں سے ایک گواہ رجوع کر لے تو اس گواہ کو حد قذف لگائی جائے گی چونکہ اس کے اپنے اقرار سے اس کی گواہی قذف ہوگئی، اس پر چوتھائی دیت کا تاوان ہوگا اور بقیہ تین چوتھائی بقیہ تین گواہوں پر ہوگا۔

اگر قاضی کا فیصلہ صادر ہونے کے بعد اور رجم کے قیام سے پہلے ایک گواہ نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک سبھی گواہوں کو حد لگائی جائے گی چونکہ ایک گواہ کا حد قائم کرنے سے پہلے رجوع کرنا ایسا ہی ہے جیسے سب نے حد کے فیصلہ سے پہلے رجوع کر لیا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف رجوع کرنے والے کو حد لگائی جائے گی یہ احتمالا ہے چونکہ گواہوں کا کلام شہادت سمجھا جاتا ہے وہ بغیر رجوع کے قذف نہیں بنتا، جب کہ بقیہ تین میں سے کسی نے رجوع نہیں کیا لہذا بقیہ گواہوں کے حق میں کوئی اثر نہیں ہوگا لہذا ان کا کلام شہادت سمجھا جائے گا۔

امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ ائمہ حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رجم کا فیصلہ صادر ہونے سے قبل اگر ایک گواہ بھی رجوع کر لے تو سبھی گواہوں کو حد قذف لگائی جائے گی، کیونکہ ان کا کلام زنا کی گواہی نہیں سمجھا جائے گا الا یہ کہ اس کے ساتھ فیصلے کا قرینہ ملا ہو۔ ①

قاضی کے فیصلہ میں رجوع کا اثر یہ ہوگا کہ اگر فیصلہ سے قبل گواہوں نے رجوع کیا ہو تو قاضی ان کی گواہی پر فیصلہ صادر کرنے سے باز رہے گا، اگر زنا کے متعلق گواہی سے رجوع کیا ہو تو گواہوں کو حد قذف لگائی جائے گی، اگر گواہوں نے فیصلہ صادر ہونے کے بعد رجوع کیا ہو اور حق مالی کے وصول کرنے سے قبل تو مقضی علیہ (جس کے خلاف فیصلہ ہوا ہو) سے مال وصول نہیں کیا جائے گا، اور اگر معاملہ سزا کا ہو تو تہمت زدہ پر سزا نہیں ہوگی۔ ②

پانچواں مقصد: جھوٹے گواہوں کی سزا..... اگر گواہ اقرار کرے کہ اس نے جھوٹی گواہی دی ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ایسے شخص کی بازار میں تشبیر کی جائے گی بشرط یہ کہ وہ بازاری شخص ہو ③ اور اگر بازاری نہ ہو تو اس کی قوم میں اس کی تشبیر کی جائے۔ اس

الفقه الاسلامی وادلتہ... جلد ہشتم ۴۵۵ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے کی تشہیر نماز عصر کے بعد لوگوں کے جماعت میں کی جائے، مار دینے یا قید کرنے کی اس پر تعزیر نہیں ہوگی، چونکہ مقصد ڈانٹنا ہے جو تشہیر سے حاصل ہو جاتا ہے، بلکہ بسا اوقات تو تشہیر مار پٹائی اور قید و بند سے زیادہ کارگر ہے، لہذا تشہیر پر اکتفاء کیا جائے گا۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہما..... کہتے ہیں: ہم اسے ماریں گے اور قید میں رکھیں گے تا وقت یہ کہ توبہ کر لے۔ ①
شافعیہ صاحبین کی رائے کے موافق ہیں، ② تاہم شافعیہ کہتے ہیں: جس شخص نے جھوٹی گواہی دی وہ فاسق ہے اور اس کی گواہی رد کر دی جائے گی، کیونکہ جھوٹی گواہی کبیرہ گناہ ہے چنانچہ حضرت خرم بن فاتک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھائی، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے سیدھے کھڑے ہو گئے اور تین بار فرمایا: جھوٹی گواہی اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانے کے برابر ہے۔ ③ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی:

فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ ④

گندگی یعنی بتوں (کی پرستش) سے اجتناب کرو اور جھوٹی گواہی سے بچو۔ الحج ۲۲/۳۰

جب دلائل سے ثابت ہو جائے کہ گواہ جھوٹا ہے اور امام مارنے سے یا قید میں رکھ کر یا زبانی کلامی ڈانٹ ڈپٹ سے اسے تعزیر دینا چاہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، اگر امام بازار اور اس کے قبیلہ میں اس کی تشہیر کرنا چاہے تو تشہیر بھی کر سکتا ہے، تاہم تشہیر کے ساتھ ساتھ اس کے جھوٹا ہونے کا اعلان بھی کیا جائے۔ چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ کہ ”فاسق اور اس کے فتنے کا تذکرہ کرو تا کہ لوگ اس سے باز رہیں۔“ ⑤

مالکیہ وحنابلہ..... نے جھوٹے گواہ کے بارے میں زیادہ سخت موقف اپنایا ہے چنانچہ یہ حضرات کہتے ہیں: جھوٹے گواہ کو جیل میں ڈال دیا جائے، اس کی پٹائی کی جائے اور پبلک سنٹرز میں اس کی تشہیر کی جائے۔ ⑥

چھٹا مقصد: غیر مسلم گواہوں کی گواہی پر فیصلہ..... غیر مسلموں کی گواہی یا تو غیر مسلموں ہی کے متعلق ہوگی یا مسلمانوں کے متعلق۔ ⑦
پہلی صورت..... غیر مسلم کی گواہی غیر مسلم کے خلاف ہو۔

۱۔ حنفیہ..... کہتے ہیں: کفار کی گواہی جو ایک دوسرے کے خلاف ہو قبول کی جائے گی اس کی دلیل کتاب وسنت اور عقل سے ہے، کتاب سے۔ ”ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك“ اہل کتاب میں سے بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ اگر تم ان کی پاس ڈھیروں مال بطور امانت رکھو تو وہ تمہیں پورا مال ادا کر دیں گے۔

آیت سے معلوم ہوا کہ غیر مسلم بعض امانت دار بھی ہیں جب کہ شہادت بھی امانت داری کا شعبہ ہے۔
دوسری جگہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ

کفار ایک دوسرے کے رفقاء ہیں۔ الانفال ۸/۷۳

آیت میں دوستی اور رفاقت کا اثبات ہے جب کہ گواہی سے رفاقت کا رتبہ اعلیٰ ہے۔

سنت سے:..... کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ یہود حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرد اور ایک عورت کو زنا

①..... تبیین الحقائق ۲۴۱/۳، الكتاب مع اللباب ۴۰/۳۔ ② المہذب ۳۲۸/۲۔ ③ رواہ ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ عن تحریم بن فاتک (الترغیب ۲۲۱/۳)۔ ④ رواہ ابن ابی الدنيا وابن عدی والطبرانی والخطیب عن معاویہ بن حیدہ (کشف الخفاء ۱/۱۱۳)۔ ⑤ القوانين الفقهية لابن جزی ص ۳۰۹، المحرز لابی البرکات ۳۵۵/۲۔ ⑥ بداية المجتهد ۴۵۲/۲، الطرف المحرم لابی قیم ص ۱۷۶، النسة المحمدية ص ۱۳۱۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۵۶ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے کے جرم کی پاداش میں پکڑ لائے، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: تم اپنے میں سے چار گواہ لاؤ، یہودیوں نے کہا: بھلا ہم کیسے لائیں..... الحدیث: ایک اور صحیح حدیث ہے کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک یہودی گزرا گیا لوگوں نے اس کا منہ کالا کر رکھا تھا، آپ نے منہ کالا کرنے کی وجہ دریافت کی تو یہودیوں نے جواب دیا: اس نے زنا کیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بھلا تم اپنی کتاب میں کیا حکم پاتے ہو؟..... الحدیث: چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کی گواہی پر زانیوں پر حد جاری کی آپ نے نہ یہودی (زانی) سے استفسار کیا اور نہ ہی یہودیہ سے۔ اور نہ ہی ان سے اعتراف جرم اور اقرار کروایا۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں سے فرمایا: ”تم اپنے میں سے چار گواہ لاؤ جو اس کے خلاف گواہی دیں۔“ چنانچہ آپ نے سرزد ہونے والے فعل پر یہودیوں (غیر مسلموں) کی گواہی قبول کی ہے اور اس گواہی پر فیصلہ بھی صادر فرمایا۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ کفار آپس میں طرح طرح کے معاملات کرتے ہیں، آپس میں لین دین کرتے ہیں اور معاوضہ لیتے دیتے ہیں، تاہم ان سے جنایات (زیادتیاں اور گناہ) بھی سرزد ہو جاتے ہیں، غالب اصل میں ایسے مواقع میں کوئی مسلمان ان کے پاس موجود نہیں ہوتا، اگر ایسے مواقع پر غیر مسلموں کی گواہی قبول نہ کی جائے تو ظلم و زیادتی کا دروازہ کھل جائے گا اور غیر مسلموں کے حقوق کا ضیاع ہوگا۔ چنانچہ غیر مسلم اپنی بیٹی یا بہن کی شادی بھی کرتا ہے، اللہ تعالیٰ نے حالت سفر میں وصیت کی صورت میں مسلمان پر کافر کی گواہی کو رد رکھا ہے اور ان کی گواہی قبول کرنے میں مسلمانوں کو ضرورت بھی پڑتی ہے۔

بسا اوقات کوئی کافر اپنے دین پر رہتے ہوئے اپنی قوم کے درمیان عادل، صادق اور امین سمجھا جاتا ہے اور کفر اس کی گواہی قبول کرنے سے مانع نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ معاملات کرنے، ان کا کھانا کھانے کو مباح قرار دیا ہے اور اہل کتاب کی عورتوں کو حلال قرار دیا ہے، جب حلال و حرام میں ان کی خبر پر اعتماد کرنا جائز ہے تو معاملات میں ان کی دی ہوئی خبر پر اعتماد کیوں نہیں کیا جائے گا۔ رہی یہ بات کہ حربی کی گواہی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی چونکہ حربی پر ولایت نہیں۔

۲۔ حنفیہ کے علاوہ جمہور فقہاء..... کہتے ہیں: غیر مسلموں کی گواہی مطلقاً قبول نہیں کی جائے گی، خواہ غیر مسلموں کا مذہب ایک ہو یا الگ الگ۔ ابن قیم نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ کافر طبیب کی گواہی جائز ہے خواہ مسلمان ہی پر اس کی گواہی ہو کیونکہ اس کی حاجت درپیش آتی ہے، جمہور فقہاء نے مختلف وجوہ سے اپنے موقف پر استدلال کیا ہے۔

اول..... اللہ تعالیٰ نے قبول شرط کو عدالت کے ساتھ مشروط کیا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ

تم اپنے میں سے دو عادل آدمیوں کو گواہ بناؤ۔ اطلاق ۲/۶۵

جب کہ غیر مسلم عادل نہیں ہو سکتا، آیت میں ”مِنكُمْ“ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ گواہ مسلمان ہوں:

مِّن تَرَضُّونَ مِنَ الشَّهَدَاءِ البقرة ۲/۲۸۲

وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمُ البقرة ۲/۲۸۲

بہت ساری آیات سے استدلال کیا ہے، جب کہ غیر مسلم ہم میں سے نہیں اور نہ ہی غیر مسلم ہمارے نزدیک مرضی ہے۔

دوم..... اللہ تعالیٰ نے کفار کو جھوٹ اور فسق و فجور کے ساتھ متصف کیا ہے، کاذب اور فاسق کی گواہی قابل قبول نہیں ہوتی، اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولنے سے نہ کتراتا ہو وہ ہندوں پر بطریق اولیٰ جھوٹ بولے گا جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سوم..... غیر مسلمین کی گواہی کا مقبول ہونا قاضی کو ان کی گواہی لازم کرنے پر منتج ہوتا ہے جب کہ مسلمان کو غیر مسلم کی گواہی لازمی قرار دینا جائز نہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۵۷..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
چہارم..... غیر مسلمین کی گواہی قبول کرنے میں ان کا اکرام ہے اور اس میں ان کی قدر و منزلت ہے جب کہ کفر تو تحقیر اور ڈھٹائی کا
مستحق ہے۔

میرے نزدیک حنفیہ کی رائے رائج ہے کیونکہ حنفیہ کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں نیز ضرورت کی وجہ سے مسلمانوں پر کافروں کے قول کو
قبول کرنے کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت نہیں کی اور یہ نص قرآن سے ثابت ہے اور کافروں کی ایک دوسرے پر ولایت کو بھی مانع قرار نہیں دیا،
جب کہ سچی حجت کے قائم ہو جانے پر قاضی فیصلہ صادر کرنے کا مجاز ہے، رہی یہ بات کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو جھوٹ اور فسق کے ساتھ متصف
کیا ہے تو یہ ان کے عقیدہ کی بنا پر ہے اور کفار کی گواہی قبول کرنے میں ان کا اکرام نہیں ہوتا، غیر مسلم کی گواہی من جملہ مصالح میں سے ہے
جن سے مفر نہیں۔

دوم: مسلمانوں پر غیر مسلمین کی گواہی..... مسلمانوں کے خلاف غیر مسلمین کی گواہی کے متعلق بھی فقہاء کی دو آراء ہیں۔

۱۔ جمہور..... مسلمانوں کے خلاف غیر مسلمین کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی، کیونکہ گواہی ایک طرح کی ولایت ہے جب کہ کافر کو
مسلمان پر ولایت حاصل نہیں ہوتی چنانچہ باری تعالیٰ ہے:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۝

اللہ تعالیٰ نے کافروں کو مؤمنین پر کوئی اختیار نہیں دیا۔ النساء ۴/۱۳۱

(۲) حنابلہ..... کہتے ہیں سفر میں اگر مسلمان گواہ میسر نہ ہو تو ضرورت و صیت کے لئے غیر مسلم کو گواہ بنانا جائز ہے، حنابلہ کے نزدیک
ضرورت کی بنا پر سفر و حضر میں کافر کو گواہ بنانا جائز ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ وَآخِرَانِ
مِنْ غَيْرِكُمْ، إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ، فَاصْأَبَتْكُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ

اے ایمان والو! جب تم میں سے کوئی مرنے کے قریب ہو تو وصیت کرتے وقت آپس کے معاملات طے کرنے کے لئے گواہ بنانے کا
طریقہ یہ ہے کہ تم میں سے دو دیانت دار آدمی ہوں (جو تمہاری وصیت کے گواہ بنیں) یا اگر تم زمین میں سفر کر رہے ہو اور وہیں تمہیں موت کی
مصیبت پیش آجائے تو غیروں (یعنی غیر مسلموں) میں سے دو اشخاص ہو جائیں۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: آیت کا ابتدائی حصہ اس شخص کے لیے ہے جو قریب المرگ ہو اور اس
کے پاس مسلمان موجود ہوں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ دو عادل مسلمانوں کو وصیت میں گواہ بنایا جائے، اس کے بعد اللہ کافر مان ہے:

وَإِذَا خَرَا مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ

یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو قریب المرگ ہو، اس کے پاس کوئی مسلمان نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ دو غیر مسلموں کو گواہ بنایا جائے،
اگر ان کی گواہی میں شک و شبہ ہو تو نماز کے بعد اللہ تعالیٰ کی ان سے قسم لی جائے: کہ ہم اپنی قسم سے کوئی رقم نہیں ہتھینا چاہتے، ابن مسعود رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی کا فیصلہ دیا تھا، حضرت علی اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی یہی فیصلہ دیا بہت سارے تابعین بھی یہی
فیصلہ دیتے رہے۔

سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ ”وَأَخْرَأَ مِنْ غَيْرِكُمْ“ میں ”غیر کم“ سے مراد اہل کتاب ہیں۔ قاضی شریح
سے منقول ہے کہ ”مشرکین کی گواہی مسلمانوں پر جائز نہیں لایہ کہ وصیت میں ہو اور وصیت میں بھی مسافر ہونے کے علاوہ جائز نہیں۔“
امام شعی سے منقول ہے کہ ”وَأَخْرَأَ مِنْ غَيْرِكُمْ“ سے مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۵۸ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

رہا اس آیت کے منسوخ ہونے کا دعویٰ جیسا کہ زید بن اسلم سے مروی ہے سو اس دعویٰ کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کے اثر سے تردید ہو جاتی ہے چنانچہ جبیر بن نفیر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کیا تم نے سورت مائدہ پڑھی ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، فرمایا: یہ سورت آخر میں نازل ہوئی ہے، ”سو اس میں تم جو امور حلال پاؤ انہیں حلال سمجھو اور جو امور حرام پاؤ انہیں حرام سمجھو۔“ حق یہ ہے کہ یہ آیت محکم ہے معمول بہ اور شریعت کا حصہ ہے نیز وصیت میں غیر مسلمین کی گواہی مقبول ہے جب کہ مسلمان سفر میں ہو اور کسی مسلمان کو نہ پاتا ہو۔

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ہمارے شیخ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس موقع پر ”ضرورۃً“ اس تعلیل کا مقتضی ہے جو سفر و حضر میں ہر طرح کی ضرورت اور احتیاج کو شامل ہے۔

دوسری بحث: یمین (قسم) کا بیان..... اس بحث میں سات مقاصد ہیں۔

اول..... یمین کی تعریف، مشروعیت اور مخلوف بہ (یعنی وہ چیز جس کی قسم اٹھائی جائے)۔

دوم..... صیغہ یمین، یمین (قسم اٹھانے) کی صفت اور طریقہ، یمین کی نیت اور طلاق کی قسم۔

سوم..... لفظ اور زمان و مکان سے یمین کی تغلیظ۔

چہارم..... یمین کی شرائط۔

پنجم..... یمین کی مختلف انواع۔

ششم..... یمین کا حکم۔

ہفتم..... مختلف الانواع حقوق جن میں قسم اٹھانا جائز ہے۔

پہلا مقصد..... یمین کی تعریف، مشروعیت اور مخلوف بہ۔

تعریف..... یمین لغت میں حلف اور قسم کو کہا جاتا ہے، اصطلاح میں: کسی چیز یا کلام یا حق کو از روئے اثبات یا نفی، اللہ کے نام یا اس کی

صفت کے ساتھ مؤکد کرنا۔ ①

اثبات دعویٰ کے لئے یمین قضائی (وہ قسم جو قاضی کے سامنے اٹھائی جائے) کی تعریف یہ ہے۔ ”قاضی کے سامنے ثبوت حق یا نفی حق کو اللہ کے نام یا اس کی کسی صفت کے ساتھ مؤکد کرنا۔“

مشروعیت..... یمین (قسم اٹھانا) بہت ساری آیات سے مشروع ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ أَيْبَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الْأَيْمَانَ

اللہ تمہاری افہمیں پر تمہاری پکڑ نہیں کرے گا۔ لیکن جو قسمیں تم نے پختگی کے ساتھ کھائی ہوں ان پر تمہاری پکڑ کرے گا۔ المائدہ ۸۹/۵

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے نبی کو تین مواقع پر قسم اٹھانے کا حکم دیا ہے، اللہ تعالیٰ حرام امر کو مشروع نہیں کرتا۔

بہت ساری احادیث سے بھی یمین کی مشروعیت ثابت ہے چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق عطا کرنا شروع کر دیا جائے تو بہت سارے لوگ (سادہ لوح) لوگوں کی جانوں اور اموال پر دعویٰ کریں گے، لیکن اصول یہ ہے کہ قسم مدعا علیہ پر ہے۔“ بیہقی کی روایت میں ہے۔ ”لیکن مدعی کے ذمہ گواہ ہیں اور قسم انکار کرنے والے پر ہے۔“

ان میں سے ایک حدیث وہ بھی ہے جس میں جھوٹی قسم اٹھا کر مسلمان بھائی کا مال ہتھیانے سے منع کیا گیا ہے، حدیث سے معلوم ہوتا ہے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

کہ جھوٹی قسم میں بڑا گناہ ہے بلکہ کبیرہ گناہ ہے۔ چنانچہ اصحاب صحاح ستہ نے اشعث بن قیس سے حدیث روایت کی ہے ان کا بیان ہے کہ میرے اور میرے ایک چچا زاد بھائی کے درمیان کنویں کے متعلق جھگڑا تھا، ہم مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم گواہ لاؤ ورنہ اسے قسم اٹھانی ہوگی۔

میں نے عرض کیا، بھلا اسے کیا پرواہ وہ تو قسم اٹھا لے گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس شخص نے قسم اٹھائی دراصل حالیکہ وہ جھوٹا ہوتا کہ قسم کے ذریعہ کسی مسلمان بھائی کا مال ہتھیائے، وہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے گا دراصل حالیکہ اللہ تعالیٰ اس پر غصہ ہوگا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق میں یہ آیت نازل فرمائی:

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ①

جو لوگ اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اپنی کھائی ہوئی قسموں کا سودا کر کے تھوڑی سی قیمت حاصل کر لیتے ہیں ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوگا اور قیامت کے دن نہ اللہ ان سے بات کرے گا، نہ انہیں رعایت کی نظر سے دیکھے گا، نہ انہیں پاک کرے گا اور ان کا حصہ تو بس دردناک عذاب ہوگا۔ آل عمران ۷۷/۷۸ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے لئے ایک باغ پر قسم اٹھائی پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باغ حضرت ابی رضی اللہ عنہ کو بہہ کر دیا اور فرمایا: مجھے خوف ہوا کہ لوگ اپنے حقوق پر قسم اٹھانے سے کترائیں نہیں اور یوں قسم اٹھانا ایک طریقہ نہ بن جائے۔

محکوف بہ..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وہی قسم منعقد ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے اسم ذات یا صفات کی اٹھائی جائے، مثلاً: یوں کہا ہو۔ اللہ کی قسم، واللہ، رب العالمین کی قسم، اس ذات کی قسم جو یکتا ہے، جو ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے، اللہ کی عظمت کی قسم وغیرہ۔ غیر اللہ کی قسم اٹھانا جائز نہیں، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، ہوشیار ہو، اللہ تعالیٰ تمہیں آباؤ اجداد کی قسمیں اٹھانے سے منع کرتا ہے، ”جو شخص قسم اٹھانا چاہتا ہو وہ اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے۔“

حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”میں نے جب سے غیر اللہ کی قسم کی ممانعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تب سے میں نے نہ جانتے بوجھتے غیر اللہ کی قسم اٹھائی نہ بھولے سے۔“ ① ایک اور حدیث ہے: ”جس شخص نے غیر اللہ کی قسم اٹھائی اس نے شرک کیا۔“ ایک اور روایت میں ہے۔ ”گویا اس نے کفر کیا۔“ نسائی کی روایت میں ہے: اللہ کے اسماء کے سوا قسم مت اٹھاؤ اور قسم صرف سچے ہونے کی صورت میں اٹھاؤ۔ ②

مالکیہ کے علاوہ جمہور فقہاء نے صرف اسم جلالہ پر اکتفاء کیا ہے کیونکہ آیت کریمہ ہے:

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ۚ التوبة ۹/۴۴

نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے ساتھ جہاد کرنے پر قسم کھاتے وقت اسم جلالہ پر اکتفاء کیا اور فرمایا: اللہ کی قسم میں ضرور قریش کے ساتھ جہاد کروں گا۔ ③

مالکیہ کہتے ہیں: اسم جلالہ کے ساتھ یہ عبارت بھی ملائی جاسکتی ہے۔ ”لا الہ الا اللہ“ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قسم دی اور یوں فرمایا: ”احلف باللہ الذی لا الہ الا هو“ اس اللہ کی قسم اٹھاؤ جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ④

①..... اخرجه الجماعة الا النسائي عن ابن عمر (نصب الراية ۱۹۵/۳) رواه احمد وابوداؤد والترمذی والحاكم۔ ② رواه ابوداؤد عن ابن عباس (نیل الاوطار ۲۲۰/۸) رواه ابوداؤد بسند صالح والنسائي۔ نیز دیکھئے المبسوط ۱۸/۱۶، القوانين الفقهية ص ۳۰۶، المذهب ۳۲۲/۲، كشاف القناع ۲۲۸/۶، المغنی ۲۲۶/۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۶۰..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

قسم محض نطق سے منعقد ہو جاتی ہے اگرچہ مزاح ہی کر رہا ہو، چونکہ قسم ان احوال میں سے ہے جن میں سنجیدگی اور ہنسی مزاح دونوں برابر ہیں۔ اگر قسم اٹھانے کے بعد حالف کہے میں نے قسم کا ارادہ نہیں کیا تو اس کا یہ کہنا قبول نہیں کیا جائے گا، نہ ظاہر ا قابل قبول ہوگا اور نہ ہی عند اللہ۔^①

اگر حالف نے ساتھ انشاء اللہ کہہ دیا تو بالاتفاق قسم نہیں ہوگی، بشرط یہ کہ ان شاء اللہ قسم کے ساتھ متصل کہا ہو، چونکہ انشاء اللہ استثناء ہے جو حکم کو زائل کر دیتا ہے،^② چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص قسم اٹھائے اور ساتھ انشاء اللہ کہہ دے تو وہ حائل نہیں ہوگا۔^③ قسم میں نیابت داخل نہیں ہوتی گویا کوئی شخص کسی دوسرے کی طرف سے قسم نہیں اٹھا سکتا، اگر مدعا علیہ نابالغ بچہ ہو یا مجنون ہو تو ان کا ولی ان کی طرف سے قسم نہیں اٹھا سکتا، البتہ معاملہ تا بلوغ موقوف رہے گا اور یہاں تک کہ مجنون عقلمند ہو جائے۔ ولی ان کی طرف سے قسم نہیں اٹھا سکتا۔^④

دوسرا مقصد..... یقین قضا کی صیغہ، اس کی صفت و کیفیت، نیت اور طلاق کی قسم

صیغہ یقین..... جمہور کے نزدیک حالف یوں کہے: واللہ باللہ وغیرہ۔ یعنی اللہ کی قسم، رب العالمین کی قسم، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے وغیرہ یعنی ہر ایسا اسم قسم میں ذکر کیا جائے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔

جیسے اللہ، رحمن، رحیم، حی، قیوم وغیرہا، یا اللہ تعالیٰ کی صفت کی قسم اٹھائی جائے مثلاً یوں کہے: اللہ کی عظمت کی قسم، بڑھائی کی قسم، کبریائی کی قسم، اس کے کلام کی قسم، مشیت کی قسم، علم کی قسم، قدرت کی قسم، حق کی قسم وغیرہ۔ ہاں البتہ اگر حق سے عبادات مراد ہوں، علم و قدرت سے معلومات اور مقدرات مراد ہوں تو پھر قسم نہیں ہوگی چونکہ لفظ محتمل ہوگا۔ کتاب اللہ، قرآن یا مصحف کا حلف مذاہب اربعہ کے اتفاق سے قسم ہے۔^⑤ تورات اور انجیل وغیرہ کا حلف حنابلہ کے نزدیک قسم ہے۔ چونکہ قسم کا اطلاق اصل کتابوں کی طرف راجع ہوگا محرف کی طرف نہیں۔

مالکیہ کہتے ہیں: ہر حالت کے لئے صیغہ یقین جمع حقوق ہیں۔ ”باللہ الذی لالہ الاھو“ ہے۔ رہی بات کافر کی قسم کی سو فقہاء کا اتفاق ہے کہ کافر اللہ کی قسم اٹھائے گا۔ کیونکہ قسم بغیر اللہ کے نام کے منعقد نہیں ہوتی، چونکہ حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ جس شخص نے غیر اللہ کی قسم اٹھائی اس نے شرک کیا۔“ نیز بخاری کی روایت ہے۔ کہ ”جو شخص ملت اسلام کے علاوہ کی قسم اٹھاتا ہے وہ ایسا ہی ہوتا ہے جیسا وہ کہتا ہے۔“

صفت یقین یا قطعیت پر حلف اٹھانا..... فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ذاتی فعل کی قطعیت پر حلف اٹھایا جاسکتا ہے خواہ ذاتی فعل اثبات کی صورت میں ہو یا نفی کی صورت میں۔ مثلاً: حالف یوں کہے اللہ کی قسم میں نے فلاں چیز فروخت نہیں کی، یا فلاں چیز خریدی نہیں، یا فلاں چیز خریدی ہے یا فروخت کی ہے۔ کیونکہ انسان اپنے حالات سے بخوبی آگاہ ہوتا ہے، لہذا حالف کی قسم حجت قطعہ ہوگی۔

چنانچہ قسم قطعیت پر اٹھائی جاسکتی ہے ہاں البتہ غیر کے فعل کی نفی پر قسم نہیں اٹھائی جاسکتی، کیونکہ یہ قسم علم کی نفی پر ہوگی، اس کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی گذشتہ حدیث ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے حلف لیا اور فرمایا: کہو: اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس کا تمہارے اوپر کوئی حق نہیں۔

اشعث بن قیس کی روایت ہے کہ کندہ کا ایک شخص اور حضرموت کا ایک شخص آپس میں یمن کی زمین کے متعلق جھگڑ پڑے، مقدمہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے، حضری نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس شخص کے باپ نے میری زمین پر قبضہ کر لیا تھا، اور وہ زمین اب

①..... المحلی علی المنہاج ۳/۲۷۰۔ المغنی ۹/۲۳۷۔ رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ (نیل الاوطار

۸/۲۱۹)۔ المغنی ۹/۲۳۳، المہذب ۲/۳۰۲۔ بجرمی للخطیب ۳/۳۰۰، کشاف القناع ۶/۲۲۸۔

محکم دلائل وبراین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۶۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
اس شخص کے قبضہ میں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تمہارے پاس گواہ ہیں؟ عرض کیا: نہیں تاہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کندی
سے قسم لی اور کندی قسم اٹھانے کے لئے تیار ہو گیا۔ ①

اثبات کی حالت میں اپنے ذاتی فعل پر حلف اٹھائے اور یوں کہے ”اللہ کی قسم اس نے یہ کام کیا ہے۔“ نفی کی صورت میں کہے کہ اس نے یہ
کام نہیں کیا۔ اور جو امور فعل غیر سے متعلق ہوں اگر اثبات ہو مثلاً: یہ دعویٰ کیا ہو کہ فلاں نے قرضہ دیا ہے یا چیز فروخت کی ہے اور اس پر گواہ بھی
قائم کر دے تو وہ جمہور کے نزدیک (خفیہ کے علاوہ) گواہ کے ساتھ قطعیت پر قسم اٹھائے گا، یوں کہے: اللہ کی قسم اس نے چیز فروخت کی ہے،
کیونکہ حالت اثبات میں انسان کو اطلاع ہو سکتی ہے، اگر حلف علم کی نفی پر ہو مثلاً مدعا علیہ پر دین یا غصب یا جنایت کا دعویٰ ہو تو وہ صرف علم کی نفی
پر قسم اٹھائے اور یوں کہے: اللہ کی قسم مجھے معلوم نہیں کہ وہ مدیون ہے یا کہے: مجھے معلوم نہیں کہ فلاں کے علاوہ اس کا کوئی اور وارث بھی ہے، اس
کی دلیل حضری والی مذکورہ بالا حدیث ہے۔

خفیہ اور امامیہ کہتے ہیں..... ② آدمی فعل غیر میں مطلقاً علم کی نفی پر قسم اٹھائے گا خواہ فعل اثبات کا ہو یا نفی کا۔ کیونکہ صحیح حدیث میں
آتا ہے کہ قسامت کے معاملہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی کو قسم دی تھی کہ اللہ کی قسم نہ تم نے قتل کیا اور نہ تمہیں قاتل کا علم ہے۔
نیز انسان کو فعل غیر کا علم نہیں ہوتا اور نہ ہی غیر کے تصرفات کا کسی کو ادراک ہو سکتا ہے۔ لہذا علم کی نفی پر قسم اٹھائے گا۔

یمین میں نیت..... غیر قضائی یمین یعنی جسے حالف اپنے اختیار سے اٹھائے یا دوسرا کوئی اس کا مطالبہ کرتا ہو لیکن اس کا حالف پر کوئی
حق نہ ہو تو یہ قسم ہر حال میں حالف کی نیت پر ہوگی، حالف اپنی قسم میں تو یہ کر سکتا ہے، یعنی قسم سے ایسے معنی کا قصد کر سکتا ہے جو لفظ سے متبادر نہ
ہوتا ہو یا لفظ سے خلاف ظاہر کی نیت کر سکتا ہے۔

اس کی دلیل مشہور حدیث ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کی وہ نیت کرے۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ
علیہ نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ جس حالف سے قسم نہ لی گئی ہو اور اس کی یمین کے ساتھ اس کا کوئی حق متعلق نہ ہو تو اعتبار اس کی نیت کا
ہوگا اور اس کا قول قبول کیا جائے گا۔

رہی بات قضائی یمین کی جو قاضی یا اس کا کوئی نائب لے تاکہ جھگڑے کا فیصلہ کرے تو فقہاء کے اتفاق سے یہ یمین قسم لینے کی نیت کے
مطابق ہوگی، ③ اس میں تویہ درست نہیں۔ اور نہ ہی استثناء مفید ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تمہاری قسم اسی امر پر
محمول ہوگی جس کی قصد لیتے ہو تمہارا سنا تھی کرے۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ ”قسم مستحلف (قسم لینے والے) کی نیت کے مطابق ہوتی ہے۔“ ④ منشی الاخبار میں امام ابن تیمیہ رقم طراز
ہیں کہ قسم مظلوم مستحلف پر محمول ہوگی، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اگر حالف نے بغیر مطالبہ قسم کے حلف اٹھایا اور تو یہ کر لیا تو تو یہ اسے
نفع پہنچائے گا اور وہ حاشا نہیں ہوگا خواہ ابتداء ہی بغیر حلف دینے کے حلف اٹھائے یا قاضی کے علاوہ کوئی اور اسے حلف دے، اور قاضی کے
علاوہ کسی اور مستحلف (قسم دینے والے) کی نیت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

شافعیہ اور حنابلہ نے مستحلف کی نیت کے مطابق حلف ہونے کی دو شرطیں عائد کی ہیں۔

۱..... یہ کہ قاضی اسے طلاق یا عتاق (غلام آزاد کرنے) کی قسم نہ دے۔

۲..... یہ کہ مطالبہ قسم میں قاضی ظالم نہ ہو۔

اگر قاضی طلاق کی قسم لے یا حالف کو معلوم ہو جائے کہ وہ حق پر ہے تو تو یہ کرنا جائز ہے کیونکہ یہ قسم جھوٹی نہیں ہے۔

①... رواہ ابو داؤد ② البحر الرائق ۴/۲۱، المختصر النافع فی فقہ الامامیہ ص ۲۸۲ ③ القوانین الفقہیہ ص ۳۰۶، مغنی
المحتاج ۳/۴۵، کشاف القناع ۲/۲۱ ④ اللفظ الاول رواہ احمد ومسلم وابن ماجہ والترمدی (نیل الاوطار ۸/۲۱۸)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۶۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

قاضی کے سامنے طلاق کی قسم اٹھانا..... حنفیہ کے نزدیک مفتی بقول اور جمہور کا قول یہ ہے کہ اثبات حقوق یا مقدمات نمٹانے کے لئے قاضی کے سامنے طلاق کی قسم اٹھانا حرام ہے، کیونکہ قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے چونکہ قسم مقسم بہ کی تعظیم کے لئے ہوتی ہے، جب کہ غیر اللہ کی تعظیم جائز نہیں۔ اور اگر مد مقابلہ مطالبہ کرے تو قاضی اسے جواب نہ دے چونکہ یہ قسم حرام ہے۔

متاخرین حنفیہ نے اس صورت میں طلاق کی قسم اٹھانے کی اجازت دی ہے جب فریق ثانی مطالبہ کرے اور اصرار کرتا ہو یا حالف کو اسی کے سوا عبرت نہ ہوتی ہو کیونکہ اب زمانے میں بگاڑ آچکی ہے اور اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھانے کی چنداں پرواہ نہیں کی جاتی۔

بعض مالکیہ نے تغلیظ کے لئے طلاق کی قسم اٹھانے کو جائز قرار دیا ہے۔ ”ان کی دلیل حضرت عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کا اثر ہے کہ لوگوں نے مختلف انواع و اقسام کے جس قدر جرائم پیدا کر لئے ہیں اس کے بقدر قضیہ جات بھی منظر عام پر آ گئے ہیں۔“ نیز طلاق کی قسم لینے کی بسا اوقات ضرورت بھی پڑ سکتی ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مکرہ کی طلاق واقع نہ ہونے کا فتویٰ دیتے تھے، ان کا یہ فتویٰ عباسی خلفاء کے ابتدائی دور میں منظر عام پر آیا تھا، چونکہ یہ خلفاء طلاق اور عتاق وغیرہ کی قسمیں دے کر بیعت لیتے تھے اور لوگوں کو اس پر مجبور کیا جاتا تھا، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث سر عام پڑھ کر سنا تے تھے۔ ”مجبور پر طلاق واقع نہیں ہوتی۔“ خلیفہ منصور اس بیباکی سے غصہ ہو جاتا تھا۔

تیسرا مقصد: لفظ اور زمان و مکان کے ساتھ قسم کی تغلیظ..... حنابلہ اور ظاہریہ کے علاوہ علماء اہل سنت اور شیعہ نے لفظ سے قسم کو مغلف کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ ①

حنفیہ کے نزدیک حالف قسم کو یوں مغلف کر سکتا ہے۔ ”اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔“ جمہور کے نزدیک حالف یوں اپنی قسم کو مغلف کر سکتا ہے۔ ”قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں جو عالم الغیب والشہادۃ ہے، رحمن ہے، رحیم ہے، جو ظاہر و باطن کا جاننے والا ہے۔“ وغیرہ، ان کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سابقہ حدیث ہے، نیز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا تھا۔ ”اس اللہ کی قسم اٹھاؤ جس کی سوا کوئی معبود نہیں کہ تمہارے پاس کوئی چیز نہیں۔“ میرے نزدیک یہی رائج ہے، کیونکہ قسم کا مقصد جھوٹ سے باز رکھنا ہوتا ہے، جب کہ یہ الفاظ ذکر کے لئے زیادہ کارگر سمجھے جاتے ہیں۔ ②

حنابلہ اور ظاہریہ نے قسم کی تغلیظ کو جائز قرار نہیں دیا، انہوں نے صرف اسم جلالہ پر اکتفاء کیا ہے، چونکہ اسم جلالہ ترغیب و ترہیب کے جملہ معانی کو شامل ہوتا ہے، نیز ان فقہاء نے قرآن پر اکتفاء کیا ہے، جیسا کہ آیت میں ہے۔ ”فیقسمان باللہ“ (المائدہ ۵/۱۰۶) چنانچہ حدیث میں ہے۔ ”جو شخص قسم اٹھانا چاہے وہ اللہ کی قسم اٹھائے یا خاموش رہے۔“ ③

شافعیہ نے قسم کی تغلیظ کو اس صورت میں مستحب قرار دیا ہے جب کہ قسم مدعا کی ہو یا قسم گواہ کے ساتھ ہو یا مدعا علیہ سے قسم لی جا رہی ہو اگرچہ فریق ثانی تغلیظ کا مطالبہ نہ کرتا ہو، بشرط یہ کہ متنازع فیہ معاملہ مال نہ ہو، اور نہ ہی معاملہ سے مال کا قصد ہو، جیسے نکاح، طلاق، لعان، قصاص، وصیت، وکالت۔

زمان و مکان کی تغلیظ میں فقہاء کا اختلاف ہے اور اس میں دو آراء ہیں۔ ④

۱..... حنابلہ کہتے ہیں اگر حالف مسلمان ہو تو قاضی اسے اللہ کی قسم دے ورنہ تغلیظ نہ کرے کیونکہ سورت انعام کی مذکورہ بالا آیت نمبر ۱۰۷ میں زمان و مکان کا ذکر نہیں ہوا اور نہ ہی الفاظ میں کوئی زیادہ ذکر ہوا ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں: اگر قاضی چاہے تو بغیر تغلیظ کے بھی حلف لے سکتا ہے چنانچہ روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکانہ بن عبد یزید سے اللہ کی قسم لی ہے، قاضی چاہے تو مغلف قسم بھی لے سکتا ہے کیونکہ شریعت میں فی الجملہ مغلف قسم کا تذکرہ ہے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

①..... مغنی المحتاج ۴/۵۷، کشاف القناع ۶/۲۳۲، البدائع ۶/۲۲۷، القوانین الفقہیہ ص ۳۰۶، المہذب ۲/۳۲۲، مغنی المحتاج ۴/۵۷، المغنی ۹/۲۲۷، الروضة البیہقی ۲/۱۵۹، المحلی ۹/۴۶۸، متفق علیہ من حدیث عمر۔ ② المرجع السابق۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۴..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

نے ابن صوریہ اور عور سے حلف لیا اور مغلظ قسم لی۔
رہی بات غیر مسلم سے قسم لینے کی سو حنا بلہ کے نزدیک اس سے مغلظ قسم لی جاسکتی ہے، حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک قاضی چاہے تو مغلظ قسم لے سکتا ہے، چنانچہ قسم اٹھانے والا اگر یہودی ہو تو اسے قاضی یوں قسم دے۔ ”قسم اس اللہ کی جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی۔“ شافعیہ نے ساتھ یہ اضافہ بھی کیا ہے۔ ”اور جس نے موسیٰ علیہ السلام کو غرق سے نجات دی۔“ اگر غیر مسلم نصرانی ہو تو اسے یوں قسم دے۔ ”اس اللہ کی قسم جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتاری۔“ اگر مجوسی یا بت پرست ہو تو قاضی اسے یوں قسم دے۔ ”اس اللہ کی قسم جس نے اسے (مجوسی یا بت پرست کو) پیدا کیا۔“ اگر غیر مسلمین کی کوئی متبرک جگہ ہو جس کی وہ تعظیم کرتے ہوں اور اس میں حلف اٹھانے سے کتراتے ہوں تو اس جگہ میں بھی ان سے حلف لیا جاسکتا ہے۔

۲۔ مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں..... زمان و مکان کے ساتھ قسم کی تغلیظ جائز ہے خواہ قسم اٹھانے والا مسلمان ہو یا غیر مسلمان، پھر ان میں مکان کے ساتھ قسم کو مغلظ کرنے میں اختلاف ہوا ہے، چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں: قسامت اور لعان میں مکان کے ساتھ قسم کو مغلظ کیا جائے، اگر قسم اٹھانے والا مدینہ کا باسی ہو تو منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اس سے قسم لی جائے اگر مدینہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ کا رہنے والا ہو تو جامع مسجد میں اس سے قسم لی جائے، مساجد میں منبر پر قسم لینا شرط نہیں البتہ اسے کھڑا کر کے قسم دی جائے۔
زمانے کے اعتبار سے قسم لعان اور قسامت میں مغلظ کی جائے ان دو کے علاوہ اور کسی معاملہ میں نہیں چنانچہ نماز عصر کے بعد قسم لی جائے۔

شافعیہ کہتے ہیں..... مسلمان سے مکہ میں رکن یمانی اور مقام ابراہیم کے درمیان قسم لی جائے، مدینہ میں منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قسم لی جائے، بقیہ علاقوں میں جامع مساجد کے منابر کے پاس قسمیں لی جائیں، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، اور بیت المقدس میں گنبد صخرہ کے پاس قسم لی جائے، زمانے کے اعتبار سے اگر قسم کو مغلظ کرنا ہو تو نماز عصر کے بعد قسم لی جائے۔ میرے نزدیک شافعیہ کا مذہب رائج ہے چونکہ ان کے دلائل زیادہ مضبوط ہیں، شافعیہ کے نزدیک مدعا کی قسم کو مغلظ کرنا مستحب ہے۔

شافعیہ نے تغلیظ کے جو پر کتاب وسنت، آثار اور قیاس سے استدلال کیا ہے، کتاب سے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمْنَ بِاللَّهِ

تم ان دونوں کو نماز (عصر) کے بعد روک لو اور وہ اللہ کی قسم اٹھائیں۔ المائدہ ۵/۱۰۶

ابن عباس رضی اللہ عنہما اور تابعین کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ نماز عصر کے بعد، سنت سے یوں استدلال کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ کوئی شخص بھی میرے اس منبر کے پاس جھوٹی قسم نہ اٹھائے اگرچہ اس کی قسم ہری مسواک پر ہی کیوں نہ ہو، جو بھی ایسا کرے وہ دوزخ کو اپنا ٹھکانا بنالے، یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کے لئے دوزخ واجب ہو جائے گی۔ ①

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک قوم کو مقام ابراہیم اور بیت اللہ کے درمیان قسمیں اٹھاتے دیکھا، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا قتل پر قسمیں اٹھا رہے ہو؟ لوگوں نے جواب دیا نہیں؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا کوئی بہت بڑے مال پر قسمیں اٹھا رہے ہو؟ کہا: نہیں، آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے ڈر ہے کہ لوگ اس مقام کا احترام چھوڑ دیں گے۔ ②

رہی بات آثار کی سوا آثار بہت سارے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص سے رکن یمانی اور مقام ابراہیم کے درمیان قسم لی، جب کہ اس شخص نے اپنی عورت سے کہا تھا کہ تیری رسی گردن پر ہے۔ ان میں سے ایک اثر یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نفیس بن ملح سے منبر پر پچاس قسمیں لیں۔

①..... رواہ البیہقی ومالك واحمد وابوداؤد والنسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ② رواہ الشافعی والبیہقی۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۶۴..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

قیاس سے اس طرح استدلال کیا ہے کہ ان فقہاء نے زمان و مکان کی تغلیظ کو لفظ کی تغلیظ پر قیاس کیا، اسی طرح قسامت اور لعان کی قسموں پر قیاس کیا ہے، مقیس اور مقیس علیہ میں وجہ جامع زجر و توبخ ہے، بلکہ زمان و مکان کی تغلیظ زجر و توبخ میں زیادہ سخت ہے لہذا بطریق اولیٰ جائز ہے۔

چوتھا مقصد: قسم کی شرائط..... قضاء یکمین میں فقہاء نے بالاتفاق چھ شرائط عائد کی ہیں، دو شرائط میں فقہاء کا اختلاف ہے، متفق علیہ شرائط درج ذیل ہیں۔

۱..... یہ کہ قسم اٹھانے والا مکلف یعنی عاقل و بالغ ہو، اپنے اختیار سے قسم اٹھاتا ہوتا ہم بچے اور مجنون سے قسم نہیں لی جائے گی اسی طرح سوئے ہوئے شخص اور کمرہ کی قسم غیر معتبر ہے۔

۲..... یہ کہ مدعا علیہ، مدعی کے حق کا منکر ہو، اگر مدعی کے حق کا اقرار کرتا ہو تو قسم دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔

۳..... یہ کہ فریق قاضی سے قسم کا مطالبہ کرتا ہو اور قاضی قسم اٹھانے والے کو قسم اٹھانے کے لئے متوجہ کرے، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکابہ بن عبد یزید سے طلاق کے متعلق یوں قسم لی کہ ”اللہ کی قسم میں نے صرف ایک طلاق کا ارادہ کیا ہے۔“ حضرت رکابہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم میں نے صرف ایک طلاق کا ارادہ کیا ہے۔ ①

۴..... یہ کہ قسم شخصی ہوتا ہم قسم میں نیابت قبول نہیں کی جائے گی، چنانچہ وکیل یا نابالغ و مجنون کا ولی قسم نہیں اٹھا سکتا بلکہ معاملہ موقوف رہے گا تاوقت یہ کہ نابالغ بالغ ہو جائے۔

۵..... یہ کہ قسم اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق کے متعلق نہ ہو۔ جیسے: حدود و قصاص۔

۶..... یہ کہ قسم ایسے حقوق کے متعلق ہو جن میں اقرار جائز ہوتا ہو، اس کی دلیل گذشتہ حدیث ہے کہ قسم منکر پر ہے۔ وہ حقوق جن میں اقرار جائز نہیں ان میں قسم اٹھانا بھی جائز نہیں، چنانچہ وکیل، وصی اور قیم (منظم) سے قسم نہیں لی جائے گی کیونکہ ان کا اقرار غیر کے حق میں جائز نہیں۔

شرائط مختلف فیہ: ۱..... شافعیہ کے علاوہ جمہور علماء کے نزدیک گواہوں سے عاجز ہونا یا گواہوں کا کامیاب ہونا، چنانچہ اگر گواہ مجلس قضاء میں حاضر ہوں تو مدعا علیہ کو قسم دینا جائز نہیں، اسی طرح امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر گواہ قاضی کے شہر میں موجود ہوں جب بھی قسم دینا جائز نہیں، جب کہ حنابلہ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ نے اس صورت میں قسم دینے کو جائز قرار دیا ہے، اس شرط پر ان فقہاء کی دلیل یہ حدیث ہے ”تم گواہ پیش کرو ورنہ مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔“ چنانچہ قسم کے متعلق مدعا کا حق اس کے گواہ نہ پیش کرنے پر مرتب ہے۔

شافعیہ نے یہ شرط عائد نہیں کی ان کی دلیل یہ حدیث ہے کہ گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے اور قسم اٹھانا منکر کی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ قسم مدعی کا حق ہے اور مدعا علیہ پر واجب ہے، نیز یہ بھی احتمال ہے کہ مدعا علیہ شاید اقرار کر لے اور مدعی گواہ پیش کرنے سے مستثنیٰ رہے۔

۲..... تعامل میں فریقین کا اختلاط ہو یہ مالکیہ کی رائے ہے، حتیٰ کہ نچلے طبقہ کے لوگ طبقہ علیا کے لوگوں پر جرأت نہ کر سکیں کہ انہیں محاکمہ پر مجبور کر دیں اور ان سے قسم کا مطالبہ کریں یا انکار سے ان کے خلاف حکم ہو، تعامل میں اختلاط دو آدمیوں کی گواہی سے ثابت ہوگا۔ مالکیہ نے غیر مال کی صورت میں ایک گواہ کی شرط عائد کی ہے تاکہ قسم کی توجیہ درست ہو، جیسے طلاق، رجعت، خلع، وکالت، وصیت، نسب، اسلام اور ردت۔

①..... البحر الرائق ۷/۲۰۲، البدائع ۶/۲۲۶، بدایۃ المجتہد ۲/۴۵۵، الشرح الكبير ۴/۱۴۵، القوانين الفقهية ص ۳۰۶،

مغنی المحتاج ۴/۴۷۵، کشاف القناع ۶/۲۳۲، المغنی ۹/۲۳۲

مالکیہ نے اختلاط (اشتراک) کی شرط سے آٹھ مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں، کارگیر اپنے مزدوروں کے ساتھ، وہ شخص جو لوگوں میں مہتمم ہو، مہمان اپنے دعویٰ میں یا اس پر دعویٰ ہو، مسافر اپنے رفقاء کے ساتھ ودیعت کے معاملہ میں، کسی شخص کے پاس ودیعت رکھنے کا دعویٰ، کسی معین چیز جیسے: کپڑے وغیرہ کا دعویٰ ہو، مرض موت میں مریض کا کسی دوسرے شخص پر دین کا دعویٰ، کسی موجود شخص پر بالغ کا دعویٰ کہ اس موجود شخص نے سامان اتنے میں خریدا ہے جب کہ وہ انکار کرتا ہو، ان مسائل میں مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اگرچہ اختلاط ثابت نہ ہو۔

باقی مذاہب میں اس شرط کا لحاظ نہیں رکھا گیا، میرے نزدیک یہ شرط رائج ہے کیونکہ حدیث میں ہے قسم اس شخص پر ہے جو انکار کرتا ہو۔

پانچواں مقصد: بیمن کی مختلف انواع..... متنازع فیہ امور میں اثبات حق کا فریقین کے درمیان اصل طریقہ یہ ہے کہ مدعا سے گواہوں کا مطالبہ کیا جائے گا یا گواہی کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو تو شافیہ کے علاوہ جمہور کی رائے کے مطابق مدعا علیہ سے قسم کا مطالبہ کیا جائے گا، تاہم گواہ مدعی کی حجت ہوتے ہیں اور قسم مدعا علیہ کی حجت ہے قسم ہر طرح کے مدعا علیہ کے حق میں مشروع ہے، خواہ مدعا علیہ مسلمان ہو یا کافر ہو، عادل ہو یا فاسق ہو، مرد ہو یا عورت ہو، ❶ کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ گواہوں کی ذمہ داری مدعی پر عائد ہوتی ہے اور قسم اٹھانے کی ذمہ داری مدعا علیہ پر عائد ہوتی ہے۔

مدعی اور مدعا علیہ کی تعیین میں حنفیہ کا اختلاف ہے، ❶ بعض احناف کہتے ہیں: مدعی وہ ہوتا ہے کہ جو اگر مقدمہ ترک کر دے تو اس پر جبر نہ کیا جاسکتا ہو اور مدعا علیہ وہ ہے جو جواب ترک کرے تو اسے مجبور کیا جائے۔

بعض خفیہ کہتے ہیں: مدعی وہ ہوتا ہے جو اپنی ذات کے لئے کسی معین چیز یا دین یا حق کی جستجو میں ہو اور مدعا علیہ وہ ہے جو اپنے لئے دفاع کا سامان کرتا ہو۔

بعض کہتے ہیں: فریقین کو دیکھا جائے گا جو فریق منکر ہو تو دوسرا مدعی ہوگا۔

بعض کہتے ہیں: مدعی وہ ہوتا ہے جو کسی دوسرے شخص کے پاس موجود چیز کی اپنی ہونے کی خبر دیتا ہو اور مدعا علیہ وہ ہوتا ہے جو اپنے پاس موجود چیز کی اپنی ہونے کی خبر دیتا ہو۔

شافعیہ کے نزدیک مدعی وہ ہوتا ہے کہ ظاہر حال جس کے مخالف ہو اور مدعا علیہ وہ ہوتا ہے کہ ظاہر حال جس کے قول کے موافق ہو۔ ۱۷

حالف کے اعتبار سے قسم کی تین قسمیں ہیں:

- ۱.....گواہ کی قسم ۲.....مدعا علیہ کی قسم ۳.....مدعی کی قسم

۱۔ گواہ کی قسم..... گواہ ادائے شہادت سے قبل اطمینان دلانے کے لئے کہ وہ اپنی گواہی میں سچا ہے قسم اٹھاتا ہے، ہمارے زمانے میں تزکیۂ گواہ کے لئے اس قسم کی ضرورت پڑتی ہے، مالکیہ، زیدیہ، ظاہریہ ابن ابی لیلیٰ اور ابن قیم نے فساد زمانہ کے پیش نظر اس قسم کو راکھا ہے۔ جب کہ جمہور نے اس قسم سے منع کیا ہے۔ ﴿۷﴾

۲۔ مدعا علیہ کی قسم..... اسے یقین اصلید، واجبہ، دافعہ اور رافعہ بھی کہتے ہیں، یہ قسم مدعا علیہ قاضی کے مطالبہ پر اٹھاتا ہے جس کا کافی الواقع مدعی مطالبہ کر رہا ہوتا ہے، تا کہ مدعا علیہ کا جواب دعویٰ مؤکد ہو جائے، یہ مدعا علیہ کی حجت ہوتی ہے۔ اس کی دلیل سابق حدیث ہے۔ ”لیکن قسم مدعا علیہ کے ذمہ ہے۔“ (۵)

①.....البدائع ٢٢٥/٦، المغنى ٢٢٤/٩، البدائع ٢٢٣/٦، مغنى المحتاج ٢٢٣/٤، ألسبابه والنظائر لابن نجيم ص ٩٢، فتح العلى ٣١١/٢، مخطوط الحلوى الكبير ١٣، الطريق الحكيمية لابن قيم ص ١٢٢، البحر الرائق ١٨/٥، المحلى ١٦٢/٩، مغنى المحتاج ٢٢٤/٦، البدائع ٢٢٥/٦، تهذيب الفروق ١٥١/٣، الفرق ٢٢٠، مغنى المحتاج ٢٢٨/٣، المغنى ٢٢٣/٩، الطريق الحكيمية ص ١١٣.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۴۶۶..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

۳۔ مدعی کی قسم..... حنفیہ کے علاوہ جمہور کے نزدیک مدعی یہ قسم اٹھاتا ہے تاکہ اپنے سے تہمت کو دور کر سکے یا اپنا حق ثابت کر سکے، اس کی تین قسمیں ہیں۔ ①

اول: یحیٰ بن جالبہ..... یہ وہ قسم ہے جسے مدعی اپنا حق ثابت کرنے کے لئے اٹھاتا ہے، یا تو ایک گواہ کے ساتھ اٹھاتا ہے، یہ قسم گواہ کے ساتھ ہوتی ہے، یا مدعا علیہ کے انکار پر اٹھائی جاتی ہے، اور مدعا علیہ اس قسم کو مدعی پر وارد کر دیتا ہے تاکہ وہی قسم اٹھائے، اسے یحیٰ بن مردودہ بھی کہتے ہیں، یا قاتل پر جنایت کی تہمت کے اثبات کے لئے یہ قسم اٹھائی جاتی ہے، یہ قسامت کی قسمیں بھی ہیں، یا یہ قسمیں حد قذف کی نفی کے لئے اٹھائی جاتی ہیں اور یہ لعان کی قسمیں ہیں، یا امانت کی تاکید کے لئے یہ والی قسم اٹھائی جاتی ہے چنانچہ قسم کے ساتھ امین کا قول معتبر ہوتا ہے۔

دوم: یحیٰ بن تہمت..... یہ وہ قسم ہے جو مدعی پر رد دعویٰ کے قصد سے وارد کی جاتی ہے در حالیکہ مدعا علیہ پر تحقیق نہیں ہوتا، مالکیہ اور زید نے اس قسم کا قول اختیار کیا ہے۔

سوم: یحیٰ بن استیثاق..... یہ وہ قسم ہے کہ دعویٰ میں مطلوبہ دلائل پیش کر لینے کے بعد قاضی مدعی سے قسم لیتا ہے تاکہ اس پر آنے والی تہمت جاتی رہے، گویا یہ قسم دلائل کا تکملہ ہوتی ہے، اس قسم سے قاضی کے فیصلہ میں اور زیادہ ثبوت آ جاتا ہے۔
عموماً قاضی کو اس قسم کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب دعویٰ کسی غائب پر ہو یا میت پر ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ مدعی نے میت یا غائب سے اپنا دین وصول کر لیا ہے یا دائن نے اسے بری الذمہ کر دیا ہے، یا دائن نے دین کے بدلہ رہن رکھ لیا ہے، جب کہ گواہوں کو اس کا علم نہ ہو، چنانچہ قاضی مدعی سے قسم لے گا۔

چونکہ گواہ تو صرف غلبہ ظن کا فائدہ دیتے ہیں لہذا گواہوں کے ساتھ ساتھ قسم کا استحقاق بھی ہو جاتا ہے۔
ابن قیم نے اس قسم کی تائید میں یہ تبصرہ کیا ہے۔ ”اس قسم کے معمول بہا ہونے کا قول قواعد شریعت سے بعید نہیں بالخصوص جب دعویٰ میں تہمت کا احتمال ہو اس وقت یہ قسم اور بھی ضروری ہو جاتی ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ گواہوں کے ساتھ ساتھ مدعی سے قسم بھی لیتے تھے، قاضی شریعہ گواہوں کے ساتھ ساتھ مدعی سے قسم لیتے تھے، امام اوزاعی اور حسن بن حمی کہتے ہیں: گواہوں کے ساتھ ساتھ مدعی سے قسم بھی لی جائے گی، یہ امام نخعی، شعبی اور ابن ابی لیلیٰ رحمہم اللہ کا بھی قول ہے۔ ②

یحیٰ بن استیثاق کے احوال..... فقہاء نے یہ قسم چند استثنائی صورتوں میں جائز قرار دی ہے۔
چنانچہ مالکیہ کہتے ہیں: ③ بیوی کے خرچہ کے مقدمہ میں یہ قسم لاؤ کی جاسکتی ہے، غائب، یتیم، وقف اور مساکین پر دعویٰ اور نیکی و احسان کی جملہ صورتوں میں یہ قسم دی جاسکتی ہے، اسی طرح بیت المال اور جانور کے استحقاق کی صورت میں بھی یہ قسم دی جاسکتی ہے، اسی طرح مدعی بھی یہ قسم اٹھا سکتا ہے جب کہ مدعی کے لئے دواؤں کی گواہی دیں اور ان کی گواہی قرض خواہ کے خطر پر ہو۔

..... کہتے ہیں: ④ میت پر دعویٰ کرنے کی صورت میں یہ قسم لی جاسکتی ہے، اگرچہ قسم مدعا علیہ کے مطالبہ کے بغیر ہی کیوں نہ ہو، جب کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانچ دوسرے مسائل میں مدعا علیہ کے مطالبہ پر قسم لی جائے گی، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بغیر مطالبہ کے قسم لی جائے گی، اور یہ معتود علیہ کے استحقاق کی حالت ہے، چنانچہ اگر مدعی نے استحقاق مال ثابت کر دیا، عدم بیع، عدم ہبہ اور بذریعہ شفعہ عدم ملک پر حلف بھی اٹھایا کہ اس نے محض اپنے علم کی بنیاد پر شے کا مطالبہ کیا ہے تو استحقاق کسی

①..... المرجع السابقہ. ⑦ الطرق الحکمیۃ ص ۱۴۵، المبسوط ۱/۱۸، تبصرة الحکام ۱/۲۴۵، تبصرة الحکام

۱/۲۴۵، البحر الرائق ۷/۲۰، الاشباہ والنظائر لابن نجیم ص ۹۵، المجملہ ۱/۱۷۲۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۶۷..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے طرح باطل نہیں ہوگا۔ بیوی کے خرچہ کے متعلق جس کا دعویٰ غائب خاوند پر ہو کہ خاوند نے بیوی کو طلاق نہیں دی اور بیوی کے لئے خرچہ بھی نہیں چھوڑا، رجب کی صورت میں جو کسی عیب کی وجہ سے واپس کی جارہی ہو کہ خریدار (مدعی) بیع سے راضی نہیں ہے، خیابلوغ کی صورت میں کہ لڑکی نے فرقت کو اختیار کیا ہے۔

شافعیہ..... کہتے ہیں: ① میت، غائب، کمن، محجور علیہ، سفیہ، مجنون اور مغلوب العقل پر دعویٰ کی صورت میں فریق کے مطالبہ کے بغیر ہی قسم استیثاق لی جاسکتی ہے، یہ قسم ایک گواہ کے ساتھ ہوگی۔

حنابلہ..... نے ایک روایت کے مطابق اس قسم کی اجازت دی ہے بشرط یہ کہ غائب یا میت یا کمن بچے یا مجنون پر گواہ قائم ہو جائیں۔ ② قسم سے انکار پر فیصلہ، ایک گواہ اور مدعی کی قسم کے ساتھ فیصلہ..... فقہاء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ اگر مدعی نے اپنے دعویٰ کے اثبات پر دو گواہ پیش کر دیئے اور گواہوں کی گواہی بھی قبول کر لی گئی تو اس کے دعویٰ کا اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا، اور اگر مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو اور مدعا علیہ سے قسم لینے کا مطالبہ کرے اور خود حلف اٹھائے تو اس کا دعویٰ چھوڑ دیا جائے گا۔ اگر مدعا علیہ قسم سے انکار کر دے تو اس کے بعد مقدمہ کی صورت حال میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے اور اس میں دو آراء ہیں، آیا کہ قسم مدعی پر وارد کر دی جائے گی اور یوں اس کے حق میں ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ کر دیا جائے؟ تاہم حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: مدعا علیہ اگر قسم سے انکار کر دے تو اموال میں انکار قسم پر فیصلہ کر دیا جائے گا، جمہور فقہاء کہتے ہیں: قسم سے انکار پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ قسم مدعی پر وارد کی جائے گی۔

پہلی رائے: حنفیہ اور حنابلہ کا قول..... حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: اگر مدعا علیہ نے قسم اٹھانے سے انکار کر دیا تو مال کا اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، البتہ قاضی مدعا علیہ سے یوں کہہ سکتا ہے کہ میں تجھے قسم دوں گا (تین بار کہے) اگر تم نے قسم اٹھائی تو فہار نہ میں تمہارے خلاف فیصلہ کر دوں گا۔ قاضی ایسا اس لئے کرے کہ کہیں مدعا علیہ عدالت کے رعب اور قاضیوں کے ڈر کی وجہ سے قسم اٹھانے سے انکار نہ کرتا ہو، حنفیہ کے نزدیک مدعی کے گواہ اور اس کی قسم پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ جب کہ حنابلہ کے ہاں فیصلہ کیا جائے گا۔ قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ کرنے پر حنفیہ اور حنابلہ کی دلیل یہ ہے کہ قاضی شریعت نے ایک شخص کے قسم سے انکار پر فیصلہ کیا اس پر مدعا علیہ نے کہا: میں قسم اٹھاؤں گا، شریعت رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: میرا فیصلہ ہو چکا۔

یہ امر مخفی نہیں کہ قاضی شریعت کے فیصلے صحابہ کی موجودگی میں ہوتے تھے اور یہ منقول نہیں کہ ان کے فیصلہ پر کسی نے انکار کیا ہوگا یا قسم سے انکار پر فیصلہ کرنے پر امت کا اجماع ہے، اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے خلاف قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ کیا اور عیب دار غلام ابن عمر رضی اللہ عنہما کو واپس کر دیا، نیز جب مدعا علیہ نے قسم سے انکار کیا تو یہ امر واضح ہو گیا کہ مدعی اپنے دعویٰ میں سچا ہے، لہذا مدعی کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے مدعی گواہ قائم کر دے۔

”حنفیہ نے مدعی کو قسم نہ دینے پر حدیث سابق سے استدلال کیا ہے کہ گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے اور قسم اٹھانا منکر کے ذمہ ہے۔“ حدیث میں جنس یمن کا بامنکر پر ڈالا گیا ہے اور لہذا یہ ہر طرح کے مدعا علیہ کو شامل ہوگا۔

حنفیہ نے ایک گواہ اور قسم کے ساتھ فیصلہ کرنے کی عدم مشروعیت پر کتاب وسنت اور معقول سے استدلال کیا ہے۔ جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

①..... مغنی المحتاج ۴/۴۰۷، المہذب ۲/۳۰۳۔ ② المحرر فی فقہ الحنبلی لابی البرکات ۲/۲۱۰ الافصاح لابن ہبیرہ ص ۴۸۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۶۸ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

۱۔ کتاب سے..... چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتْنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ

تم اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ بناؤ اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں یہ ان لوگوں میں سے ہوں جن کو تم گواہ بنانے پر راضی ہو۔ البقرہ ۲/۲۸۲

وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ

تم اپنے میں سے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ اطلاق ۲/۲۵

ان آیات میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے دو گواہوں کا مطالبہ کیا ہے، ان آیات میں ایک گواہ اور ساتھ قسم کا کہیں ذکر نہیں، جب کہ ایک گواہ اور ساتھ قسم کا قول نصف پر اضافہ ہے جب کہ نص پر اضافہ نسخ ہے اور نسخ قرآن صرف خبر موثر یا خبر مشہور سے ہوتا ہے، خبر واحد کے ساتھ قرآن کا نسخ جائز نہیں اور یحییٰ کی خبر اور خبر متواتر یا مشہور نہیں ہے بلکہ وہ خبر واحد ہے۔

۲۔ سنت سے..... مسلم و احمد کی روایت ہے کہ ”لیکن قسم مدعا علیہ کی ذمہ داری ہے۔“ بیہقی کی حدیث ہے۔ ”مدعی کے ذمہ گواہ پیش کرنا ہے اور منکر کے ذمہ قسم اٹھانا ہے۔“ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی سے فرمایا۔ ”تم اپنے دو گواہ پیش کرو ورنہ مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔“ رواہ البخاری

پہلی حدیث کی رو سے قسم صرف مدعی پر ہوگی اور جنس یحییٰ منکر کا وظیفہ ہے، اگر مدعی کی قسم بھی منظور کر لی جائے تو جمع حالات میں قسم منکرین پر نہیں ہوگی بلکہ بعض احوال میں ہوگی، اسی طرح دوسری حدیث میں قسم کے جمع افراد منکر پر ڈالے گئے ہیں اور گواہ پیش کرنے کی ذمہ داری مدعی پر ڈالی گئی ہے اگر مدعی پر بھی قسم کا بار ڈال دیا جائے تو یہ اشتراک تقسیم کے خلاف ہے جب کہ جہتیں تقسیم کر دی گئی ہیں مدعی کے حصہ میں گواہ پیش کرنا ہے اور مدعا علیہ کے حصہ میں قسم اٹھانا ہے، تیسری حدیث میں مدعا کو دو چیزوں میں اختیار دیا گیا ہے کہ یا وہ گواہ پیش کرے یا پھر مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔

۳۔ عقل سے..... قسم دوسرے گواہ کے قائم مقام ہوگی، اگر ایسا جائز ہوتا تو قسم کو مقدم کرنا بھی جائز ہوتا جیسے کوئی ایک گواہ دوسرے پر مقدم کر دینا جائز ہے، لیکن گواہ سے پہلے قسم اٹھانا جائز نہیں لہذا قسم گواہ کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔

دوسری رائے ”جمہور کی رائے“..... جمہور اہل سنت اور شیعہ کہتے ہیں: ❶ قسم سے انکار پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، لیکن یحییٰ (قسم) مدعی کو دی جائے گی اگر اس نے قسم اٹھالی تو اپنا حق لے سکتا ہے یوں ایک گواہ اور مدعی کی قسم سے فیصلہ کر دیا جاتا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس رائے کو درست اور صواب قرار دیا ہے۔

قسم سے انکار یوں ہے کہ مدعا علیہ کہے: میں قسم نہیں اٹھاتا یا کہے میں حلف نہیں اٹھاتا۔

قسم سے انکار پر فیصلہ کرنے کے عدم جواز پر ان فقہاء نے حدیث سابق سے استدلال کیا ہے۔ کہ ”گواہ پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے اور قسم اٹھانا مدعا علیہ کی ذمہ داری ہے۔“ اس حدیث میں گواہ مدعی کی حجت اور قسم مدعا علیہ کی حجت قرار دیا گیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم سے انکار کرنے کا تذکرہ نہیں کیا، اگر قسم سے انکار مدعی کی حجت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور ذکر فرماتے، نیز قسم سے انکار کرنے میں اس بات کا احتمال ہے کہ مدعا علیہ اپنے انکار میں جھوٹا ہو اور اس کے سچے ہونے کا بھی احتمال ہے کہ وہ سچی قسم اٹھانے سے گریز کرتا ہو، لہذا شک اور احتمال کی بنا پر قسم سے انکار حجت نہیں بن سکتا۔

❶..... القوانين الفقهية ص ۳۰۱، بداية المجتهد ۲/۵۶، الشرح الكبير ۸/۱، مغنی المحتاج ۴/۴۸، المہذب ۲/۲۰۱، المغنی ۹/۲۲۵، الطرق الحکمیة ص ۱۱۶، المختصر النافع فی فقه الامامیة ص ۲۸۳، البحر الزخار ۴/۴۰۴، المحلی ۹/۴۶۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۶۶۹ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

مدعی کو قسم دے کر فیصلہ کی مشروعیت پر ان فقہاء نے دارقطنی، بیہقی اور حاکم کی حدیث سے استدلال کیا ہے جو کہ نافع عن ابن عمر کے طریق سے مروی ہے۔ کہ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے طالب حق پر قسم وارد کی۔“ نیز فرمان باری تعالیٰ ہے:

أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ آيَاتُنَا بَعْدَ آيَاتِنَاهُمْ^۱

یا اس بات سے ڈریں کہ (جھوٹی گواہی کی صورت میں) ان کی قسموں کے بدلہ لو کر دوسری قسمیں لی جائیں گی۔ (جو ہماری تردید کر دیں گی)۔ المائدہ ۵/۱۰۸

حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم مدعی سے قسم لیتے تھے۔

ان فقہاء نے حنابلہ کے ساتھ مدعی کے ایک گواہ اور ساتھ اس کی قسم کے ساتھ فیصلہ کرنے کے جواز پر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ کہ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم بمعہ گواہ کے ساتھ فیصلہ کیا ہے۔“^۲

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: یہ حدیث ثابت ہے اہل علم میں سے کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا، حالانکہ اس حدیث کی تائید میں اور آثار بھی موجود ہیں۔ امام ترمذی کہتے ہیں: یہ حدیث، حسن غریب ہے۔ امام نسائی کہتے ہیں: اس حدیث کی سند جید ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم کا قسم بمعہ گواہ کے ساتھ فیصلہ کرنے پر اجماع ہے، ان صحابہ میں ابوبکر، عمر، علی اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ہیں۔

میرے نزدیک یہ رائے رائج ہے چونکہ اس کی دلیل صحیح حدیث ہے، علامہ سیوطی نے اس حدیث کو متواتر کہا ہے، نیز خلفائے راشدین کا اس حدیث پر عمل رہا ہے یہ حدیث کتاب اللہ کے مخالف نہیں ہے۔

قسم بمعہ گواہ اور قسم سے انکار پر فیصلہ کا مدار..... مالکیہ، شافعیہ اور ابن قیم کہتے ہیں: ۱) وہ امور جن میں قسم بمعہ گواہ کے ساتھ فیصلہ کیا جاتا ہے وہ مالی امور ہیں اور وہ امور ہیں جن سے مال کا قصد کیا جاتا ہو، جیسے بیع، شراء (خرید و فروخت) اور ان کے تعلقات اجارہ، مساقات، مزارعت، مضاربہ، شرکت، ہبہ، وصیت، وقف۔

اسی طرح گواہ اور قسم سے ثابت ہونے والے معاملات یہ بھی ہیں:..... غصب، عاریت، ودیعت، صلح، اقرار مال، حوالہ، ابراء، مطالبہ، شفعہ اور اسقاط شفعہ، قرضہ، مہر، خلع کا بدل، مہر، مال اور وصیت میں وکالت۔

اسی طرح مالی جنایات میں بھی قسم بمعہ گواہ کے ساتھ فیصلہ کیا جاسکتا ہے، جیسے قتل خطا، سر میں لگنے والا وہ زخم جن میں قصاص نہیں جیسے ہاشمہ، مامومہ اور کافہ میں بھی قسم بمعہ گواہ کے ساتھ فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اسی طرح مسلمان کا فر کو قتل کر دے، آزاد غلام کو قتل کر دے، بچے کے قتل غلام کے قتل کا فیصلہ بھی کیا جاسکتا ہے۔

قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ کا مدار حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک مالی معاملات نہیں، رہی بات غیر مالی معاملات اور وہ معاملات جن سے مال کا قصد نہیں کیا جاتا جیسے: نکاح، طلاق، لعان، حدود و قصاص، وصیت، وکالت۔ سو ان معاملات میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ سابق میں بیان کیا جا چکا ہے۔^۳

لیکن حنفیہ کے نزدیک صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے کہ حدود و قصاص اور لعان کے علاوہ باقی معاملات میں قسم سے انکار کرنے پر فیصلہ کیا جائے گا، چور اگر قسم اٹھانے سے انکار کر دے تو مال کا تاوان اس پر پڑے گا۔^۴ لیکن اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

۱..... رواہ مسلم، احمد والشافعی ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ، وذكر ابن جوزی عدد رواة هذا الحديث بما يزيد على عشرين صاحباً، ورواه احمد والترمذی، ابن ماجہ وایضاً احمد والدارقطنی والبیہقی ومالك والشافعی وغيرهم.

۲..... الطرق الحکمیة ص ۱۴۱، الشرح الكبير ۴/۱۳۷، انظر ابن الفقیہ ص ۳۰۰، حاشیة الشرقاوی ۲/۵۰۲، تبصرة الحکام ۱/۲۷۰، الدر المختار ۴/۲۴۱، الكتاب مع اللباب ۴/۳۰۰، الشرح الكبير ۳/۱۶۲، تبصرة الحکام ۱/۲۷۱، الوجیز للغزالی ۲/۱۵۳ معنی المحتاج ۴/۵۷، الطرق الحکمیة ص ۱۳۸.

چھٹا مقصد..... قسم کا حکم

قسم کا حکم..... قاضی کے سامنے حلف پر مرتب ہونے والا اثر ہے خواہ حلف مدعی اٹھائے یا مدعی علیہ۔

۱۔ مدعی کی قسم کا حکم..... گواہ کے ساتھ ساتھ مدعی سے لی جانے والی قسم کا اثر یوں مرتب ہوگا کہ جس حق پر قسم اٹھائی جارہی ہو وہ مدعی کے لئے ثابت ہو جائے گا، یہ جمہور (غیر حنفیہ) کی رائے کے مطابق ہے۔ حنابلہ کے نزدیک مدعی سے قسم محض تاکید اظہار حق اور احتیاط کے طور پر لی جائے گی، کیونکہ گواہ دعویٰ کی حجت ہے اور مدعی کی قسم اس کے فریق پر حجت نہیں ہوتی۔ ①

مدعا علیہ کی قسم کا حکم..... فقہاء کے اتفاق سے مدعا علیہ کی قسم پر یہ اثر مرتب ہوتا ہے کہ فریقین کے درمیان جھگڑا اختتام پذیر ہو جاتا ہے اور دعویٰ ساقط ہو جاتا ہے، اس طرح مقدمہ منقطع ہو جاتا ہے اور فی الحال مدعی مطالبہ نہیں کر سکتا، یہ حکم وقتی اور عارضی ہوتا ہے مطلقاً نہیں ہوتا، چنانچہ یہ حکم مالکیہ کے علاوہ جمہور کے نزدیک مدعی کی طرف سے گواہوں کی پیشی تک مرتب رہتا ہے، تاہم مدعا علیہ حق سے بری الذمہ نہیں ہو جاتا بلکہ اس کا ذمہ مشغول رہتا ہے تا وقت یہ کہ مدعی دوسرے وسائل سے اپنا دعویٰ ثابت کر دے۔

مالکیہ کہتے ہیں..... دعویٰ مطلقاً ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ اگر مدعا علیہ نے قسم اٹھائی تو اس کے بعد مدعی گواہ پیش کرنے کا حق نہیں رکھتا الا یہ کہ مدعی نے کسی عذر کی وجہ سے گواہ پیش نہ کئے ہوں مثلاً: اس سے نسیان ہوا ہو، یا اسے گواہی پیش کرنے کا سرے سے علم ہی نہ ہو بعد میں اسے علم ہوا ہو تو اس صورت میں اس کا گواہ قبول کیا جائے گا، اور مدعی اپنے عذر پر قسم اٹھائے گا۔

۳۔ یمین استیثاق کا حکم..... یہ قسم اثبات میں کوئی دلیل نہیں ہوتی، بلکہ یہ تاکید زائد کے لئے ہوتی ہے اور اس لئے ہوتی ہے تاکہ قاضی دلائل کی صحت پر مطمئن ہو جائے، چونکہ قاضی یہ قسم فیصلہ میں احتیاط برتنے کے لئے لیتا ہے۔

ساتواں مقصد..... مختلف الانواع حقوق جن میں قسم اٹھانا جائز ہے

بعض حقوق ایسے ہیں جن میں بالاتفاق قسم اٹھانا جائز ہے جب کہ بعض حقوق میں بالاتفاق قسم اٹھانا جائز نہیں، اور کچھ حقوق مختلف فیہ ہیں، ان تینوں اقسام کے حقوق کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ②

۱..... فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ وہ خالص اللہ کے حقوق میں قسم اٹھانا جائز نہیں، خواہ وہ حقوق از قسم حدود ہوں جیسے زنا، چوری، شرب خمر یا وہ حقوق عبادات ہوں جیسے نماز، روزہ، حج، نذر، کفارہ، الا یہ کہ ان حقوق کے ساتھ آدمی کا مالی حق متعلق ہو جائے تو پھر قسم اٹھانا جائز ہے چونکہ حدود شہادت سے مل جاتی ہیں، اور حدود میں حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک قسم اٹھانے سے انکار کرنے پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ قسم سے انکار امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بذل کے معنی میں ہے، صاحبین رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقرار ہے جس میں شبہ عدم ہے، جب کہ حدود بذل کا احتمال نہیں رکھتے اور نہ ہی ایسی دلیل سے ثابت ہوتی ہیں جن میں شبہ ہو کیونکہ قسم سے انکار اقرار کے قائم مقام ہے اور حد دلیل و حجت کے قائم مقام سے ثابت نہیں ہوتی، چونکہ اگر مدعا علیہ اقرار کر لیتا پھر اقرار سے رجوع کرتا تو اس کا رجوع قبول کیا جائے گا اور بغیر قسم لئے اسے چھوڑ دیا جائے گا تاہم عدم اقرار کی صورت میں اس سے قسم نہ لینا اولیٰ ہے چونکہ ستر سمجھتا ہے۔

①..... الشرح الكبير مع الدسوقي ۱/۳، تبصرة الحكام، الوجيز للغزالي ۶/۲۲۹، المبسوط ۱۶/۱۱۹، ② تبیین الحقائق ۲/۲۹۷، تکملة فتح القدير ۶/۶۲، البدائع ۶/۲۲۷، الشرح الكبير مع الدسوقي ۳/۲۲۷، الوجيز ۲/۱۶۰، المهذب ۲/۳۰۱، الطریق الحکمیه ص ۱۱۰، المغنی ۹/۲۳۷، البحر الزخار ۳/۴۰۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۴۷۱ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

عبادات میں اس لئے قسم نہیں لی جائے گی چونکہ عبادت بندے اور رب تعالیٰ کے درمیان ایک تعلق کا نام ہے اس میں کسی دوسرے کو دخل دینا روا نہیں، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: لوگوں سے صدقات کی ادائیگی پر حلف نہیں لیا جائے گا۔ چنانچہ اگر سرکاری ہرکارہ مالک مال پر زکوٰۃ، سال پورا ہونے اور نصاب کامل ہونے کا دعویٰ کرے تو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مالک کا قول معتبر ہوگا اس سے قسم بھی نہیں لی جائے گی، چونکہ زکوٰۃ کا دعویٰ بھی قابل سماعت ہوتا ہے لہذا آدمی کے حق کی مشابہ ہو، اگر حدود میں بندوں کا مال حق متعلق ہو جائے جیسے چوری کی صورت میں تو پھر قسم لینا جائز ہوگا۔

۲..... فقہاء نے بالاتفاق مالی معاملات میں قسم اٹھانے کو جائز قرار دیا ہے، چنانچہ مدعا علیہ کوئی اثبات میں قسم دی جائے گی۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

جو لوگ اللہ سے کئے ہوئے عہد اور اپنی کھائی ہوئی قسموں کا سودا کر کے تھوڑی سی قیمت حاصل کر لیتے ہیں ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوگا اور قیامت کے دن نہ اللہ ان سے بات کرے گا اور نہ انہیں رعایت کی نظر سے دیکھے گا، نہ انہیں پاک کرے گا اور ان کا حصہ تو بس عذاب ہوگا انتہائی دردناک۔ آل عمران ۷۷/۳ نیز حدیث سابق ہے۔ ”اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ پر مال عطا کیا جائے تو لوگ ایک دوسرے پر جان اور مال کا دعویٰ کرنا شروع کر دیں گے، لیکن قسم کی ذمہ داری مدعا علیہ پر عائد ہوتی ہے۔

۳..... فقہاء نے قصاص کی جنایات، زخم اور بعض شخصی احوال میں قسم اٹھانے کو جائز قرار دیا ہے، اس نوع کے بعض مسائل میں اختلاف ہے اور اس کے تین اقوال ہیں۔

الف: مالکیہ کہتے ہیں..... نکاح میں قسم دینا جائز نہیں کیونکہ نکاح میں گواہی اور اعلان واجب ہے اگر گواہ نہ ہوں تو نکاح صحیح نہیں ہوتا، اس لئے تہمت اور جھوٹ کے تحقق کی وجہ سے نکاح میں قسم قابل قبول نہیں، نیز اگر نکاح کا اقرار کر دیا تو نہ ہی نکاح ثابت ہوگا اور نہ ہی لازم۔

ب: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں..... سات مسائل متفق ہیں ان میں قسم نہیں اٹھائی جائے گی اور وہ یہ ہیں: نکاح، نسب، ایلاء میں رجوع، غلام آزاد کرنا، ولاء اور ام ولد سے بچے کا ہونا۔ حنابلہ نے قصاص کا بھی اضافہ کیا ہے کیونکہ قسم دینے کا مقصد قسم سے انکار ہوتا ہے اور فیصلہ اسی پر مبنی ہوتا ہے، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے میں قسم سے انکار اباحت اور ترک منازعت ہے۔ ان مسائل میں بذل و اباحت جائز نہیں۔ جیسے پہلے گزر چکا ہے، قسم سے انکار اگرچہ امام احمد اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقرار کے قائم مقام ہے لیکن یہ صریح اقرار نہیں۔ حنفیہ کے نزدیک صاحبین کی رائے مفتی بہ ہے وہ یہ کہ مذکور بالا امور میں قسم دینا جائز ہے ہاں البتہ حد و قصاص اور لعان میں قسم دینا جائز نہیں۔

اگر ان مسائل میں دعویٰ کا مقصد مال ہو تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی، چنانچہ مال ثابت ہو جائے گا اور اس کے ضمن میں نکاح، نسب، رجعت ثابت نہیں ہوگی، جیسے کوئی عورت کسی مرد پر دعویٰ کرے کہ وہ اسے صحبت سے پہلے نصف مہر نہیں دیتا یا صحبت کے بعد عدت کے نفقہ کا دعویٰ کرے، چنانچہ مرد کو قسم دی جائے گی۔

حنابلہ سے دو روایتیں مروی ہیں رائج رائے یہ ہے کہ مدعا علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی اور جو امور مال نہ ہوں ان میں مدعا علیہ پر قسم نہیں ہوگی، اور ایسے معاملہ میں بھی قسم نہیں دی جائے گی جن کا مقصد مال ہو، یہ ہر ایسا معاملہ ہوتا ہے جو صرف دو گواہوں سے ثابت ہوتا ہو جیسے قصاص، حد فذف، نکاح، طلاق، رجعت، عتق، نسب، استیلاء، حق ولاء۔ کیونکہ یہ معاملات صرف دو گواہوں سے ثابت ہوتے ہیں ان میں قسم

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۷۲ ۷۳..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے
نہیں دی جائے گی جیسے حدود میں قسم نہیں دی جاتی۔

ج..... شافعیہ اور صاحبین رحمۃ اللہ علیہم کہتے ہیں :..... مذکورہ بالا مسائل میں قسم دینا جائز ہے چنانچہ جو منکر ہو اس کو اثبات یا نفی پر قسم دی جائے گی، ان کی دلیل ترمذی کی سابقہ حدیث ہے۔ کہ ”گواہوں کی ذمہ داری مدعی پر ہے اور قسم مدعا علیہ پر ہے۔“ اس حدیث کا مفہوم عام ہے جس میں ہر طرح کا مدعا علیہ شامل ہے۔ چنانچہ اگر گواہ دستیاب نہ ہوں تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکانہ بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ کو بیوی کی طلاق پر قسم دی، چنانچہ رکانہ رضی اللہ عنہ نے قسم اٹھائی ”اللہ کی قسم میرا ارادہ صرف ایک طلاق کا تھا“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوی ان پر واپس لوٹا دی۔ (ردالمحتار)

صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کا قول حنفیہ کے نزدیک مفتی بہ ہے یہی قول شیعہ امامیہ، زیدیہ اور اباضیہ کا ہے۔
قوت دلائل کے پیش نظر میرے نزدیک یہی رائے رائج ہے۔

بطور تزکیہ گواہوں کو قسم دینا..... ہمارے زمانے میں بکثرت گواہوں کو ان کے تزکیہ کے پیش نظر قاضی کے روبرو قسم دی جاتی ہے، عموماً مدعا علیہ کے اصرار پر یہ قسم گواہوں کو دی جاتی ہے تاکہ ان کے سچے یا جھوٹے ہونے کا اطمینان یقین ہو جائے۔ اس کی دلیل یہی ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکانہ رضی اللہ عنہ سے قسم لی کہ آیا انہوں نے اپنی بیوی کو ایک طلاق دی یا زیادہ۔
ابن ابی لیلیٰ اور محمد بن بشیر قاضی قرطبہ نے اس رائے کو اختیار کیا ہے، ابن نجیم نے اس رائے کو رائج قرار دیا ہے اور ابن قیم کی بھی یہی رائے ہے۔ میں نے مجلہ میں دفعہ ۷۷۷ کے تحت اس رائے کو یوں ذکر کیا ہے۔

”اگر مشہور عدلیہ حاکم کے سامنے اصرار کرے کہ گواہوں سے قسم لی جائے تاکہ اس امر کی وضاحت ہو جائے کہ وہ گواہی میں جھوٹے نہیں، اس صورت میں حاکم گواہوں کو قسم دے سکتا ہے، حاکم (قاضی یا جج) گواہوں سے یوں کہے اگر تم نے قسم اٹھالی تو میں تمہاری گواہی قبول کر لوں گا ورنہ قبول نہیں کروں گا۔“

تیسری بحث: اقرار..... یہ بحث درج ذیل مقاصد کو شامل ہے۔

پہلا مقصد..... اقرار کی تعریف، اقرار کی حجیت اور اس کا حکم۔

دوسرا مقصد..... اقرار کے الفاظ۔

تیسرا مقصد..... صحت اقرار کی شرائط۔

چوتھا مقصد..... عام صورت میں مقربہ کی انواع۔

پانچواں مقصد..... اموال کا اقرار۔

چھٹا مقصد..... حالت صحت میں اقرار اور حالت مرض میں اقرار۔

ساتواں مقصد..... نسب کا اقرار۔

پہلا مقصد: اقرار کی تعریف، حجیت اور حکم..... اقرار کا لغوی معنی اثبات ہے، چنانچہ اہل عرب کا قول ہے۔ ”قرالشی یقر قراراً“ یعنی فلاں چیز پائے ثبوت کو پہنچتی ہے۔ اصطلاح میں۔ ”دوسرے کا حق اپنے ذمہ ہونے کی خبر دینے کا نام ہے۔ اقرار ایسی خبر ہوتی ہے جو صدق و کذب کا احتمال رکھتی ہے، ہاں البتہ اقرار عقلی دلیل سے حجت قرار دیا گیا ہے۔“

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- ۴۷۳ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے عقلی دلیل کی وضاحت یوں ہے کہ اقرار میں صدق کو کنڈب پر ترجیح حاصل ہوتی ہے چونکہ انسان اپنی ذات پر اقرار کرنے میں متہم نہیں ہوتا، چنانچہ طبعی طور پر مال انسان کو محبوب ہوتا ہے، جھوٹ بول کر کوئی شخص بھی مال کا دوسرے کے حق میں اقرار نہیں کرتا، اس لئے اقرار میں تہمت اور شک نہیں ہوتا۔
اقرار کی حجت کتاب وسنت اور اجماع سے ثابت ہے۔ تفصیل حسب ذیل ہے۔

کتاب..... چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

ءَاَقْرَرْتُمْ وَاَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذٰلِكُمْ اٰمِرًیۙ قَالُوْا اَقْرَرْنَا

اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں سے فرمایا: کیا تم اقرار کرتے ہو اور میری طرف سے دی ہوئی ذمہ داری اٹھاتے ہو؟ انہوں نے کہا تھا: ”ہم اقرار کرتے ہیں۔“ آل عمران ۸۱/۳
اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے انبیاء سے اقرار لیا، اگر اقرار حجت نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اقرار کا مطالبہ نہ کرتے:

كُوْنُوْا قَوِّمِيْنَ بِالْقِسْطِ سُهَدَآءَ لِلّٰہِ وَلَوْ عَلٰی اَنْفُسِكُمْ

انصاف قائم کرنے والے ہو، اللہ کے لئے شہادت دینے والے اگرچہ گواہی تمہارے اپنے خلاف کیوں نہ ہو۔ النساء ۱۳۵/۴
مفسرین اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں: کہ آدمی کی اپنی ذات کے خلاف گواہی اقرار ہے:

بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِهٖۙ بَصِيْرٌ ۝۱۰

بلکہ انسان اپنی ذات پر بصیرت رکھتا ہے۔ القیلة ۱۴/۷۵

ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: یعنی انسان حق و سچ کا گواہ ہے۔

سنت..... قصہ عسیف کے متعلق صحیحین کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے انیس صبح کو اس عورت کے پاس جاؤ اور اگر وہ اعتراف کرے تو اسے رجم کرو۔“ حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتراف کی بنیاد پر حد ثابت کی ہے۔

اجماع..... پوری امت کا حجت اقرار پر اجماع ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے تاحال بدستور حجت ہے، اس پر کسی نے انکار نہیں کیا۔

قیاس..... سے بھی اقرار کی حجت ثابت ہے کہ جب ہم اقرار پر گواہی قبول کرتے ہیں تو اقرار کو بطریق اولیٰ قبول کریں گے۔

اقرار کی حکمت..... تاکہ اقرار کی بدولت حقوق کا اثبات ہو اور حق صاحب حق کو مل جائے، اس کے لئے زیادہ آسان طریقہ اقرار ہے چونکہ شریعت اموال کی حفاظت پر ابھارتی ہے اور مال کو محفوظ رکھنا چاہتی ہے جیسے شریعت حقوق اللہ کی ادائیگی پر ابھارتی ہے۔

اقرار کا حکم..... بمقر نے جس چیز کا اقرار کیا ہو اس کا ظاہر ہو جانا اقرار کا حکم ہے، از سر نو حق کو ثابت کرنا اقرار کا حکم نہیں اسی لئے اکراہ کے ساتھ دی ہوئی طلاق کا اقرار صحیح نہیں، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے لئے مال کا اقرار کرے مقرر کو علم ہو کہ اقرار کنندہ جھوٹا ہے تو اس کے لئے دیائے مال لینا حلال نہیں۔

اقرار حجت قاصرہ ہے..... اقرار حجت قاصرہ ہے چنانچہ اقرار کا اثر مقرر تک محدود رہتا ہے اس کا اثر کسی دوسرے شخص کی طرف متعدی نہیں ہوتا، کیونکہ مقرر کو اپنے علاوہ دوسرے پر ولایت نہیں ہوتی، اس لئے مقرر کی ذات پر ہی اکتفاء کیا جائے گا، اقرار سیدالاولہ (دلائل کا سردار) ہے، کیونکہ اقرار میں تہمت نہیں ہوتی۔ ❶

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اگر کہا ”فلاں شخص کے لئے میرے پاس عاریۃً ایک ہزار روپے ہیں۔“ یہ قرض ہے، کیونکہ ”میرے پاس“ (یا عربی میں لفظ عندی) امانت کے لئے مستعمل ہوتا ہے، ہاں البتہ عاریۃً ہونے کی ساتھ وضاحت کر دی گئی ہے جب کہ یہ معلوم ہے کہ نقدی مال عاریۃً قرض ہوتا ہے، کیونکہ نقدی مال سے تبھی نفع اٹھایا جاسکتا ہے جب اسے خرچ کر لیا جائے چنانچہ ایسی چیز جو عاریۃً لی ہو اور اس سے نفع خرچ کئے بغیر ناممکن ہو تو وہ قرضہ ہوتا ہے۔

اسی طرح ہر وہ چیز جو موزونی ہو یا مکملی ہو اور اس کے عاریۃً ہونے کا اقرار کیا جائے تو یہ قرضہ کا اقرار ہوگا کیونکہ موزونی اور مکملی چیز کو صرف کئے بغیر اس سے نفع اٹھانا ممکن ہوتا ہے۔

۲۔ ضمنی یا دلالتہً اقرار..... بسا اوقات اقرار ایسے لفظ کے ساتھ کیا جاتا ہے جو کسی چیز کے ضمنی یا دلالتہً لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے آدمی سے کہا: تمہارے ذمہ (یا کیا تم پر) میرے ایک ہزار روپے ہیں۔ مخاطب نے کہا: وہ تو میں نے ادا کر دیئے ہیں: گویا مخاطب ہزار روپے کا اقرار کر رہا ہے، رہی بات ادائیگی کی سواں کاشبوت گواہوں سے ہوگا۔

اسی طرح اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا ”تمہارے اوپر میرے ایک ہزار روپے ہیں۔“ مخاطب نے کہا مجھے مہلت دو، چنانچہ مہلت حق واجب میں مانگی جاتی ہے، لہذا ایک ہزار کا وہ اقرار کر رہا ہے۔

اگر مخاطب نے کہا: ”تم نے مجھے ان ایک ہزار سے بری الذمہ کر دیا ہے۔“ تو یہ ایسا ہی ہے جیسے اوپر ادائیگی کی صورت، اسی طرح اگر مخاطب نے کہا: ”وہ تو تم نے مجھ پر صدقہ کر دیئے تھے یا کہا وہ تو تم نے مجھے ہبہ کر دیئے تھے۔“ یہ بھی اقرار ہوگا اور ہبہ صدقہ پر مخاطب کو گواہ پیش کرنے ہوں گے اسی طرح اگر مخاطب نے کہا: ”میں وہ ہزار روپے فلاں شخص پر حوالہ کر دیئے تھے۔“ تو بھی یہ اقرار ہوگا، کیونکہ مخاطب ایک ذمہ سے دوسرے ذمہ پر دین کی تحویل مراد لے رہا ہے اور یہ بغیر التزام کے نہیں ہوتا، اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا: ”تمہارے اوپر میرے ایک ہزار روپے ہیں“ مخاطب نے کہا: تم نے حق و سچ کہا تو یہ بھی اقرار ہوگا کیونکہ اس کا معنی تصدیق ہے۔

کسی دوسرے لفظ کو ملا کر دین کا اقرار..... اوپر جتنی تفصیل مذکور ہوئی تب ہے جب اقرار کا لفظ مطلق ہو اور اس کے ساتھ کوئی دوسری قید مذکور نہ ہو۔ اور اگر اقرار کے ساتھ کوئی ایسا لفظ ذکر کر دیا جو پہلے لفظ کے معنی کے مخالف ہو مثلاً یوں کہل ”فلاں شخص کے مجھ پر ایک ہزار روپے بطور ودیعت ہیں۔“ تو یہ ودیعت کا اقرار ہوگا چونکہ اقرار کے ساتھ ودیعت کو متصل ذکر کیا ہے جیسے کلام میں استثناء کو متصل ذکر کر لیا جاتا ہے۔ گویا متکلم نے کلام اقرار کا رخ ودیعت کی طرف موڑ دیا ہے۔

اگر بیان، کلام سابق سے منفصل ہو، مثلاً متکلم تھوڑی دیر کے لئے خاموش رہا اور پھر کہا: میری مراد ودیعت ہے، چنانچہ متکلم کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اور یہ دین کا اقرار ہوگا، کیونکہ آپ کا متاخر کلام سابق کلام کے ظاہر کے خلاف ہے، لہذا اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

اگر کسی شخص نے کہل ”مجھ پر ایک ہزار روپے بطور ودیعت قرض ہیں، یا کہا: مجھ پر بطور ودیعت دین ہیں یا مضاربیت کے طور پر قرض ہیں یا دین ہیں۔“ تو ان ساری صورتوں میں دین کا اقرار ہوگا، کیونکہ دو لفظوں کو ان کے معنی میں جمع کرنا ممکن ہے، مثلاً ایک چیز ابتدا میں امانت ہو اور پھر اس کی حالت تبدیل ہوگئی ہو اور وہ ذمے میں ضمان بن جائے، چنانچہ ودیعت کی صورت میں بھی ضمان لاگو ہو جاتا ہے، انسان کے اقرار ضمان میں اس پر کوئی تہمت نہیں ہوتی۔

اگر کہا: فلاں شخص کے میرے پاس یا میرے ساتھ ایک ہزار روپے بطور قرضہ ہیں: تو بھی یہ اقرار ہے کیونکہ یہ کلام معتبر بیان ہے جو ہزار روپے کے ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

اگر کہا ”میرے مال میں سے فلاں شخص کے ایک ہزار روپے میں جن میں میرا کوئی حق نہیں۔“ یہ بھی اقرار ہوگا کیونکہ ہزار روپے جن میں

متکلم کا کوئی حق نہ ہو تو وہ دین ہوتے ہیں، اگر یہ ہزار روپے ہبہ ہوتے تو ان میں متکلم کا حق ہوتا۔

اقرار مکتوب..... اگر ایک شخص نے دوسرے پر مال کا دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ کی دلیل میں اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا نوشتہ نکال کر دکھایا، جب کہ مدعا علیہ انکار کرتا ہو کہ یہ نوشتہ مدعی کا لکھا ہوا نہیں ہے، تاہم مدعا علیہ نے لکھنے کا مطالبہ کیا، مدعی نے ادھر ہی لکھائی کردی اور دونوں لکھائیوں میں مشابہت ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ دونوں تحریریں شخص واحد کی لکھی ہوئی ہیں، چنانچہ بخاری کے آئمہ کہتے ہیں: تحریروں کا ایک جیسا ہونا حجت ہے اس کی بنیاد پر فیصلہ کرنا جائز ہے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مبسوط میں مذمت کی ہے کہ تحریروں کا ایک جیسا ہونا حجت نہیں، کیونکہ اگر مدعا علیہ نے کہا: ”کہ یہ نوشتہ میرا لکھا ہوا ہے البتہ مجھ پر یہ مال نہیں“ تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا۔ اگر کسی شخص نے رسید لکھی اور پھر اس سے کہا گیا: کیا تم اس کی گواہی دیتے ہو؟ اس نے کہا جی ہاں تو یہ اقرار ہوگا، اگر مخاطب نے کچھ نہ کہا تو اقرار نہیں ہوگا۔

دلال، سنار اور دوکاندار کے کھاتہ رجسٹر کے لکھے پر عمل کیا جائے گا کیونکہ یہ لوگ اپنے رجسٹر میں لین دین کا حساب ہی لکھتے ہیں۔ ❶

خلاصہ..... صیغہ اقرار کے حوالے سے صریح لفظ یا ایسا کنائی لفظ جو مقربہ کے التزام پر دلالت کرتا ہو شرط ہے، نیت کے ساتھ کتابت بھی صریح لفظ کے معنی میں ہے، گو نئے شخص کا اشارہ جو سمجھ میں آئے وہ بھی معتبر ہے۔

تیسرا مقصد: صحت اقرار کی شرائط..... فقہاء نے آزاد، بالغ، عاقل اور صاحب اختیار شخص کے اقرار کے صحیح ہونے پر اتفاق کیا ہے۔ ❶ غلام اگر حدود قصاص کے جرم کا اقرار کرے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا۔ جیسے تجارت کی اجازت جس غلام کو ملی ہو (عبد ماذون) کا اقرار صحیح ہوتا ہے، چنانچہ وہ اگر اشیاء کے ٹخن، اجرت، غصب اور ودیعت کا اقرار کرے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا، اموال میں مکاتب کا اقرار بھی صحیح ہے، حنفیہ کے نزدیک مجبور غلام کا اقرار جو مالی معاملہ کے متعلق ہو صحیح ہے لیکن فی الحال آقا پر نافذ نہیں ہوگا ہاں البتہ غلام آزاد ہونے کے بعد اس سے اس مال کا مطالبہ کیا جائے گا۔ بالاتفاق بچے، مجنون مکروہ اور تہمت زدہ کا اقرار صحیح نہیں۔ تاہم صحت اقرار کی مندرجہ ذیل شرائط ہیں۔

۱۔ عقل و بلوغ..... مجنون کا اقرار صحیح نہیں، بلوغ جمہور کے نزدیک اقرار کے صحیح ہونے کی شرط ہے چنانچہ نابالغ بچے کا اقرار صحیح نہیں۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تین آدمی مرفوع القلم ہیں: بچہ یہاں تک کہ بالغ ہو جائے، سویا ہوا شخص یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، مجنون یہاں تک کہ اسے افاقہ مل جائے۔ ❷ مرفوع القلم ہونے کا معنی ہے کہ ان لوگوں کی تکلیف (مکلف ہونے کی صلاحیت) اور مسوئیت غیر معتبر ہے، نیز نابالغ تصرفات بھی نہیں کر سکتا۔

حنفیہ کے نزدیک بلوغ اقرار کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں۔ تاہم ایسا بچہ جو دین (قرضہ وغیرہ) اور اشیاء کی سمجھ بوجھ رکھتا ہو اس کا اقرار صحیح ہے کیونکہ یہ تجارت کی ضروریات میں سے ہے۔

۲۔ اختیار..... چنانچہ مجبور کا اقرار صحیح نہیں، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میری امت سے خطا، نسیان اور جس چیز پر انہیں مجبور کیا جائے وہ اٹھالیا گیا ہے۔ مکروہ کے اقرار کی تفصیل کا حکم گزر چکا ہے۔

۳۔ عدم تہمت..... یہ شرط ہے کہ مقرر اپنے اقرار میں تہمت زدہ نہ ہو، اگر اقرار کنندہ پر یہ تہمت آجائے کہ وہ اپنے کسی دوست کے ساتھ نرمی کرنا چاہتا ہے یا کسی کو بذریعہ اقرار عطا کرنا چاہتا ہے تو اس کا اقرار باطل ہو جائے گا۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۷۷ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

کیونکہ تہمت کی وجہ سے سچائی کے معاملہ میں جھوٹ کا پلڑا بھاری ہو جاتا ہے، جب کہ اقرار اپنی ذات پر گواہی ہوتی ہے، اور گواہی تہمت کی وجہ سے رد کردی جاتی ہے، اقرار کا گواہی ہونا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ

اے ایمان والو! انصاف کرنے والے بن جاؤ اللہ کے لئے گواہی دینے والے اگرچہ گواہی تمہاری ذات پر کیوں نہ ہو۔ النساء ۴/۱۳۵

۴۔ مقرر متعین ہو..... چنانچہ اگر دو آدمیوں نے کہا: فلاں شخص کے ہم میں سے کسی ایک پر ایک ہزار روپے ہیں تو یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اگر مقرر متعین نہیں ہوگا تو مقررہ کے لئے مطالبہ کرنا دشوار ہوگا، اس طرح کے اقرار میں کوئی فائدہ نہیں۔ لہذا یہ اقرار صحیح نہیں۔
حنفیہ کے نزدیک آزاد، عاقل، بالغ شخص اگر اقرار کرے تو اسے اقرار لازم ہوگا خواہ مقرر متعین ہو یا غیر متعین، ہاں البتہ مجہول کی وضاحت اس سے طلب کی جائے گی، اگر بیان نہیں کرے گا تو قاضی اس پر جبر کرے گا۔ وضاحت کے متعلق مقرر ہی کا قول معتبر ہوگا لیکن ساتھ قسم لی جائے گی، اگر مقرر نے مقربہ کو مجہول رکھا تو اس کی بھی وضاحت طلب کی جائے گی، اگر مقرر نے وضاحت سے زائد بیان کیا تو جو منکر ہوگا اس پر قسم آئے گی، ”اگر مقرر نے کہا: مجھ پر فلاں شخص کا مال ہے۔“ وضاحت میں خواہ وہ قلیل مقدار بیان کرے یا کثیر اس کا قول معتبر ہوگا۔

ملاحظہ..... شافعیہ نے سفیہ پر حجر (پابندی) اور مفلس پر حجر (پابندی) کے اثرات میں فرق کیا ہے، چنانچہ شافعیہ کہتے ہیں: سفیہ کا اقرار کسی بھی معاملہ میں صحیح نہیں خواہ اقرار پابندی لگنے سے قبل ہو یا بعد اسی طرح اتلاف مال کا اقرار بھی درست نہیں۔ کیونکہ سفیہ کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روک دیا گیا ہوتا ہے، البتہ سفیہ حد و قصاص کا اقرار کرے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا۔ کیونکہ حد و قصاص کا تعلق مال سے نہیں ہوتا، اور انہیں مقرر پر کوئی تہمت بھی نہیں ہوتی، سفیہ کی طلاق، خلع، ظہار اور بذریعہ لعان نسب کی نفی صحیح ہے، عبادات میں سفیہ (بے وقوف) کا حکم رشید (سمجھدار) کی طرح ہے، البتہ سفیہ بذات خود کو تقسیم نہیں کر سکتا، اگر سفیہ نے احرام باندھ لیا تو حج لازم ہو جائے گا۔
اور کسی ثقہ آدمی کو اس کا وکیل بنا دیا جائے گا جو راستے میں اس پر خرچہ کرتا رہے، اگر نفلی حج کے لئے احرام باندھا تو وہ محصر کی طرح روزہ رکھ کر حلال ہو جائے۔

رہی بات مفلس کی سو وہ اگر کسی معین چیز یا پابندی سے قبل کے کسی دین کا اقرار کرے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا، اور پابندی کے بعد واجب ہونے والے دین یا کسی حق کا اقرار صحیح نہیں ہوگا مفلس نکاح، طلاق، خلع اور اسقاط وغیرہ سفیہ کی طرح صحیح ہے۔

چوتھا مقصد: مقربہ کی انواع..... مقربہ کی دو انواع ہیں:

۱..... حقوق اللہ ۲..... اور حقوق العباد۔ ①

حقوق اللہ..... کی حنفیہ کے نزدیک دو انواع ہیں۔

پہلی نوع..... یہ کہ خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہو یعنی معاشرہ اور جماعت مسلمین کا حق ہو، جیسے حد زنا، حد سرقت، حد شرب خمر، چنانچہ ان حدود کا اقرار صحیح ہے، اگر حد قائم ہونے سے پہلے مقرر نے رجوع کر لیا تو اس کا اقرار باطل ہو جائے گا، اور حد بھی باطل ہو جائے گی، چونکہ رجوع میں بھی اس کے سچے ہونے کا احتمال ہے اس لئے رجوع کی وجہ سے شبہ پیدا ہو گیا اور حدود شہادت سے مل جاتی ہیں۔

کیا بارگی بھی اقرار کا کافی ہے البتہ حد زنا میں حنفیہ کے نزدیک چار مرتبہ اقرار کرنا ضروری ہے، جیسے کہ ماعز اسلمی رضی اللہ عنہ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے چار بار اقرار کیا تھا۔ اور یہ قیاس کے برخلاف ہے تاہم مورد نص پر اکتفا کیا جائے گا۔

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۷۹..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

جنايت۔ مطلق اقرار حق (جو تجارت سے ثابت ہو) کی طرف راجع ہوگا۔ گویا مقرر نے اس کی تصریح کر دی ہو۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں..... حمل کے لئے مطلق اقرار صحیح ہے، اقرار سب ملکیت پر محمول ہوگا، مثلاً کہا جائے گا کہ یہ مال بطور وصیت یا بطور وراثت حمل کے لئے ثابت ہے۔ کیونکہ اقرار حجت شرعیہ ہے، چنانچہ جب اقرار کسی اہل شخص سے صادر ہو تو اس پر عمل کیا جائے گا، یہی قول امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کا ہے۔

یہ حکم تب ہے جب حمل کے لئے اقرار کیا گیا ہو اور اگر حمل کا اقرار کیا تو یہ بھی بالاتفاق جائز ہے۔ جیسے بکری کے حمل کا کسی شخص کے لئے اقرار کر لیا جائے۔ چنانچہ اقرار لازم ہو جائے گا۔ خواہ مقرر ملک کا ”سب صاحب بیان کرے یا مبہم رکھے۔“ کیونکہ اس کے اقرار کی صحیح وجہ بنتی ہے، اور وہ حمل کی وصیت ہے جو مقر کی جہت کے علاوہ ہے۔ مثلاً بکری کا مالک اس کے حمل کا کسی شخص کے حق میں اقرار کر دے، پیچھے وہ مر جائے اور اس کا وارث اقرار کرے، اور اسے اپنے مورث کی وصیت کا علم ہو کہ یہ حمل فلاں شخص کا ہے۔ ❶

دوم..... یہ کہ مقررہ کے ساتھ کسی دوسرے شخص کا کوئی حق متعلق نہ ہو، کیونکہ دوسرے کا حق معصوم اور وہ قابل احترام ہوتا ہے۔ لہذا اس غیر کی رضا مندی کے بغیر اس کے حق کا ابطال جائز نہیں۔ جیسے مرض الوفات میں مریض اپنے وارث کے لئے اقرار کر لے تو اس کا یہ اقرار باطل ہوگا۔ لہذا یہ کہ بقیہ ورثہ اسے جائز رکھیں، کیونکہ مریض پر تہمت آئے گی کہ وہ کسی وارث کو زیادہ نوازنا چاہتا ہے۔

عنقریب آنے والی فصل میں اس کی تفصیل آیا جاتا ہے۔

شافعیہ نے مقررہ کے متعلق دو شرائط عائد کی ہیں۔

۱..... یہ کہ مقررہ بوقت اقرار مقرر کی ملکیت نہ ہو کیونکہ اقرار غیر کی ملکیت کی خبر دینے کا نام ہے۔

۲..... یہ کہ مقررہ مقرر کے قبضہ میں ہو، تاکہ مقرر اسی وقت مقررہ مقرر کو سپرد کر سکے۔ ورنہ مقتضائے اقرار تحقق نہیں ہوگا۔

پانچواں مقصد: اموال کا اقرار..... اموال کا اقرار صحیح ہے خواہ مال کوئی متعین چیز ہو یا ذمہ میں ثابت دین ہو۔ خواہ مقررہ متعین ہو یا مجہول ہو (یہ بالاتفاق ہے)۔ کیونکہ مقررہ کی جہالت صحت اقرار کے مانع ہے، چونکہ انسان کو بسا اوقات مجہول حق بھی لازم ہو جاتا ہے مثلاً کوئی شخص مال تلف کر دے جس کی قیمت معلوم و متعین نہ ہو۔ جب کہ اقرار ثبوت حق کی خبر دینے کا نام ہے، لہذا مجہول کا بھی اقرار صحیح ہے، چنانچہ یوں کہنا صحیح ہے: مجھ پر کوئی چیز واجب ہے یا کوئی حق واجب ہے مقرر مجہول چیز لازم ہوگی۔ اس کے بعد اس سے وضاحت کا مطالبہ کیا جائے گا، تاکہ دوسرا آدمی اس سے مطالبہ کر سکے۔

یہ مقررہ کی جہالت کے برخلاف ہے، کیونکہ مقررہ کو اگر مجہول رکھا تو اس سے اقرار ہی فاسد ہو جاتا ہے، چونکہ مقررہ مستحق نہیں ہوتا۔ اسی

طرح یہ مقرر کی جہالت کے بھی خلاف ہے، اس سے بھی اقرار فاسد ہو جاتا ہے۔ ❷

بنابر ہذا مقررہ کی جہالت صحت اقرار کے مانع نہیں ہوتی جب کہ مشہودہ کی جہالت صحت شہادت اور صحت قضاء کی مانع ہوتی ہے، کیونکہ مجہول چیز کا فیصلہ نامکن ہوتا ہے، اقرار کی صورت میں مقرر سے مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ مجہول کی وضاحت کرے اور قسم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہوگا۔ درج ذیل مسائل میں حکم کی وضاحت ہو جاتی ہے۔

غصب میں: ۱..... اگر کسی شخص نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں شخص سے مال غصب کیا ہے، یا کہل ”فلاں شخص کی مجھ پر کوئی چیز ہے یا حق ہے۔“ اقرار صحیح ہوگا، اس پر لازمی ہوگا کہ وہ ایسی چیز بیان کرے جس کی کوئی قیمت ہو، اگر اس نے کوئی ایسی چیز بیان کی جس کی کوئی قیمت ہی نہ

❶..... المرجع السابق، تکملة فتح القدیر ۶/۳۰۸، البدائع ۷/۲۲۳، تبیین الحقائق ۵/۱۲، اللباب ۲/۸۴۔ ❷ تبیین الحقائق

۴/۳، تکملة فتح القدیر المرجع السابق ص ۲۸۲، اللباب ۲/۷۶، الدر المختار ۳/۳۶۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۸۰..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

ہو تو یہ وضاحت قابل قبول نہیں ہوگی، کیونکہ پہلی مثال میں غصب صرف مال کا ہوتا ہے اور دوسری مثال میں مقرر ایسی چیز کی خبر دے رہا ہے جو اس کو ذمہ میں لازم ہوتی ہے اور جس چیز کی قیمت نہ ہو وہ ذمہ میں لازم نہیں ہوئی۔

۲..... اگر مقرر نے کہا: میں نے فلاں شخص سے ایک چیز غصب کی ہے اور پھر وہ ایسی چیز بیان کرے جس کی شرعاً کوئی قیمت نہ ہو مثلاً کہے: میں نے آزاد بچہ غصب کیا یا کہے: مسلمان کی شراب غصب کی یا مردار کی کھال غصب کی تو اس کی تصدیق کی جائے گی کیونکہ عادۃً ان اشیاء کو غصب کیا جاتا ہے۔

۳..... اگر مقرر نے کہا: میں نے ”بکری یا کپڑا“ غصب کیا۔ پھر اگر وہ وضاحت میں صحیح و سلامت کو بیان کرے یا عیب دار کو بیان کرے تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔ ”یا کہا“ میں نے گھر غصب کیا ہے۔ تو اس کی تصدیق کی جائے گی خواہ گھر شہر کے قریب ہو یا دور۔ کیونکہ غصب کا وقوع انسانی عادات کے موافق ہوتا ہے، مقرر پر لازمی ہوگا کہ وہ گھر مقرر کے سپرد کرے بشرط یہ کہ گھر سپرد کرنے پر قدرت رکھتا ہو اور اگر مقرر گھر سپرد کرنے سے عاجز آ گیا ہو مثلاً گھر کھنڈر بن گیا ہو تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقرر کا قول معتبر ہوگا اور ان دونوں کے نزدیک مقرر زمین کا ضامن نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان کی رائے میں زمین غصب سے قابل ضمان نہیں ہوتی، بلکہ ضمان صرف زمین واپس کرنے کا ہوگا۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غاصب گھر کی قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زمین کا ضمان ہوتا ہے۔ ①
مکیال و میزان: ۴..... اگر مقرر نے کہا: مجھ پر ایک مد گندم ہے، یا کہا: مجھ پر ایک رطل جو ہیں۔ اس شہر کے مدار و رطل کے مطابق مقرر کے بیان کی تصدیق کی جائے گی۔

وزن و عدد: ۵..... اگر مقرر نے کہا: مجھ پر ایک ہزار دراہم ہیں۔ تو ان سے مراد وہی دراہم ہوں گے جو اس شہر میں لوگوں کے درمیان مشہور و معروف ہوں۔ جس وزن اور عدد کا معروف اعتبار ہوگا وہی مراد ہوں گے۔

اگر مخصوص دراہم لوگوں میں معروف نہ ہوں تو وزن پر محمول ہوں گے کیونکہ اصل میں دراہم موزونی ہیں، ملاحظہ ہو کہ ہمارے عرف میں آج کل اعتبار عدد (گنتی) کا ہوتا ہے، اگر مقرر نے کہا ایک ہزار دراہم تو اعتبار گنتی کا ہوگا، وزن کا اعتبار نہیں ہوگا۔

دُیْہُ (اسم مصغر) کی مراد: ۶..... اگر کسی نے کہا: مجھ پر فلاں شخص کا درہم ہے۔ تو اسے کامل درہم لازم ہوگا، کیونکہ تصغیر بسا اوقات جمع کے چھوٹا ہونے کے لئے لائی جاتی ہے بسا اوقات تحقیر کے لئے لائی جاتی ہے۔

دراہم و دنانیر کا مقصود: ۷..... اگر کہا میرے ذمہ فلاں شخص کے دراہم ہیں یا دنانیر ہیں۔ تو تین یا اس سے زائد میں اس کی تصدیق کی جائے گی کیونکہ اقل جمع تین ہے۔ اگر کہا: مجھ پر کثیر دراہم ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دس دراہم میں اس کی تصدیق کی جائے گی، کیونکہ کثرت کو دراہم کی صفت قرار دیا گیا ہے۔ اور اکثر دراہم دس ہوتے ہیں چنانچہ بولا جاتا ہے۔ ”عشرۃ دراہم“ جب کہ دس سے اوپر یوں کہا جاتا ہے۔ ”احد عشر درہم“ ”اثنا عشر درہم“ ”دراہم“ نہیں کہا جاتا۔ چنانچہ معدود جمع دس تک مستعمل ہے اس سے اوپر مفرد استعمال ہوتا ہے۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسو دراہم سے کم کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ دراہم کثیرہ کا اقرار کیا جا رہا ہے، دوسو سے کم قلیل مقدار ہوتی ہے، اسی لئے دوسو سے کم نصاب زکوٰۃ کا اعتبار نہیں ہوتا۔

مال عظیم یا مال کبیر کا مفہوم: ۸..... اگر مقرر نے کہا: مجھ پر فلاں شخص کا مال عظیم ہے یا مال کبیر ہے تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق اس پر

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم ۴۸۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

دوسرا ہم ہوں گے، کیونکہ مقرر نے مال کو عظیم صفت کے ساتھ موصوف کیا ہے اور وہ زکاة کا نصاب ہوتا ہے چنانچہ شرعاً اور عرفاً دوسرا ہم کو عظیم مال سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ دوسرا ہم کے مالک کو مالدار کہا جاتا ہے۔

اگر مقرر نے درہم کے علاوہ کسی اور چیز کا اقرار کیا تو اس کا اقل (کم از کم) شرعی نصاب زکوة مراد ہوگا۔ اگر کہا ”کنیسر دنانیر“ تو میں لازم ہوں گے، اگر اونٹ کہے تو بچیس مراد ہوں گے اور کثیر گندم کہی تو پانچ وقت یعنی ۶۵۳ کلوگرام مراد ہوگی۔

اگر کہا: مجھ پر مال عظام (عظیم کی جمع لاکر) ہے تو اس پر چھ دوسرا ہم لازم ہوں گے کیونکہ عظام عظیم کی جمع ہے اور اقل جمع تین ہے، لہذا جنفیہ کے نزدیک چھ دوسرا ہم لازمی ہوں گے۔ ❶

شافعیہ کہتے ہیں عظیم وکیر میں مقرر کی تفسیر قبول کی جائے گی خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: اگر کہا: مجھ پر فلاں شخص کے درہم ہیں تو اسے تین درہم لازم ہوں گے، کیونکہ درہم جمع ہے اور اقل جمع تین ہے۔

دراہم کی نوع سے مقصود..... اگر مقرر نے کہا: مجھ پر فلاں شخص کے درہم ہیں، مقرر نے سبب نہ بیان کیا کہ آیا یہ درہم بیع سے واجب ہوئے یا قرضہ سے یا کسی اور وجہ سے، پھر کہا: یہ تو کھوٹے ہیں۔ چنانچہ اگر مقرر نے متصل کہا تو اس کی تصدیق کی جائے گی، اگر سابق کلام سے منفصل کہا (یعنی بعد میں وقفہ کر کے کہا: وہ تو کھوٹے ہیں) اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، کیونکہ درہم اسم جنس ہے جو کھرے اور کھوٹے پر واقع ہوتا ہے، چنانچہ کھوٹے ہونا ایک نوع کا بیان ہے، لہذا متصل کلام کی تصدیق کی جائے گی۔

اگر مقرر نے کہا: فلاں شخص کے ایک ہزار درہم میرے پاس ہیں، پھر کہا ”وہ تو کھوٹے ہیں۔“ چنانچہ مقرر کی تصدیق کی جائے گی خواہ اس نے متصل کہا یا منفصل۔ کیونکہ اس نے ودیعت کا اقرار کیا ہے اور ودیعت کا مال امین کے پاس محفوظ رہتا ہے، وہ عمدہ بھی ہو سکتا ہے اور کھوٹا بھی۔

اگر کہا: فلاں شخص کے ایک ہزار روپے بیع کے ثمن کے طور پر مجھ پر واجب ہیں، یعنی مقرر نے التزام کا سبب بیان کر دیا، پھر کہا: وہ تو کھوٹے (زیوف) ہیں۔ چنانچہ اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقرر کے ذمہ جدی (عمدہ کھرے) درہم واجب ہوں گے، خواہ بیان متصل ہو یا منفصل، کیونکہ بیع عقد معاوضہ ہے لہذا بدلیں کا ہر طرح کے عیب سے سلامت ہونا ضروری ہوگا۔ چونکہ ہر عقد کرنے والا ایسے ہی مال سے راضی ہوتا ہے جو عیب سے پاک ہو۔ لہذا درہم عیب سے پاک مراد ہوں گے اب جب وہ کلام سابق کے بعد کھوٹے ہونے کا بیان جاری کرتا ہے اس کا مطلب ہے وہ سابقہ کلام سے رجوع کرنا چاہتا ہے اور اقرار سے رجوع صحیح نہیں ہوتا۔

صاحبین رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اگر مقرر نے متصل بیان جاری کیا تو اس کی تصدیق کی جائے گی اگر منفصل کہا تو تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ درہم کا اسم جس طرح عمدہ درہم کے لئے واقع ہوتا ہے اسی طرح زیوف (کھوٹے درہم) کے لئے بھی واقع ہوتا ہے۔ نیز درہم اس جنس ہے اس کی دو انواع ہیں عمدہ اور ردی، لہذا جب مقرر نے درہم بولا اور ساتھ متصل زیوف کہا تو تصدیق کی جائے گی چونکہ لفظ بیان نوع کا احتمال رکھتا ہے تاہم منفصل تصدیق نہیں کی جائے گی۔

اگر مقرر نے کہا: فلاں شخص کے مجھ پر قرضہ ایک ہزار درہم ہیں، پھر کہا مگر وہ، زیوف (کھوٹے) ہیں۔ تو اس صورت میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت مذکور بالا ہے جس کی تفصیل صاحبین کے قول کے عنوان سے گذری ہے کہ اگر متصل کہا تو تصدیق کی جائے گی اور اگر منفصل کہا تو تصدیق نہیں کی جائے گی۔ دوسری روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول جیسی ہے جو اوپر بیع کی صورت میں گزرا ہے کہ تصدیق نہیں

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۸۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے کی جائے گی چونکہ قرضہ حقیقت میں بیع کی طرح ہے۔

وصولی دین کے معاملہ میں مقرر اور مقررہ کے درمیان اختلاف..... اگر ایک شخص نے کہا ”میں نے فلاں شخص سے ایک ہزار روپے وصول کر لئے جو اس کے ذمہ میرے واجب تھے۔“ مقرر نے انکار کیا اور کہا: میرے ذمہ تمہارا کوئی حق نہیں تھا۔“ اور کہا: وہ تو میرا مال ہے جو مجھ سے تم نے قبضہ کیا ہے، اس صورت میں مقررہ کا قول معتبر ہوگا اور ساتھ قسم بھی لی جائے گی، مقرر کو حکم دیا جائے گا کہ وہ ایک ہزار روپے مقررہ کو واپس کرے کیونکہ وصولی کا اقرار قبضہ کر لینے کا اقرار ہوتا ہے اور قبضہ موجب ضمان ہے اور وہ ضمان سے بری الذمہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے جب کہ دوسرا فریق انکار کرتا ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے ساتھ اس سے قسم بھی لی جاتی ہے۔

اسی طرح اگر ایک شخص نے اقرار کیا کہ اس نے دوسرے شخص سے ایک ہزار روپے جو بطور ودیعت تھے قبضہ کر لئے جب کہ مقررہ انکار کرتا ہو اور کہتا ہو۔ بلکہ تم نے مجھ سے غصب کئے ہیں، تو قول مقررہ کا معتبر ہوگا۔ ❶

اقرار میں استثناء کرنا..... مستثنیٰ منہ میں داخل بعض افراد کا استثناء بلا اختلاف جائز ہے اور اس طرح کا استثناء لغت عرب میں ثابت ہے، کتاب و سنت میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَلْيَتْلُ فِيهِمُ الْف سَنَةَ الْاِخْمَسِينَ عَامًا

آیت میں ”خمسین (پچاس سال) کا کلمہ اجمعون الا ابلیس“ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

يَكْفُر عَنْهُ خَطَايَا كُلِّهَا اِلَّا الدِّينَ

یعنی شہید کی تمام خطائیں معاف ہو جاتی ہیں مگر دین (قرضہ)۔ ❷

چنانچہ اگر کوئی شخص مال کا اقرار کرے اور پھر اس میں سے کچھ حصے کا استثناء کرے تو جو باقی بچے گا وہ اس کا اقرار کر رہا ہوگا، مثلاً کسی نے یوں کہا: مجھ پر فلاں شخص کے ایک ہزار روپے ہیں مگر ❸ ان میں سے دس روپے۔ گویا مقرر (۹۹۰) روپے کا اقرار کر رہا ہے، اسی لئے تو استثناء کی تعریف میں کہا جاتا ہے کہ استثناء کے بعد باقی کے کلام کو استثناء کہا جاتا ہے۔

استثناء بھی صحیح ہوگا جب کلام سابق کے ساتھ متصل ہو یعنی مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کے ساتھ متصل ہو یا اس طور کہ عرف میں کلام واحد ہی شمار ہوتا ہو، لہذا طویل سکوت کے بعد استثناء صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ استثناء ماقبل کے حکم کو تبدیل کر دیتا ہے اس لئے معمولی سافصل باعث ضرر نہیں ہوگا جیسے مثلاً متکلم نے سانس لے لیا، یا بات کرتے تھک گیا اور بیچ میں دم (سانس) لے لیا یا اس کی آواز ٹوٹ گئی یا کھانسی لیا یا اسے چھینک آگئی، بالاتفاق کثیر سے قلیل کا استثناء صحیح ہے، البتہ کل سے کل کا استثناء صحیح نہیں کیونکہ استثناء کے ذریعہ بعض کو حکم سے الگ کر لیا جاتا ہے جب کہ کل کی استثناء میں کل کو الگ کر لیا جاتا ہے۔

استثناء سے استثناء کرنا بھی جائز ہے خواہ عطف کے ساتھ ہو یا بغیر عطف کے، جیسے ”علی عشرة الا ثلاثة الا درهمين۔“ مذکورہ مثال میں پانچ کا استثناء کیا گیا ہے اور پانچ درہم کو باقی رکھا گیا ہے۔ جیسے فرمان باری تعالیٰ ہے:

قَالُوا اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰى قَوْمٍ مُّعْرِضِينَ ۝ اِلَّا اِلٰى لُوطٍ ۝ اِنَّا لَنَسُوْهُمۡ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا اَمْرًا تَهۡ قَدْ مَرَّآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰوِيْنَ ۝ فرشتوں نے کہا: ہمیں مجرم قوم کی طرف بھیجا گیا ہے (تا کہ ہم انہیں ہلا کر دیں) بجز لوط کی آل کے بے شک ہم ان سب کو نجات دیں گے

ہاں مگر ان کی بیوی اس کے لئے ہم نے طے کیا ہے کہ وہ پیچھے رہنے والوں میں سے ہوگی۔ الحجر ۱۵/۵۸۔ ۶۰

❶..... البدائع ۲/۲۱۷، المبسوط ۱۸/۱۲۶، مختصر الطحاوی ص ۱۱۵۔ ❷..... هذا ماخوذ من مفهوم حديث طويل رواه مسلم والنرمذی والنسائی عن انس۔ ❸ عربی میں حرف استثناء الا اور غیر ہے اردو میں ”مگر“ علاوہ، سوائے ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۸۴ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

اسی طرح اگر کہا: مجھ پر ذمہ واجب ہیں، مگر پانچ گزرتین گز ایک تو مقرر نے سات ذرا ہم کا اقرار کیا۔

۵۔ غیر جنس سے استثناء (استثناء منقطع)..... امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: ”اگر مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس میں سے نہ ہو تو پھر دیکھا جائے گا کہ اگر مستثنیٰ ایسی چیز ہو جو ذمہ میں ثابت نہ ہو سکتی ہو مثلاً کسی نے کہا: فلاں شخص کے مجھ پر ذمہ واجب ہیں مگر کپڑا۔“ اس مثال میں کپڑا مستثنیٰ منہ کی جنس میں سے نہیں اس لئے یہ استثناء صحیح نہیں۔ نیز ذرا ہم اور کپڑے کی جنس الگ الگ ہے۔ لہذا حقیقت میں استثناء کا معنی ہی تحقق نہیں ہوگا۔ پھر کپڑے کی ذرا ہم سے مقدار بھی معلوم نہیں اس لئے مستثنیٰ مجہول بھی ہے۔ مستثنیٰ کی جہالت سے مستثنیٰ منہ کی جہالت لازم ہوتی ہے، لہذا استثناء صحیح نہیں۔

اگر مستثنیٰ ایسی چیز ہو جو ذمہ میں بطور دین ثابت ہو سکتی ہو اور وہ مکملی یا موزونی یا عددی متقارب ہو جیسے گندم، اخروٹ انڈے وغیرہ۔ مثلاً مقرر نے یوں کہا: ”فلاں شخص کے میرے ذمہ سے ذرا ہم واجب ہیں مگر ایک دینار یا کہا مگر گندم کا ایک قفیز۔“ تو حنفیہ میں سے شیخین کے نزدیک یہ استثناء صحیح ہوگا، اور مقرر پر سودرہم میں سے مستثنیٰ کی قیمت کے بقدر استثناء کر کے بقیہ رقم واجب ہوگی۔

چونکہ شیخین کے نزدیک مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ میں جنس کا اشتراک شرط ہے، مثال مذکور میں ذرا ہم اور ایک دینار کا جنس واحد ہونا از روئے شہدیت واضح ہے، جبکہ ذرا ہم اور مکملی یا موزونی چیز میں مجانست کا اشتراک باس معنی ہوگا کہ ذرا ہم بھی بطور دین ذمہ میں واجب ہو سکتے ہیں اور مکملی یا موزونی اشیاء بھی ذمہ میں بطور دین واجب ہو سکتی ہیں۔ ثبوت اقرار کے لئے اتنے معنی میں مجانست کافی ہے۔

امام محمد، امام زفر اور حنابلہ رحمہم اللہ تعالیٰ کہتے ہیں: غیر جنس سے استثناء (استثناء منقطع) مطلقاً صحیح نہیں، خواہ مستثنیٰ مکملی چیز ہو، موزونی ہو یا کپڑا ہو کیونکہ استثناء میں ضروری ہے مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کے افراد میں داخل ہو اور یہ معنی خلاف جنس میں متصور نہیں ہو سکتا۔

امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں: ”مستثنیٰ منہ سے غیر جنس کا استثناء صحیح ہے مثلاً مقرر نے یوں کہا: فلاں شخص کے مجھ پر ذمہ واجب ہیں مگر کپڑا۔“ یعنی سودرہم سے کپڑے کی قیمت وضع کی جائے گی بقیہ رقم مقرر کے ذمہ واجب الاداء ہوگی۔ چنانچہ اس قسم کا استثناء کلام عرب اور قرآن مجید میں وارد ہوا ہے فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ ؕ کَانَ مِنَ الْكَٰفِرِیْنَ ۝۱۸

اس آیت میں ابلیس جن مستثنیٰ ہے اور ملائکہ مستثنیٰ منہ ہے دونوں کی جنس الگ الگ ہے:

لَا یَسْمَعُوْنَ فِیْہَا لَعُوْا اِلَّا سَلٰطًا ۝۱۹ مریم

شاعر کہتا ہے:

وبلدة لیس بها انیس والا یعیافیر والا العیس ①

استثناء بمشیت اللہ..... حنفیہ اور شافعیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر مقرر نے کہا: ”فلاں شخص کے مجھ پر ایک ہزار روپے ہیں انشاء اللہ۔“ تو مقرر پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، کیونکہ مقرر نے ہزار روپے پر جزم نہیں کیا بلکہ ہزار روپے کو مشیت کے ساتھ معلق کر دیا ہے، جب کہ اللہ کی مشیت ہم سے غائب ہے، اسی طرح اگر یوں کہا: ”مجھ پر ایک ہزار روپے ہیں اگر فلاں شخص نے چاہا۔“ تو بھی کچھ نہیں لازم ہوگا، یہ اقرار بھی باطل ہے۔ ②

① واو بمعنی لب، یعافیر بمعنی جمع ہرن، عیس، ابلیس کی جمع بمعنی اونٹ۔ شاعر کہتا ہے بہت سارے ایسے علاقے ہوتے ہیں جہاں کوئی دوست نہیں ہوتا سوائے ہرن کے بچوں اور سوائے اونٹوں کے۔ ② تکملة فتح القدیر مع العناية ۳/۶، تبیین الحقائق ۵/۵، اللباب ۹/۲، مغنی المحتاج ۲/۲۵۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۳۸۶..... قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

استدراک کے ماقبل کی بیان کردہ چیز بعینہ استدراک کے بعد کی چیز نہیں نہ اس کا جزو ہے، لہذا مقرران دونوں چیزوں کا اقرار کر رہا ہے۔ اور اس کا رجوع قابل قبول نہیں ہوگا۔

مالکیہ کہتے ہیں: اگر مقرر نے کہا: ”مجھ پر ایک درہم ہے نہیں بلکہ دو دینار ہیں۔“ تو درہم ساقط ہو جائے گا اور دو دینار لازم ہو جائیں گے، کیونکہ حرف ”بل“ اول کا حکم ثانی کے لئے منتقل کر دیتا ہے اور حرف نفی ”لا“ نہیں جمہور نحویوں کے نزدیک برائے تاکید ہے۔ ❶

چھٹا مقصد: حالت صحت اور حالت مرض میں اقرار..... حالت صحت میں ہونے سے مراد مرض الموت میں نہ ہونا ہے، خواہ تندرست حالت میں ہو یا مرض الموت کے علاوہ کسی اور مرض میں ہو۔

مریض سے مراد وہ شخص ہے جو مرض الموت میں ہو، ❷ چنانچہ صحت اور مرض سے شرعی معنی مراد ہے جس سے بحسب حالت احکام بدل جائیں، یہ احکام نکاح، طلاق، وصیت اور اقرار وغیرہا کے ہو سکتے ہیں، صحت اور مرض کا لغوی معنی مراد نہیں ہے۔

مرض الموت..... ”ایسا مرض ہوتا ہے جس کی زد میں آ کر مریض روزمرہ کے اعمال و افعال ترک کر دیتا ہے یاں طور کہ مریض اگر یہ اعمال بجالائے تو اس کی ہلاکت یقینی ہو۔“ گویا اس مریض میں تین احوال کا ہونا ضروری ہے:

۱..... وہ بالفعل مریض ہو۔

۲..... اعمال بجالانے سے عاجز ہو۔

۳..... اور موت کا قوی اندیشہ ہو۔

ان تین احوال کا مریض کے لئے متحقق ہونا ضروری ہے اگر ایک حالت بھی مفقود ہو تو مرض الموت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اگر مرض معمولی ہو جو افعال میں رکاوٹ نہ بننا ہو یا اس مرض سے صحت یابی یقینی ہو اگرچہ اس مرض سے مرہی جائے یا اس مرض سے موت کا قوی اندیشہ ہو لیکن بالفعل مریض مراد نہیں تو اس مرض کو مرض الموت نہیں کہا جائے گا۔ اس حالت میں مریض کا تصرف صحت مند شخص کے تصرف جیسا شمار ہوگا۔ ❸

حالت صحت میں اقرار..... وارث اور اجنبی دونوں کے لئے حالت صحت میں اقرار کرنا صحیح ہے اور مقرر کے جمع مال سے اقرار کا نفاذ ہوگا کیونکہ حالت صحت میں ورثہ کا مال کے ساتھ حق متعلق نہیں ہوتا، بلکہ ذمہ میں دین ثابت ہوتا ہے اور حالت مرض میں دین تو ترکہ کے ساتھ متعلق ہوتا ہے، بنا برائیں سابق دین کو لاحق (بعد میں ثابت ہونے والے) دین پر مقدم نہیں کیا جائے گا۔ اگر مدیون مریض ہو جائے تو قرض خواہ اپنے حقوق لینے میں برابر کے شریک ہوں گے، کسی ایک قرض خواہ کو دوسرے پر فوقیت نہیں ہوگی، اور نہ ہی مریض کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ کسی ایک قرض خواہ کو دوسرے پر ترجیح دے۔ یہ حالت صحت کے برعکس ہے چنانچہ صحت میں مریض ایک قرض خواہ کو دوسرے پر ترجیح دے سکتا ہے۔

www.KitaboSunnat.com

حالت مرض میں اقرار کی دو قسمیں ہیں..... کسی دوسرے سے دین کی وصولی کا اقرار اور دوسرے کے لئے دین کا اقرار۔ اول..... مریض کسی دوسرے شخص سے وصولی دین کا اقرار کرے تو یہ اقرار صحیح ہوگا بشرط یہ کہ دین کسی اجنبی پر ہو، وارث پر نہ ہو۔ تاہم ایسے دین کی وصولی کا اقرار صحیح نہیں جو حالت مرض میں ناشی ہو کیونکہ مریض کے مال کے ساتھ قرض خواہوں کا حق متعلق ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جو دین کسی وارث پر واجب ہو اس کی وصولی کا اقرار بھی صحیح نہیں کیونکہ مریض کا اقرار وصول حقیقت میں دین کا اقرار ہوتا ہے اور وارث کے لئے

❶..... البدائع ۲/۱۲، الشرح الكبير ۳/۴۰، مغنی المحتاج ۲/۲۵۳، المہذب ۲/۳۸۸، المغنی ۵/۱۵۸، المدخل

الفقہی العام للاستاذ الزرقاء ص ۹۵۔ ❷ اللباب شرح الكتاب ۲/۸۳، اصول الفقہ للمؤلف ۱/۱۷۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ----- ۴۸۷ ----- قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

دین کا اقرار باطل ہے۔

دوم..... مریض مرض الموت میں کسی دوسرے شخص کے لئے دین کا اقرار کرے (یعنی کہے فلاں شخص کا مجھ پر دین ہے) چنانچہ اگر ذہین اجنبی شخص کا ہو تو اکثر علماء کے نزدیک یہ اقرار درست ہوگا کیونکہ مقرر پر اس صورت میں کوئی تہمت نہیں ہوگی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: ”اگر مریض کسی اجنبی کے لئے دین کا اقرار کرے تو یہ اس کے کل ترکہ میں جائز ہے۔“

اگر اقرار وارث کے حق میں ہو تو حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ اقرار صحیح نہیں۔ الا یہ کہ گواہ پیش کرے یا بقیہ ورثہ اس کی تصدیق کرتے ہوں یا قاضی کے سامنے اقرار کیا ہو۔ کیونکہ اس طرح کے اقرار میں مقرر پر تہمت لگائی جاتی ہے کہ وہ آخری وقت میں کسی مخصوص وارث کو نوازنا چاہتا ہے۔ نیز مرض الموت کے ہوتے ہی مریض کے مال کے ساتھ ورثہ کا حق متعلق ہو جاتا ہے۔ اسی لئے وارث پر تبرع کرنا جائز نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: ”اگر مریض اپنے وارث کے لئے اقرار کرے تو یہ اقرار ناجائز ہے۔“ دارقطنی نے اپنی سنن میں جعفر بن محمد عن ابیہ کی سند سے حدیث نقل کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وارث کی لئے وصیت جائز نہیں اور (مرض الموت میں) وارث کے لئے دین کا اقرار بھی جائز نہیں۔ ❶ البتہ حدیث میں یہ اضافہ غیر مشہور ہے اور مشہور تو ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے، البتہ اگر بقیہ ورثہ اس کی تصدیق کر دیں تو اقرار صحیح ہوگا کیونکہ ترکہ کے ساتھ ورثہ کا حق مانع ہوا ہے اور جب ورثہ اقرار کی تصدیق کر دیں تو مانع زائل ہو جاتا ہے۔ ❷

اس اصول کے تحت فقہائے احناف نے مختلف مسائل ذکر کئے ہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں: اگر کسی شخص نے مرض الموت میں اجنبی کے لئے اقرار کیا پھر کہا: وہ میرا بیٹا ہے، مقرر سے نسب تو ثابت ہو جائے گا لیکن اقرار باطل ہوا کیونکہ دعویٰ نسب وقت علق کی طرف منسوب ہوتا ہے، اب ظاہر ہوا کہ مقرر اپنے بیٹے کے لئے اقرار کر رہا ہے صحیح نہیں۔

اگر کسی شخص نے اجنبی عورت کے لئے اقرار کیا پھر اس سے شادی کر لی تو اس کا اقرار باطل نہیں ہوگا کیونکہ زوجیت امر طاری ہے اس کے وجود کا کفایہ زمانہ تزوج پر ہوگا۔

اگر کسی شخص نے مرض الموت میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں جب کہ طلاق عورت کے مطالبہ پر دی ہو پھر طلاق دہندہ نے مطلقہ کے لئے دین کا اقرار کیا اور پھر وہ مر بھی گیا درحالیہ عورت عدت میں ہو تو عورت کے حق میں کیا جانے والا اقرار اور عورت کو ترکہ سے ملنے والے حصہ میں سے جو رقم کم مقدار میں ہوگی وہ اسے ملے گی۔ کیونکہ اس طرح کے اقرار اور طلاق میں زوجین پر تہمت ہوتی ہے کہ وہ دونوں اقرار کے حصول کے لئے طلاق کو ذریعہ بنا رہے ہوں۔ اگر طلاق کا عورت نے مطالبہ نہ کیا ہو تو خاوند فارقتصور ہوگا یعنی حالت مرض میں بیوی کو طلاق دے کر اسے میراث سے محروم کرنا چاہتا ہے، چنانچہ اس صورت میں عورت کو میراث سے حصہ ملے گا خواہ جتنا بھی ہو اور اس کے حق میں ہونے والا اقرار باطل ہو جائے گا۔ اگر عدت گزر جائے پھر خاوند کی موت واقع ہو تو میراث سے حصہ فوت ہو جائے گا البتہ عورت کے لئے اقرار ثابت ہو جائے گا۔

شافعیہ کہتے ہیں: حالت مرض میں وارث کے لئے مریض کا اقرار صحیح ہے جیسے اجنبی شخص کے لئے اقرار صحیح ہوتا ہے، کیونکہ حالت صحت میں جس شخص کا اقرار صحیح ہوتا ہے حالت مرض میں بھی اس کا اقرار صحیح ہوتا ہے، ظاہری حالت بھی اس امر کی مقتضی ہے کہ مقرر اپنے اقرار میں سچا ہے کیونکہ مقرر ایسی حالت تک پہنچ گیا ہے کہ اس حالت میں پہنچ کر جھوٹا شخص بھی سچ بولنے پر مجبور ہوتا ہے اور گناہ گار شخص تو بہ کرتا رہے۔ ❸

❶..... یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند میں نوح بن دراج ضعیف راوی ہے (نصب الراية ۱۱۱/۳) ❷المبسوط ۲۳/۱۸، البدائع ۲۲۴/۷، نکملۃ فتح القدیر ۸/۷۔ الدر المختار ۲۸۱/۳، المغنی ۱۹۷/۵، تبیین الحقائق ۲۵/۵ ❸مغنی المحتاج ۲۳۰/۲، المہذب ۳۵۳/۲۔

حنفیہ اور شافعیہ کے درمیان منشاء اختلاف یہ ہے: شافعیہ کہتے ہیں: اگر فعل مظاہر شریعت کے موافق پایا جائے تو اس کی صحت کا حکم لگایا جائے گا اور احکام میں تہمت کا چنداں اعتبار نہیں ہوتا، کیونکہ احکام اسباب جلی کے تابع ہوتے ہیں خفی معانی کے تابع نہیں ہوتے، امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: ہر وہ فعل جس میں تہمت جاگزیں ہو جائے تو اس کے فاسد ہونے کا حکم لگایا جائے گا کیونکہ صحت اور فساد کی دلیلیں متعارض ہوتی ہیں۔ ❶

مالکینہ کہتے ہیں: مرض الموت میں مریض کا اقرار صحیح ہے بشرط یہ کہ مقرر پر کوئی تہمت نہ ہو اگر اس پر کوئی تہمت ہو تو اقرار باطل ہو جائے گا۔ جیسے ایک شخص کے ورثہ میں ایک بیٹی اور ایک چچا کا بیٹا ہو، وہ اپنی بیٹی کے لئے اقرار کرے تو یہ اقرار باطل ہوگا البتہ اگر چچا کے بیٹے کے لئے اقرار کرے تو اقرار مقبول ہوگا چونکہ چچا کے بیٹے کے حق میں اقرار کرنے میں یہ تہمت نہیں کہ مریض آخر وقت میں اسے نوازنا چاہتا ہے اور بیٹی کو محروم کرنا چاہتا ہے۔

کیا صحت کا دین فاضل (بچا) رہے گا؟..... اگر کسی شخص نے حالت صحت میں کسی آدمی کے لئے دین کا اقرار کیا، اور حالت مرض میں بھی ایک اور شخص کے لئے اقرار کیا، چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: صحت کا دین اور وہ دین جو مرض الموت میں کسی معروف سبب کی بنا پر لازم ہوا ہو تو ایسے دیون مرض الموت میں کئے ہوئے اقرار پر مقدم ہوں گے، اسی طرح اگر کسی شخص پر حالت صحت میں کچھ دیون لازم ہوئے ہوں اور پھر حالت مرض میں کچھ ایسے دیون لازم ہوئے ہوں جن کا سبب معروف ہو جیسے کسی چیز کے بدل کے طور پر یا مریض نے کوئی چیز تلف کر دی ہو اس کا ضمان لاگو ہو گیا ہو یا بیوی کا مہر اس کے ذمہ واجب ہو تو اس طرح کے دیون اور حالت صحت کے دیون حالت مرض میں کئے ہوئے اقرار پر مقدم ہوں گے، کیونکہ اقرار میں اگر غیر کے حق کا ابطال ہو تو اس کا صحت ہونا غیر معتبر ہے۔ نیز مریض کے اقرار میں غیر کے حق کا ابطال ہوتا ہے اسی لئے مریض کو حالت مرض الموت میں تبرع سے روکا گیا ہے۔

حالت مرض میں معروف الاسباب دیون گواہوں کی گواہی یا قاضی کے مشاہدہ کے ساتھ مقدم ہوں گے، کیونکہ ان دیون کے ثبوت میں کوئی تہمت نہیں ہوتی، مریض کسی قرض خواہ کے ساتھ مجاہبات بھی نہیں کر سکتا، کہ بعض قرض خواہوں کا دین تو ادا کر دے اور بعض کا دین ادا نہ کرے، کیونکہ بعض کا ترجیح دینے میں دوسرے بعض کی حق تلفی ہے ہاں البتہ مرض الموت میں لئے ہوئے قرضہ کو چکا سکتا ہے یا مرض الموت میں خریدی ہوئی کسی چیز کے ثمن ادا کر سکتا ہے۔

اگر حالت صحت کے دیون اور معروف الاسباب دیون چکا دیئے جائیں اور ان سے کچھ مال بچ رہے تو وہ اقرار میں صرف کیا جائے گا، کیونکہ اقرار فی الواقع صحیح ہے لیکن حالت صحت کے قرض خواہوں کے حق میں نافذ نہیں ہوگا۔

اگر مریض پر حالت صحت کے دیون نہ ہوں تو اس کا اقرار جائز ہے کیونکہ اس اقرار سے دوسرے کی حق تلفی لازم نہیں ہوتی لہذا مقررہ ورثہ کی بنسبت زیادہ حق دار ہے چونکہ حق کی ادائیگی ورثہ کے حق پر مقدم ہوتی ہے، یہ حنفیہ کا مذہب ہے۔ ❷

جمہور فقہاء کہتے ہیں: صحت کا دین اور حالت مرض کا دین مساوی ہیں چنانچہ صحت کے دین کو مرض کے دین پر مقدم نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ دونوں حقوق ہیں جن کی اصل سرمایہ سے ادائیگی واجب ہے، جب دونوں قسم کے دیون کا سبب برابر ہے اور سبب کامل الہیت رکھنے والے سے اقرار کا صادر ہونا ہے بلکہ حالت مرض میں بچ بولنے کا باعث اور زیادہ قوی ہو جاتا ہے کیونکہ مرض معاصی سے بچنے کا ذریعہ ہے اور ماضی کے گناہوں سے توبہ کا ذریعہ ہے۔ ❸

❶..... تحریج الفروع علی الاصول ص ۱۰۲۔ البدائع ۲۲۵/۷، اللباب ۸۴/۲، تکملة فتح القدیر ۲۰/۷، تبیین الحقائق ۲۳/۵، الدر المختار ۳۸۲/۳۔ ❷ مغنی المحتاج ۲۴۰/۲، المغنی ۱۹۷/۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۸۹ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

حنفیہ اور دوسرے فقہاء کے درمیان اختلاف کا منشاء یہ ہے جو کہ زنجانی نے ذکر کیا ہے۔ ”چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک: ترکہ میں قرض خواہوں کا اتحقاق مساوی ہوتا ہے خواہ اقرار حالت صحت میں کیا ہو یا حالت مرض میں جب کہ دونوں حالتوں میں اقرار مشروع ہے اور احکام میں تہمت کا کوئی اعتبار نہیں، حنفیہ کہتے ہیں: حالت صحت میں اقرار زیادہ قوت رکھتا ہے چونکہ صحت میں مکلف کو تصرفات میں کھلی آزادی حاصل ہوتی ہے جب کہ حالت مرض میں اقرار حجر و پابندی کا مرہون ہوتا ہے نیز مکلف کو تمہرات سے روک دیا جاتا ہے، اور مرض الموت میں تہمت اور زیادہ پختہ ہو جاتی ہے لہذا یہ خوف اور زیادہ مضبوط ہو جاتا ہے کہ مقرر تبرع سے عدول کر کے اقرار کرنا چاہتا ہے۔ ①

ساتواں مقصد: نسب کا اقرار..... نسب کا اقرار ممکن ہے وہ صحیح ہوتا ہے، چنانچہ نسب کے اقرار کی دو قسمیں ہیں۔

اول..... یہ مقرر نسب کو اپنی ذات کے ساتھ ملحق کرتا ہو۔

دوم..... یہ کہ مقرر نسب کو کسی دوسرے شخص کے ساتھ ملحق کرتا ہو۔

اپنی ذات کے ساتھ نسب کے ملحق کرنے پر اقرار کے صحیح ہونے کے لئے فقہاء نے چار شرائط عائد کی ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ ②
۱..... یہ کہ جس شخص کے متعلق اقرار کیا جا رہا ہو وہ مجہول النسب ہو، اگر وہ معروف النسب ہو تو اقرار کے ذریعہ اتحقاق صحیح نہیں ہوگا کیونکہ ایک شخص سے نسب ثابت ہے کسی دوسرے کی طرف نسب منتقل نہیں ہوگا۔ اور نہ ہی مقرر کے لئے ثبوت کا احتمال رہتا ہے، نیز مقر ثابت النسب شخص کے نسب کو قطع کرنا چاہتا ہے جو جائز نہیں، حالانکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے شخص پر لعنت کی ہے جو غیر باپ کی طرف منسوب ہوتا یا غیر مولیٰ کی طرف حق ولایت کو منسوب کرتا ہو۔ ③ مثلاً ایک شخص مجہول النسب کے بارے میں کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے۔

۲..... یہ کہ مقرر سے مقررہ کے نسب کے ثبوت کا احتمال بھی ہو، ظاہری حس اس کی تکذیب نہ کرتی ہو یا اس میں کوئی اور تنازع موجود نہ ہو، مثلاً جس کے متعلق نسب کا اقرار کیا جا رہا ہو وہ اتنی عمر کا ہو کہ اس جیسا شخص مقرر کا بیٹا بن سکتا ہو، اور اگر عمر کے لحاظ سے بیٹا ہونے کا احتمال نہ ہو تو اقرار باطل ہوگا۔ یا مثلاً مقرر کا آلہ تناسل کٹا ہو یا اس کے فوطے نکالے گئے ہوں اور وہ نسب کا اقرار کرتا ہو تو بظاہر اس کا اقرار باطل ہوگا۔ اسی طرح اگر نسب میں کوئی دوسرا شخص تنازع کھڑا کر دے تو بھی نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ تنازع کی صورت میں دو طرح کے اقرار جمع ہو جائیں گے ان میں سے کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں دی جائے گی۔

۳..... یہ کہ مقرر مقرر کی تصدیق کرتا ہو بشرط یہ کہ مقرر تصدیق کی اہلیت رکھتا ہو اور وہ مکلف ہو، یعنی جمہور علماء کے نزدیک مقرر عاقل بالغ ہو اور تصدیق کرتا ہو یا حنفیہ کے نزدیک میسر ہو، کیونکہ بچے کو حق حاصل ہے کہ وہ اپنے نسب کا اظہار کرے چونکہ وہ اپنے نسب کے بارے میں زیادہ بہتر جانتا ہے، جو بچہ اپنی ذات کے متعلق رائے کا اظہار نہ کر سکتا ہو تو اس کی تصدیق غیر معتبر ہے کیونکہ یہ بچہ متاع اور گرے پڑے سامان کے بمنزلہ ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں: مقررہ کی تصدیق ثبوت نسب کے لئے شرط نہیں کیونکہ ثبوت نسب اولاد کا والد پر حق ہوتا ہے، لہذا مقرر کے اقرار ہی سے نسب ثابت ہو جائے گا اور اولاد کی تصدیق پر ثبوت موقوف نہیں ہوگا۔ بشرط یہ کہ مقرر کے جھوٹ پر کوئی اور دلیل قائم نہ ہو۔

۴..... یہ کہ کسی دوسرے شخص پر نسب کا حمل نہ ہو خواہ مقررہ تکذیب کرتا ہو یا تصدیق کرتا ہو کیونکہ انسان کا اقرار اس کی اپنی ذات پر حجت قاصدہ ہوتی ہے غیر پر حجت قاصدہ نہیں، کیونکہ غیر پر اقرار یا تو شہادت ہے یا دعویٰ ہے اور وہ امور جن میں مردوں کو اطلاع ہو جاتی ہو ان میں فرد واحد کی گواہی غیر مقبول ہوتی ہے اور دعویٰ مفردہ حجت نہیں ہوتا۔

①..... تخریج الفروع علی اصول الزنجانی ص ۱۰۲۔ ② البدائع ۲۲۸/۷، تکملة فتح القدیر ۱۲/۷، الدر المختار ۳۸۵، تبیین الحقائق ۲۷/۵، اللباب ۸۶/۲، الشرح الكبير ۴۱۲/۳، مغنی المحتاج ۲۵۹/۲، المغنی ۱۸۳/۵۔ ③ رواہ ابو داؤد عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ (الجامع الصغير ۱۶۲/۲، مجمع الزوائد ۲۱۳/۲)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۹۰ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

یہ شرائط غیر پر نسب کے اقرار میں بھی معتبر ہیں سوائے آخری شرط کے، حنفیہ کے نزدیک آخری شرط غیر پر نسب کے اقرار میں معتبر نہیں۔
شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں: غیر کے لئے ثبوت نسب کا اقرار مذکورہ بالا شرائط سے ہوتا ہے اور ایک شرط یہ بھی ہے کہ کل ورثہ مقرر ہوں، یہ بھی شرط ہے کہ جس شخص کے ساتھ نسب ملحق کیا جا رہا ہو وہ مرچکا ہو، زندہ شخص کے ساتھ الحقائق نہیں ہوگا اگرچہ ملحق بہ مجنون ہو تب بھی الحاق نہیں ہوگا۔

بنا برائیں نسب کے اقرار اور غیر کے لئے نسب کے اقرار میں درج ذیل مسائل متفرع ہوتے ہیں۔

۱۔ نسب کا اقرار..... آدمی والدین، اولاد اور بیوی کا اقرار کر سکتا ہے خواہ حالت صحت میں اقرار کرے یا حالت مرض میں، مثلاً یوں اقرار کرے: یہ میرا بیٹا ہے یا کہے: میں اس کا باپ ہوں، یہ اپنی ذات پر اقرار ہے، اس میں نسب کسی دوسرے شخص پر نہیں تھوپنا جاتا، اس اقرار کے صحیح ہونے کے لئے مذکورہ بالا شرائط ہیں اور ایک شرط یہ بھی کہ بیوی کے اقرار میں مشار الیہا عورت کی خاوند سے خالی ہو اور کسی خاوند کی عدت میں بھی نہ ہو، اور مقرر کے نکاح میں۔ اس عورت کی بہن، پھوپھی، خالہ نہ ہو۔

عورت کا اقرار والدین اور خاوند کے متعلق قابل قبول ہے البتہ اولاد کے متعلق عورت کا اقرار غیر مقبول ہے کیونکہ اولاد کے اقرار میں نسب کسی دوسرے شخص کے سر تھوپنا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ

لے پالکوں کو اپنے باپوں کی طرف منسوب کر کے پکارو۔ الاحزاب ۵/۳۳

چنانچہ عورت کا اقرار قبول نہیں کیا جائے گا الا یہ کہ خاوند اس کی تصدیق کر دے یا دیہ (دائی) گواہی دے، یہ مرد کے اقرار کے برعکس ہے۔ چنانچہ مرد کا اولاد کے متعلق اقرار صحیح ہے۔ کیونکہ وہ اپنی ذات کے لئے نسب کا اقرار کرتا ہے۔

ملاحظہ ہو کہ عورت کا اولاد کے متعلق اقرار اس صورت میں صحیح نہیں جب کہ عورت کا خاوند ہو یا خاوند کی عدت میں ہو اگر نہ ہی خاوند والی ہو اور نہ ہی کسی کی عدت میں ہو تو وہ اولاد کا اقرار کر سکتی ہے، چونکہ یہ اقرار اپنی ذات پر کیا جا رہا ہے کسی دوسرے پر نہیں ہوتا، اسی طرح اگر شوہر والی عورت یا عدت والی عورت بھی اولاد کا اقرار کر سکتی ہے بشرط یہ کہ عورت کا دعویٰ ہو کہ یہ بیٹا دوسرے خاوند کے نطفہ سے ہے۔ جب کسی انسان کے نسب کا اقرار صحیح ہے تو وہ میراث میں ورثہ کے ساتھ شریک ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جب انسان کا نسب ثابت ہو گیا تو وہ معروف وارث کے حکم میں ہو گیا لہذا مقرر کے ورثہ کے ساتھ شریک ہوگا۔

مذکور بالا رشتوں یعنی والدین، اولاد، خاوند اور بیوی کے اقرار نسب کے علاوہ کسی اور کے نسب کا اقرار جائز نہیں جیسے بھائی، چچا، دادا پوتا، ❶ وغیرہم اگرچہ مقررہ اس کی تصدیق ہی کرتا ہو۔ کیونکہ اس طرح کے اقرار میں نسب کو غیر کے سر تھوپنا جاتا ہے۔ الا یہ کہ دلائل سے نسب ثابت ہو جائے۔

۲۔ غیر پر نسب کا اقرار کرنا..... مثلاً کوئی شخص یوں کہے یہ میرا بھائی ہے، یا کہے یہ میرا چچا ہے۔ چنانچہ مقرر گویا یہ کہنا چاہتا ہے کہ یہ شخص میرے باپ کا بیٹا ہے یا میرے دادا کا بیٹا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو آدمیوں کے اقرار یا ایک مرد اور ایک عورت کے اقرار سے نسب ثابت ہوگا، کیونکہ غیر پر نسب کا اقرار ہو رہا ہے اس لئے شہادت کا اعتبار کیا جائے گا اس لئے عدل یعنی دو آدمیوں کا اقرار لازمی ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: نسب صرف دو آدمیوں کے اقرار سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ غیر پر نسب کو محمول کیا جا رہا ہوتا ہے لہذا گواہی کی طرح اس میں بھی تعداد کا ہونا لازمی ہے۔

❶..... مثلاً کوئی یوں کہے: یہ میرا چچا ہے گویا وہ کہنا چاہتا ہے کہ یہ شخص میرے دادا کا بیٹا ہے اس قسم کے نسب کا اقرار جائز نہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۹۱ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے

امام شافعی، امام احمد اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہم کہتے ہیں: اگر سب ورثہ وراثت میں شریک کسی شخص کے نسب کا اقرار کرتے ہوں تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، اگرچہ وارث فرد واحد ہو، مرد ہو یا عورت۔

کیونکہ نسب ایک قسم کا حق ہے جو اقرار سے ثابت ہوتا ہے اس میں تعداد مطلوب نہیں جیسے دین کے اقرار میں تعداد مطلوب نہیں، نیز اقرار ایک قسم کا قول ہے اس میں عدالت شرط نہیں لہذا اقرار کو شہادت پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ ❶

غیر پر نسب کے اقرار میں وارث میں شراکت کے حق کے اثبات پر اکتفاء کیا گیا ہے جیسے بھائی، چچا، دادا، پوتا۔ بشرط یہ کہ مقرر کا کوئی معروف وارث نہ ہو۔

بنا برائیں اگر مقرر کا معروف النسب ایک وارث ہو خواہ قریبی وارث ہو جیسے ذوی الفروض اور عصباء یا دور کا وارث ہو جیسے ذوی الارحام، چنانچہ معروف وارث مقررہ کی بنسبت میراث کا زیادہ حق دار ہوگا، کیونکہ جب مقررہ کا نسب مقرر سے ثابت نہیں ہوا تو معروف وارث کے نسب میں کوئی مزاحمت نہیں ہوگا، اگر ایک شخص نے بھائی کا اقرار کیا اس کی ایک پھوپھی یا خالہ ہو تو وارث پھوپھی یا خالہ کو ملے گی، مقررہ کو کچھ نہیں ملے گا، کیونکہ پھوپھی اور خالہ یقینی وارث ہیں، لہذا ان کا حق یقیناً ثابت ہوگا۔ لہذا دوسرے کو وارث دے کر ان کا حق مارنا جائز نہیں۔

اگر مقرر کا کوئی معروف وارث نہ ہو تو مقررہ اس کی میراث کا مستحق ہوگا کیونکہ وارث کے نہ ہونے کی صورت میں مقر اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتا ہے، لہذا مقررہ جمیع مال کا مستحق ہوگا، اگرچہ مقررہ کا مقرر سے نسب ثابت نہ ہو، کیونکہ اس ثبوت نسب میں دوسرے پر نسب کا اقرار کرنا ہے۔

اگر کسی شخص نے بھائی کا اقرار کیا کہ فلاں شخص میرا بھائی ہے پھر جمیع مال کی کسی دوسرے شخص کے لئے وصیت کر دی تو موصی لہ کے لئے کل مال کا تہائی ہوگا، چونکہ وصیت تہائی مال میں نافذ ہوتی ہے، چنانچہ مقرر کے زعم میں مقررہ اس کا وارث ہے اگر اس کے حق میں بھی وصیت ہوتی تو نصف نصف ترکہ کی تقسیم میں دونوں شریک ہوتے۔ لیکن اقرار مذکور بمنزلہ وصیت کے ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ مقرر اپنے اقرار سے رجوع کر سکتا ہے۔

اگر ایک شخص مر گیا اپنے پیچھے ایک ہی بیٹا چھوڑا اس نے اپنے ایک اور بھائی ہونے کا اقرار کیا تو اس مقررہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس اقرار میں نسب کو دوسرے کے سر تھوپنا جا رہا ہے۔ اقرار اپنی ذات کے حق میں مقبول ہوتا ہے غیر کے حق میں مقبول نہیں ہوتا، ہاں البتہ مقررہ وراثت میں مقرر کے ساتھ شریک ہوگا چونکہ یہاں دو چیزوں کا اقرار کیا جا رہا ہے (۱) دوسرے پر نسب کا اقرار اور (۲) مال میں اشتراک۔ نسب تو ثابت نہیں ہوگا، مال میں اشتراک ہو جائے گا، کیونکہ مقرر کو اثبات نسب کی ولایت حاصل نہیں ہاں البتہ مال میں شریک کرنے کی ولایت ہے۔

اگر ایک شخص مر گیا اور اس نے اپنے پیچھے دو بیٹے چھوڑے، ایک بیٹے نے اقرار کیا کہ میرا اس کے علاوہ ایک اور بھائی بھی ہے، اگر مقرر کے معروف بھائی نے مقرر کی تصدیق کر دی تو وہ معروف النسب دونوں بھائیوں کے ساتھ مال میں شریک ہوگا، اگر دوسرے نے انکار کر دیا تو مال معروف النسب دونوں بھائیوں میں نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا پھر مقرر کے مال کو دو حصوں میں تقسیم کیا جائے گا ایک حصہ مقرر کو ملے گا اور دوسرا حصہ مقرر لہ کو۔

چوتھی بحث: مختلف قرآن کو دیکھ کر فیصلہ کرنا

قرآن کی اہمیت..... مختلف قرآن کو دیکھ کر کسی معاملے کا فیصلہ کرنا بھی اصول شریعت کا حصہ ہے، خواہ قرینہ اصل جہت یعنی گواہوں کے ساتھ موجود ہو یا اقرار کے ساتھ، یا جہت سرے سے ہی موجود نہ ہو اور قرینہ موجود ہو۔ چنانچہ قرینہ سماع دعویٰ کے مانع ہوتا ہے جیسے مثلاً تنگدست

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۹۲ قضاء اور اثبات حق کے مختلف طریقے فقیر نے کسی غنی مالدار کو قرضہ دینے کا دعویٰ کیا، بسا اوقات تہمت کی حالت موجود ہونے کی صورت میں گواہی کو یا اقرار کو رد بھی کر دیا جاتا ہے۔ مثلاً گواہ مدعی (مشہودہ) کا قریبی رشتہ دار ہو یا اقرار مرض الموت میں کیا ہو۔ بسا اوقات قرینہ کو حجتیں متعارض ہونے کے وقت ترجیح دے دی جاتی ہے، بسا اوقات قرینہ کو ہی مستقل دلیل اور حجت تسلیم کر لیا جاتا ہے جب کہ کوئی دوسری دلیل موجود نہ ہو مثلاً خاوند کے ساتھ بستی رہتی عورت خاوند پر نان نفقہ کا دعویٰ کر دے۔ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: جس شخص نے شریعت میں موجود علامات اور نشانیوں کو کالعدم کر دیا اس نے بہت سارے احکام اور حقوق کو ساقط کر دیا۔ ①

قرینہ کی تعریف..... قرینہ کا لغوی معنی ایسی علامت جو مطلوب چیز پر دلالت کرے۔ ②

اصطلاح میں..... ہر ایسی ظاہری علامت جو کسی مخفی چیز کے ساتھ مقارن ہو اور اس پر دلالت کرتی ہو۔

اس تعریف سے معلوم ہوا کہ قرینہ کے لئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔

۱..... یہ کہ معروف امر ظاہر موجود ہو جو اساس بن سکتا ہو اور اس پر اعتماد ہو سکتا ہو۔

۲..... امر ظاہر اور امر مخفی کے درمیان علاقہ پایا جاتا ہو۔

اس علاقہ کی قوت کی بنا پر قرآن کی دو قسمیں ہیں، قرآن قویہ اور قرآن ضعیف، فقہاء اور قضاة قرآن کو ملحوظ رکھ کر مختلف نتائج مستنبط کرتے ہیں، فقہی قرآن میں سے ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ زوجین کے اختلاف کی صورت میں جو ساز و سامان مردوں سے میل رکھتا ہو وہ خاوند کی ملکیت تصور ہوگا۔ جیسے عمامہ، تلو اور غیر ہا۔ اور جو سامان عورتوں سے میل کھاتا ہو وہ عورت کی ملکیت ہوگا جیسے زیور۔

قضائی (عدالتی) قرآن..... جیسے مثلاً کوئی چیز کسی شخص کے قبضہ میں ہو تو اس چیز کا قابض کے حق میں فیصلہ کر دینا، کیونکہ ظاہری حالت میں قبضہ ملکیت کا قرینہ ہے۔

اگر کوئی قرینہ قطعی ہو اور درجہ یقین کو پہنچتا ہو تو صرف وہی قرینہ عدالتی (قضائی) فیصلہ کے لئے کافی سمجھا جائے گا، مثلاً کوئی شخص ہاتھ میں خنجر لئے جو خون میں لت پت ہو گھر سے باہر آئے اور گھر میں دیکھا جائے تو مقتول پڑا ہو۔ اس قرینہ کی بنا پر اس شخص کو قاتل قرار دیا جائے گا۔ اگر قرینہ غیر قطعی ہو لیکن اس کے متعلق ظن غالب ہو جیسے عربی قرآن یا ایسے قرآن جو دعویٰ کے وقائع اور تصرفات سے مستنبط ہوں تو ایسے قرآن مرجع اور مؤید تصور ہوں گے۔ کل فقہاء کے نزدیک حدود میں ان قرآن پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، کیونکہ حدود شبہات سے ٹل جاتی ہیں قصاص میں بھی قرآن پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا ہاں البتہ قسمت میں ان قرآن پر فیصلہ کیا جائے گا۔

تاکہ جان کے معاملہ میں احتیاط برتی جاسکے۔ جب کہ مالی معاملات اور شخصی احوال میں قرآن پر فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔

البتہ مالکیہ ③ کوئی وجہ سے شرب خمر اور حمل کی وجہ سے زنا کو ثابت کرتے ہیں، حمل کی وجہ سے زنا کو ثابت کرنے میں ابن قیم بھی حنا بلہ کے موافق ہیں۔ حنا بلہ کہتے ہیں زنا سے حاملہ عورت کو حد لگائی جائے گی۔ ④

دراں حالیکہ اس عورت کا خاوند کہیں دور ہو اور وہ کسی قسم کے شبہ کا دعویٰ نہ کرتی ہو، اور جو عورت خاوند والی نہ ہو، حمل کی وجہ سے زنا ثابت نہیں ہوگا۔

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: جمہور فقہاء امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ظاہری قرآن اور ظن غالب جو قطعیت کے ساتھ ملحق ہو پر نظر رکھتے ہیں۔

①..... الطريق الحکمیة ص ۱۰۰۔ ② التعريفات للجر جانی ص ۱۵۲۔ ③ القوانین الفقهیة ص ۳۵۶۔ ④ مطالب

اللہ تعالیٰ نے حق و مشروع امر پر مختلف علامات اور نشانیاں قائم کر رکھی ہیں، ایمان اور نفاق پر بھی مختلف علامتیں قائم کی ہیں۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احکام میں مختلف علامات کا اعتبار کیا ہے، جیسے لفظ میں علامتوں کا اعتبار کیا جاتا ہے چنانچہ کسی شخص کی بیان کردہ صفات کو لفظ کی نشانی قرار دیا جاتا ہے جو اس شخص کے سچ پر علامت بھی ہوتی ہے۔

صحابہ رضی اللہ عنہم نے حمل کو زنا کی نشانی قرار دیا ہے چنانچہ صحابہ نے حمل کی وجہ سے عورت کو حد لگائی ہے۔ اگرچہ عورت زنا کا اقرار نہ کرتی ہو اور اس پر چار گواہ بھی موجود نہ ہوں، بلکہ صحابہ نے حمل کو گواہی سے زیادہ قابل اعتماد قرار دیا ہے، اسی طرح شراب کی بو اور شراب کی قہی کو بھی شراب نوشی کی علامت قرار دیا ہے جو اقرار اور گواہی کے قائم مقام ہے۔

غزوہ بدر کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کفار مکہ کی تعداد دریافت کی اس شخص کو تعداد کا اندازہ نہ ہو سکا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا: وہ لوگ روزانہ کتنے اونٹ ذبح کرتے ہیں؟

اس نے جواب دیا نو اونٹ یا دس اونٹ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کی تعداد کو کفار کی تعداد کی علامت قرار دیا اور فرمایا کفار ایک ہزار کے لگ بھگ ہیں۔

اگر مقتول دشمن کے متعلق دو آدمی دعویٰ کرتے ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار پر خون کے نشانات کو اس کی علامت قرار دیا، گویا آپ نے خون کے اثر کو گواہ کے قائم مقام قرار دیا۔

اسی طرح زیر ناف بالوں کے اگے ہوئے ہونے کو بلوغ کی نشانی قرار دیا، چنانچہ قریطہ کے قیدیوں میں سے جس میں یہ علامت پائی جاتی اسے قتل کر دیا جاتا اور جس میں یہ علامت نہ پائی جاتی اسے زندہ رکھا جاتا، اسی طرح حیض کو حمل کے نہ ہونے کی علامت قرار دیا، اسی طرح عورت رحم سے خارج ہونے والے خون کو جو دیکھتی ہے اس میں اشتباہ سے بچنے کے لئے کہ آیا حیض ہے یا استحاضہ، رنگ کو علامت قرار دیا گیا ہے۔

حنابلہ نے علامتوں کی بنیاد پر رکاز اور لفظ میں فرق کیا ہے، چنانچہ رکاز وہ ہے جو جاہلیت کا دھینہ ہو اور دھینہ پر جاہلیت کی علامتیں ہوں، جیسے جاہلی بادشاہوں کا نام ہونا، تصویریں ہونا وغیرہا۔

اور وہ مال جس پر مسلمانوں کی علامتیں ہوں جیسے مسلمانوں کا نام، آیت قرآنیہ کلمہ طیبہ وغیرہا تو وہ لفظ ہے۔ اگر دونوں طرح کی علامات ہوں تو وہ مال لفظ کے حکم میں ہے کیونکہ بظاہر مسلمان نے اسے زمین میں دفن کیا ہے اور اگر مال پر کوئی علامت نہ ہو تو وہ بھی لفظ ہے، گویا حنابلہ نے رکاز اور لفظ میں قرآن کو فیصل قرار دیا ہے۔

چھٹا باب..... اسلام میں نظام حکومت

اس باب میں چار فصلوں کے متعلق گفتگو ہوگی۔

پہلی فصل..... سیاست۔ اسلامی حکومت میں قانون سازی کا اعلیٰ اختیار۔

دوسری فصل..... اعلیٰ انتظامی اختیارات۔ امامت۔

تیسری فصل..... اسلام میں عدالتی اختیارات۔

چوتھی فصل..... اسلامی ریاست۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۹۴ اسلام میں نظام حکومت

پہلی فصل..... اسلامی حکومت میں قانون سازی اور شریعت سازی کا اختیار

پہلی بحث: سیادت یا حاکمیت..... مسلمانوں کے درمیان اس امر میں کوئی اختلاف نہیں کہ احکام شرعیہ اور امر و نہی کا اصل سرچشمہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، اس اختیار میں کوئی انسان ذات باری تعالیٰ کا شریک نہیں۔ چنانچہ مبادی و اصول اور قانون سازی کا حق اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔ تاہم اللہ تعالیٰ کے وضع کردہ قانون، اصول اور مبادی تک رسائی حاصل کرنے کا ذریعہ قرآن مجید اور سنت نبوی ہے۔ جب ہم اس امر کا اعتقاد جمالیات ہیں تو ہمیں یہ بات پورے وثوق سے کہنی پڑتی ہے کہ انسان کو مکمل آزادی حاصل ہے اور انسان کی شرافت و کرامت محفوظ ہے، کسی کو بھی یہ حق نہیں حاصل کہ وہ دوسرے انسان کو ظلم و استبداد کا نشانہ بنائے۔ شریعت سازی اور قانون سازی کے وضع کرنے کا اختیار کسی انسان کو سونپنا دراصل اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں شریک ٹھہرانا ہے نیز یہ اختیار ظلم و استبداد، طغیان، عداوت، انسانی آزادی کو سلب کرنے اور مصالح عام کو ہنس نہیں کرنے پر منتج ہوتا ہے۔

شریعت سازی کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، اس پر بے شمار قرآنی نصوص دال ہیں۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ

حاکمیت اللہ کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہے۔ یوسف ۱۲/۳۰

ان الأمر كله لله

حاکمیت کا اختیار تمام تر اللہ کو حاصل ہے۔ آل عمران/۱۵۴

فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۝

حاکمیت تو بس اللہ کو حاصل ہے جو عالی شان اور بہت بڑا ہے۔ غافر ۴۰/۱۲

وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۝

اللہ تعالیٰ سب سے بہتر حاکم ہے۔ الاعراف ۷/۸۷

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ۝ المائدہ ۵/۴۸

اور ہم نے تم پر بھی حق پر مشتمل کتاب نازل کی ہے جو اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتی ہے اور ان کی نگہبان ہے لہذا ان لوگوں کے درمیان اسی حکم کے مطابق فیصلہ کرو جو اللہ نے نازل کیا ہے اور جو حق بات تمہارے پاس آگئی ہے اسے چھوڑ کر ان کی خواہشات کے پیچھے نہ چلو۔

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝

جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ حکم کے مطابق فیصلے نہیں کرتے وہی اصل ظالم ہیں۔ المائدہ ۵/۴۵

سورۃ المائدہ میں ایک اور جگہ الظالمین کی جگہ الکافرون آیا ہے ایک اور جگہ الفاسقون ہے۔

دوسری بحث: نفاذ شریعت میں امت کی نیابت و خلافت..... دراصل تبلیغ و تقریر اور احکام شریعت کے نفاذ میں انسان اللہ تعالیٰ کے وکلاء ہیں۔ انسان کی ذمہ داری بنتی ہے کہ احکام کو سمجھ کر ان کے نفاذ کو عملی شکل دے، مقرر کردہ اہداف کو حاصل کرے، اس توکیل کا ثبوت آیت کریمہ سے ملتا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

اور اس وقت کو یاد کرو جب تمہارے رب نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں اپنا خلیفہ (وکیل) بنانے والا ہوں۔ البقرہ ۲/۳۰
جب مرتکب پیرائے میں رسولوں اور انبیاء کو خلیفہ مقرر کرنے کے متعلق نصوص قرآنیہ وارد ہوئی ہیں تو یہ امر روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتا ہے کہ انبیاء و رسل کے بعد لوگ زمین پر خلفاء ہیں۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قُورٍ نُوحٍ

جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں قوم نوح کے بعد خلفاء بنایا ہے۔ الاعراف ۷/۶۹

ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾

پھر ہم نے ان کے بعد زمین میں تم کو جانشین بنایا ہے تاکہ یہ دیکھیں کہ تم کیسے عمل کرتے ہو۔ یونس ۱۰/۱۳

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ.....

وہی تو ہے جس نے تمہیں زمین کا خلیفہ مقرر کیا ہے۔

چنانچہ خلیفہ اور وکیل کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ اصل موکل یا مستخلف لہ کے احکام اور اوامر نافذ کرے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ فِي هَذِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۵۸﴾

اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ تم امانتیں ان کے مالکان تک پہنچا دو اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ فِي هَذِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۵۹﴾

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور ان کی بھی جو تم میں سے صاحب اختیار ہوں۔

آخری آیت نے تو اسلام میں قانون سازی کے مصادر کی تحدید کر دی ہے جن کی انتہاء سرچشمہ واحد ہے اور وہ وحی الہی ہے۔ یہ مصادر

حسب ذیل ہیں۔

اول..... قرآن کریم، اور جو کچھ اس میں ہے اطاعت خداوندی کے لئے اس کی تطبیق و تنفیذ۔

دوم..... سنت نبویہ بھی اللہ کی طرف سے ہے، اور اس پر عمل کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہوتی ہے۔

سوم..... اجتہاد مجموعی، یا ماہرین اہل فکر (جن کی لوگوں کے معاملات اور مصالح عامہ پر گہری نظر ہو) کا اجماع، اور وہ دینی اور دنیوی مسائل کا پورا ادراک رکھتے ہوں جیسے حکام، امراء، علماء، رؤساء، سپہ سالار، سیاسی ماہرین، معاشرتی اور اقتصادی ماہرین اور ماہرین صفت، وزارت اور معاشی ماہرین وغیرہم۔ اجماع کے لئے ضروری ہے کہ اس کا تانا بانا نصوص شرعیہ یا مصلحت عامہ سے جڑتا ہو۔ بالخصوص اس موقع پر ہمیں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کا قول اختیار کرنا پڑتا ہے کہ اجماع صرف علماء کے ساتھ خاص نہیں بلکہ علماء کے ساتھ عوام بھی اس میں داخل ہیں تاکہ صحیح طرح سے اجماع منعقد ہو جائے۔

چہارم..... علماء مجتہدین کی طرف سے فردی اجتہاد۔ علمائے مجتہدین سے مراد اللہ اور رسول پر ایمان لانے والے، احکام شرعیہ اور ان کی اقسام، طرف اثبات، مختلف وجوہات دلالت (جو احکام کے مختلف مدلولات پر ہو) کا پورا پورا ادراک رکھنے والے ہوں، قواعد و احکام اور مختلف نظام ہائے زندگی کے استنباط کی صلاحیت رکھتے ہوں، مثلاً علماء کے ہاں معروف چند اصول یہ ہیں۔ جیسے قیاس، استحسان، استصلاح، عرف و عادت، سد ذرائع صحابی کا قول، شرائع من قبلنا اور استصحاب حال۔

اگر اجماع میں لوگوں کے درمیان اختلاف ظاہر ہو یا مجتہدین کے درمیان اختلاف ہو یا علمائے مختصین کے درمیان اختلاف ظاہر ہو تو معاملے کو قواعد عامہ، مبادی شریعت اور متعین اساسی اہداف پر پیش کیا جائے گا تاکہ اجماع نصوص محکمہ اور دلائل قطعیہ سے متعارض نہ ہو بلکہ اسلامی روح اور شریعت اسلامیہ کے مقاصد کے ساتھ متفق ہو۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۴۹۶ اسلام میں نظام حکومت

فان تنازعتم فی شئء فردوه الی اللہ والرسول ان کنتم تومنون باللہ والیوم الآخر ذالک خیر واحسن تأویلاً اور اگر کسی بات میں تم میں اختلاف واقع ہو تو اگر خدا اور روز آخرت پر ایمان رکھتے ہو تو اس میں خدا اور اس کے رسول (کے حکم)

کی طرف رجوع کرو یہ البتہ اچھی بات ہے اور اس کا مال بھی اچھا ہے۔

نزاع و اختلاف میں جو لوگ فیصلہ کرنے والے ہوں ان کی تشکیل بھی کمیٹی یا دستوری کمیٹی کی صورت میں بھی کی جاسکتی ہے۔ اور یہ اختیار ماہرین علماء کو حاصل ہے جو نزاعی معاملہ کے ہر زاویہ کا ادراک رکھتے ہوں اور علم و معرفت، عقل و دانش، عدالت و تقویٰ اور مروت میں درجہ شہرت رکھتے ہوں جیسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منصب خلافت کی نامزدگی کے لئے شوریٰ تشکیل دی تھی۔

رائے شماری اور ووٹنگ میں اکثریتی رائے پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے، چنانچہ فقہاء کی ایک جماعت کی یہ رائے بھی ہے کہ اکثر مجتہدین کا اتفاق حجت ہے۔ اگرچہ اجماع نہ ہو، کیونکہ خلافت میں اجماع شرط نہیں۔

نیز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اللہ تعالیٰ کا ہاتھ (یعنی تائید) جماعت کے ساتھ ہے۔ ❶ تم جماعت کو لازمی پکڑے رکھو۔ ❷ ”سواد اعظم“ (یعنی بڑی جماعت) کی اتباع کرتے رہو۔ ❸ یہ اس وقت ہے جب امام اعظم (سربرائے عامہ) کے سامنے واضح دلیل اور مصلحت سے اقلیت کی رائے واضح نہ ہو ورنہ امام اہل شوریٰ کی رائے پر عمل کرے۔ ”العزم“ کا یہی معنی ہے۔ یعنی اہل رائے سے مشاورت کرنی ہے اور پھر جو امر واضح ہو اس پر عمل درآمد کرتا ہے۔ جیسا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اگر کسی رائے پر تم دونوں کا اتفاق ہو جائے میں تمہاری مخالفت نہیں کروں گا۔“ ❹ نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چھ کبار صحابہ رضی اللہ عنہم پر مشتمل شوریٰ تشکیل دی تھی اور رائے شماری میں اختلاف ہو جانے پر ابن عمر رضی اللہ عنہ جو کہ حجرہ کے باہر بیٹھے رہنے کے پابند تھے کے ووٹ کو آپ رضی اللہ عنہ نے فیصل قرار دیا تھا۔ ❺

تیسری بحث: قانون سازی کا اختیار..... اس ضمن میں تین اختیارات ہیں۔ اول قانون سازی ❶ کا اختیار، سو یہ اختیار ارباب حل و عقد کو حاصل ہے جو نصوص شرعیہ سے احکام مستنبط کر سکتے ہوں۔

دوم..... اختیار تنفیذ، سو یہ اختیار حاکم اعلیٰ اور اس کے وزراء کو حاصل ہے۔

سوم..... اختیار قضائی، یہ اختیار ریاست کے قاضیوں کو حاصل ہے۔ ان کے درمیان کوئی قطعی ٹرم نہیں ہے اور نہ ہی ان میں ادغام و انضمام ہے۔ چنانچہ علی الرغم ہر اختیار مستقل ہے اور دوسرے سے جدا ہے ہاں البتہ یہ اختیارات دوسرے اختیارات کے معاون ہیں، یہ ڈیموکریسی کا جدید ترین نظریہ ہے جب کہ اسلام کو اس میں مسابقت کا پہلو حاصل ہے۔ چنانچہ اسلامی ریاست میں یہ اختیارات اصول شریعت کے تابع ہوئے ہیں اور ان میں عدل و انصاف، آزادی و انسانی شرافت و احترام کو ترجیح حاصل ہوتی ہے، ظلم اور احکام کے استبداد کا خاتمہ پیش نظر ہوتا، جب امام کو دو طرح کے اختیارات قانون سازی اور نفاذ حاصل ہوئے ہیں تو امام اسلامی تعلیمات کا پابند کر دیا جاتا ہے، شریعت سازی (حقیقی معنی کے ساتھ) کا وہ مالک نہیں ہوتا بلکہ اسے تواجد کا حق حاصل ہوتا ہے بشرط یہ کہ امام میں اجتہاد کی شرائط پائی جاتی ہوں۔

احکام شریعت کا احترام ان اختیارات پر عمل کی اساس ہے کیونکہ شریعت سازی کا حق صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، اسی لئے اسلامی شریعت سازی کا اختیار شخصی تسلط سے بالاتر ہے۔ قانون سازی کا اختیار کتاب و سنت، اجماع امت اور اجتہاد کے ساتھ مخصوص ہے یہ مصادر مستقل فی ذاتہ ہیں۔

❶..... رواہ الترمذی عن ابن عمر ورواہ النسائی والطبرانی عن عرفجہ۔ ❷ رواہ احمد ورفعه الطبرانی۔ ❸ رواہ عبد بن حمید

وابن ماجہ عن انس۔ ❹ تفسیر ابن کثیر ۴/۱۔ ۵۔ تاریخ الاسلام السیاسی للدکتور حسن ابراہیم ۲۵۳/۱۔ ❶ شریعت سازی اور قانون سازی کا اصل اختیار اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے مجتہدین کی طرف شریعت سازی کی نسبت مجازاً کی جاتی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۴۹۷ اسلام میں نظام حکومت

امام ان کا پابند اور نفاذ پر عمل درآمد کرانے کا پابند ہے۔ جیسے محکمہ قضاء مستقل ہے۔ ان مصادر میں اسلام کے مبادی و اصول میں سب سے زیادہ اہمیت کا حامل شوریٰ کا قیام بھی ہے جو کسی طرح بھی استبداد کی حمایت نہ کرتی ہو۔ چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑی ہیں جب تک تم ان کو پکڑے رکھو گے گمراہ نہیں ہو گے۔ ایک کتاب اللہ اور دوسری میری سنت۔ ① اس نص نے اسلامی قانون سازی کی سیادت و اختیار کو بالکل نمایاں کر دیا ہے۔ اور اس میں ہر مسلمان سے عمل کا مطالبہ کیا گیا ہے اگرچہ حاکم وقت کا ارادہ اس کے خلاف ہو کیونکہ خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت کچھ حیثیت نہیں رکھتی، بلکہ اطاعت تو اچھی بات کی جاتی ہے۔

اسلام میں تین اختیارات (اجتہاد، تنفیذ اور قضاء) قانون سازی کی اساس پر قائم ہیں مذکور مطلق العنانی پر ان کا قیام ہے، چنانچہ جب امام یا قاضی اجتہاد کرے گا وہ امامت و قضاء کے عہدہ کی حیثیت سے اجتہاد نہیں کرے گا بلکہ وہ مجتہد ہونے کی حیثیت سے مسائل، احکام کا استنباط کرے گا، اسی طرح قضائی اور تنفیذی اختیارات کو ایک امام میں جمع کرنے سے قضاۃ کے استقلال پر اثر نہیں پڑتا کیونکہ سب اسلامی قانون کا التزام کئے ہوتے ہیں۔

اس صورت میں الگ سے کئی اختیار یا شخصی اختیار کے معدوم ہونے سے کوئی خطرہ نہیں جیسے کہ عصر حاضر میں بہت ساری حکومتوں میں اس کا رواج ہے۔ کیونکہ دینی مانع مسلمان کے عمل کی اساس ہے خواہ مسلمان حاکم ہو یا قاضی یا عام فرد ہو، جدید حکومتوں میں قائم شدہ ٹرم تین اہداف کی اساس پر ہے۔ فری آزادی کی ضمانت، حکومت کی قانونی حیثیت سے ضمانت اور تقسیم عمل۔ اسے اختیار کرنے میں کوئی چیز مانع نہیں بالخصوص عصر حاضر میں جب کہ دینی مانع میں کمی واقع ہو گئی ہے، خوف خدا دلوں سے جاتا رہا ہے، ظلم و تعسف اور انحراف عام ہو چکا ہے جیسے کہ بنو لمیہ اور بنو عباس کے بعض خلفاء سے اس کا وقوع بھی ہوا ہے۔

قانون سازی کا اختیار جسے اجتہاد سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے اس معنی میں مستقل نہیں کہ دوسرے تمام محکمت سے ہٹ کر قانون سازی کی جائے جو کہ صدر اسلام میں معروف تھا، رہی بات قضاء کی سوا اگرچہ صرف خلیفہ تک اس کا نفاذ محدود نہ ہو تو یہ اختیار قاضی کے مجتہد ہونے کی حیثیت سے ہوتا ہے، کیونکہ وہ خدائی مصدر سے احکام اخذ کرتا ہے نہ کہ تنفیذی اختیار سے۔

لیکن ان اختیارات کے درمیان نفاذ کے اعتبار سے تعاون ہے، چنانچہ تنفیذی اختیارات کی اتھارٹی پر ضروری ہے کہ وہ اساسی امور اور قضایا کے حوالے سے مجلس شوریٰ کی قراردادوں کا نفاذ کرے، لیکن یہ اتھارٹی سرکاری وسائل کو تنفیذ کے لئے بروئے کار لانے میں آزادی حاصل ہو۔

مادری کہتے ہیں: امیر یا والی کی مظالم پر نظر ہو، اگر مظلم ایسا ہو کہ اس میں احکام کا نفاذ ہو سکتا ہو اور قضاۃ اور حکام نے جاری کر دیئے ہوں تو امیر کے لئے معاونت جائز ہے تاکہ حق دار کو حق مل سکے اور ٹال مٹول کرنے والے سے حق دار کو پورا پورا حق دلا سکے۔ کیونکہ امیر اور والی کی ذمہ داری ہے کہ ظلم کی روک تھام کرے، امیر رحم دلی اور انصاف پسندی کا دامن نہ چھوڑے، اگر مظالم ایسے ہوں کہ ان میں احکام کی تنفیذ کی از سر نو ضرورت ہو تو اس میں قضاء کی ابتدا کرے اور اس امیر کو روک دے کیونکہ یہ ایسے احکام ہیں جو عقد امارت کو شامل نہیں بلکہ انہیں شہر کے متعین حاکم کو سونپ دے۔ ②

چوتھی بحث: قانون سازی میں صاحب حق..... متذکرہ بالا تفصیل کی بنا پر یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ سوائے اللہ کے کسی کو قانون سازی کا حق نہیں، خواہ کوئی حاکم ہو یا کوئی متعین جماعت ہو یا کوئی محکمہ۔ کیونکہ کسی فرد کو قانون سازی کا اختیار سونپنے میں بڑی قباحتیں ہیں۔ چنانچہ وہ جانبداری سے کام لے سکتا ہے، اس کا بنایا ہوا قانون مصالح عامہ کو متاثر کر سکتا ہے اور وہ قانون مخصوص خواہشات کا ملبغہ ہو سکتا ہے،

اس میں امت کی مصلحت کو بھی نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ یہ امر ہمارے سامنے اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے جب سیاست کو دین سے الگ کر لیا گیا اور قانون سازی کا اختیار چند افراد (پارلیمنٹ) کو سونپ دیا گیا، یہاں تک کہ ہم کسی قانون کو حتمی نہیں کہہ سکتے کہ وہ اپنی جگہ اکل و اتم ہے۔ کیونکہ خدائی احکام اور اوامر کے متعلق غفلت سے کام لیا جاتا ہے اور نو اہی سے اجتناب کا پہلو نہیں برتا جاتا۔ قرآن کریم تو نہایت تاکید کے ساتھ اس امر پر زور دیتا ہے کہ قانون سازی کا اختیار صرف اللہ اور اس کے رسول کو حاصل ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ (الاحزاب ۳۶/۳۳)

جب اللہ اور اس کا رسول مؤمنوں کے کسی معاملہ کے متعلق کوئی فیصلہ کر دیں تو کسی مؤمن مرد اور کسی مؤمن عورت کو اس کے متعلق اختیار نہیں ہوتا۔

فَلَا وَهَيْبَةَ لَآ يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْجَبُوا فِيهَا شَجَرٌ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوكَ تَسْلِيلًا ۖ (النساء ۶۵/۴)

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ (النور ۶۳/۲۴)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اسی روش کو اپنے اوپر لازم کر لیا تھا، چنانچہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کوئی جنرل سطح کا عوامی مقدمہ یا کوئی شخصی مقدمہ لایا جاتا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کا حل کتاب اللہ میں تلاش کرتے، اگر کتاب اللہ میں اس کا حل مل جاتا تو اسی کے مطابق فیصلہ کر دیتے، اگر کتاب اللہ میں اس کا حل نہ ملتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں اس کا حل پاتے تو سنت سمجھ کر فیصلہ کر دیتے، اگر سنت میں بھی اس مقدمہ کا حل نہ ملتا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رواساء اور عظماء (بڑے صحابہ) کو جمع کرتے ان سے مشاورت کرتے اگر کسی نقطہ پر ان کی رائے جمع ہو جاتی تو اسی کے مطابق فیصلہ کر دیتے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بقیہ صحابہ کا بھی یہی طریقہ کار رہا اور مسلمان بھی اسی روش کے پابند رہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قاضی بنا کر سوئے یمن روانہ کیا، بوقت روانگی آپ نے فرمایا: اے معاذ! اگر تمہارے پاس کوئی مقدمہ آجائے تو اس کا فیصلہ کیسے کرو گے؟ عرض کی: کتاب اللہ کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا: اگر اس کا حل کتاب اللہ میں نہ پاؤ؟ عرض کی: رسول اللہ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا: اگر سنت رسول میں اس کا حل نہ پاؤ؟ عرض کی: پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کوتاہی نہیں ہوگی، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرط مسرت میں معاذ رضی اللہ عنہ کی سینے پر ہاتھ مارا اور فرمایا: تمام تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس حق کی موافقت عطا کی جس سے اللہ اور اس کا رسول راضی ہے۔ ❶

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر نقل کیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے عرض کی: اے اللہ کے رسول! ہمیں کوئی ایسا قضیہ پیش آسکتا ہے جس کا حل قرآن میں موجود نہ ہو اور نہ ہی آپ کی سنت میں اس کی طرف کوئی اشارہ ہو؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: علماء مؤمنین کو جمع کرنا اور ان کی شوری مقرر کر لینا اور اس میں کسی فرد واحد کی رائے کو ترجیح نہ دینا۔ ❷

لیکن ارباب بند و کشاد عوام سے تحقیق و جستجو کر کے مجتہدین کا انتخاب کریں جن کی معاشرتی عمرانی اور معاشی حالات کے تغیرات پر گہری نظر ہو، گویا عوام کے اختیار کی نمائندگی انہی ماہرین علماء کو سپرد ہوتی ہے، تاہم یہ بھی اسلام کے احکام کے ساتھ مقید ہیں، انہیں ایسے امور جن میں کوئی نص اور اجماع نہ ہو اور نہ امور نئے پیش آنے والے حالات و واقعات کے متعلق ہوں اور دنیوی ہوں انہیں مصالح عامہ کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔

مذکرہ بالا تفصیل سے اس امر کی وضاحت ہو گئی ہے کہ سیادت اصلہ (اصل اختیار) صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، لہذا امر و نہی (کسی حکم کو بجالانے یا ممانعت) میں اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے قانون کی طرف رجوع لازمی ہے، ہاں البتہ سیادت عملیہ (اختیار عمل) عوام کو حاصل ہے بایں طور کہ اس میں ارباب بند و کشاد کی معاونت شامل ہو، ارباب حل و عقد کسی مخصوص جگہ میں جمع ہو سکتے ہیں جو مسجد کے متبادل ہو جیسے عصر

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۴۹۹ اسلام میں نظام حکومت

حاضر میں قومی اسمبلی کے ارکان اسمبلی ہال میں جمع ہو جاتے ہیں اور مسلمانوں کو پیش آمدہ مسائل پر سیر حاصل بحث کرتے ہیں۔ اس میں ایک شرط کی پاسداری ضروری ہے کہ ارکان احکام اور اسلامی قانون سازی کے بنیادی عناصر کی رعایت رکھیں اور ارکان متقنہ کی حیثیت سے جو مسودہ قانون تیار کریں وہ اسلامی نقطہ نظر کے ہم آہنگ ہو۔

مجلس ارباب حل و عقد میں کوئی فرد اگر خلیفہ یا امیر یا قاضی بن جائے تو وہ اجتہاد سے کام لے سکتا ہے بشرط یہ کہ اس کا اجتہادائمہ مجتہدین کے اجتہاد سے متصادم نہ ہو، اس صورت میں خلیفہ یا امیر یا قاضی کی رائے قانونی حیثیت سے لازمی ہوگی کیونکہ وہ صاحب اختیار کی حیثیت رکھتا ہوتا ہے۔

اصولی طور پر اجتہاد کے لئے جو شرائط مقرر کی گئی ہیں تو ان شرائط کے پائے جانے پر انسان درجہ اجتہاد کو پاسکتا ہے، ان میں سے اہم شرائط یہ ہیں: لغت عربیہ سے کامل واقفیت کا ہونا، قرآن و سنت سے واقفیت کا ہونا، مآخذ سے استنباط حکم کی صلاحیت کا ہونا اور مقاصد شریعت کی سمجھ بوجھ کا ہونا۔ اجتہاد میں بحث و تحقیق سے بھی سہارا لیا جاسکتا ہے۔

اجتہاد کا دائرہ کار محصور و محدود ہے، اور صرف انہی امور میں اجتہاد کی گنجائش نکلتی ہے جن میں خود نص (قطعی الثبوت یا قطعی الدلالہ نص) موجود نہ ہو یا وہ امور ایسے نہ ہوں جن کا ضروریات دین میں سے ہونا متعین ہو جیسے پانچ نمازیں، روزہ، زکوٰۃ، حج اور زنا، سرہنہ، شراب نوشی، قتل و غارت کی حرمت۔ چنانچہ یہ احکام منصوص ہیں ان میں اجتہاد کی گنجائش نہیں اسی طرح قصاص، حدود اور محارم سے نکاح کی حرمت بھی منصوص ہے ان میں بھی اجتہاد کی گنجائش نہیں، ان سے ہٹ کر جو قضیہ پیش آئے اور اس میں کوئی نص بھی نہ ہو امیر یا قاضی اس میں اجتہاد کر سکتا ہے، اس کی وضاحت یوں ہے کہ وہ احکام جن میں ظنی الثبوت اور ظنی الدلالہ (یا ان دو میں سے کوئی ایک صورت ظنی ہو) نص وارد ہو اور وہ احکام جن میں نہ کوئی نص وارد ہو اور نہ ہی اجماع ہوا ہو ان میں اجتہاد کی گنجائش موجود ہوتی ہے۔

چنانچہ مختلف مجالس قانون سازی کی جانب سے پیش کردہ قوانین جو اسلام سے متصادم نہ ہوں وہ فقہ اسلامی میں مقررہ قواعد اجتہاد کے بھی خلاف نہیں۔

خلاصہ..... شریعت میں اجتہاد کو اس امر میں پابند کر دیا گیا ہے کہ وہ احکام شرعیہ جن کا مصدر خدائی امور سے مستفاد ہو اور حاکم فرد واحد کے اجتہاد کو قانون بنا کر نافذ کر سکتا ہے اس میں اکثریتی رائے کا ہونا شرط نہیں اس کے برعکس عصر حاضر میں حکومتیں من چاہی قانون سازی کرتی ہیں اور پھر لا بنگ (ملاقائیں وغیرہ) کر کے اکثریتی رائے حاصل کر کے اس قانون کو نافذ کر لیتی ہیں۔

دوسری فصل..... اعلیٰ انتظامی اختیارات (امامت و حکمرانی)

اس فصل کے ضمن میں دس مباحث ہیں۔

پہلی بحث: امامت کی تعریف..... امامت عظمیٰ، امارت عظمیٰ، خلافت اور امارت مؤمنین اسلامی حکومت کے سربراہ اعلیٰ کو کہتے ہیں، علمائے اسلام نے امارت عظمیٰ کی مختلف تعریفیں کی ہیں اگرچہ ان سب کی مراد قریب قریب ہے، گویا سربراہ اعلیٰ کا ہونا اہم ہے خلافت کا ہونا شرط نہیں وہ سربراہ ایسا ہو جو ریاستی امور کو سرانجام دے سکتا ہو، ملکی امور میں سربراہی کر سکتا ہو اور دشمنوں کی شرارتوں کا دفعیہ کر سکتا ہو۔ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

خلافت..... ایسی عمومی (جنرل قسم کی) سربراہی ہے جس کے ذریعہ احیائے علوم دین سے اقامت دین، ارکان اسلام اور جہاد کا قیام، لشکروں کو ترتیب دینا، فوجیوں کی ڈیوٹی اور ان کی تنخواہوں کا انتظام، انہیں مال غنیمت کا دینا، عدلیہ کا قیام، حدود کا اجراء، مظالم کا دفعیہ، امر

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۰۰ اسلام میں نظام حکومت

بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے اہم امور کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب کی حیثیت سے عملی شکل دینا۔ ① علامہ تقی زانی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: خلافت: دینی و دنیوی امور میں عمومی سربراہی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نائب کی حیثیت سے ہو۔ ②

ماوردی کہتے ہیں: امامت دین کی حفاظت اور دنیوی معاملات میں تدبیر و نظم کے سلسلہ میں صاحب نبوت کی نیابت کا نام ہے۔ ③ علامہ ابن خلدون نے منصب امامت کی ذرا مختلف تعریف کی ہے:

ہی حمل الکفا علی مقتضی النظر الشرعی فی مصالحہم الاخریۃ والانیویۃ الراجعة الیہا یعنی لوگوں کو شرعی طرز فکر کے مطابق چلانا جس سے ان کی آخرت کی مصلحتیں بھی پوری ہوں اور وہ دنیوی مصلحتیں بھی جو آخرت کی بہتری پر منتج ہوتی ہوں۔ چنانچہ دنیا کی تمام مصلحتیں مشارع کے نزدیک اخروی مصلحتوں پر منتج ہوتی ہیں ④ چنانچہ خلافت: دین کی حفاظت اور دنیوی معاملات میں تدبیر و نظم کے سلسلہ میں صاحب شرع کی نیابت کا نام ہے۔

ان سب تعریفوں سے واضح ہو جاتا ہے کہ منصب امامت، امور دین اور سیاست دنیا کو اسلامی شریعت کے مطابق ڈھالنے کا نام ہے تاکہ دنیا و آخرت کی مصلحتیں احسن طریقہ سے متحقق ہو سکیں۔ چنانچہ اس عظیم منصب کا ح نظر اعتقادی، انسانی اور اخلاقی پہلوؤں کو جو دینا اور اس کے ساتھ ساتھ مادی پہلو کو بھی لے کر چلنا ہے گویا روحانیت اور مادیت دونوں عناصر کو اس طرح یکجا کر کے آگے بڑھنا تاکہ اعلیٰ معاشرہ اور زمین پر حقیقی خوشحالی وجود میں لائی جاسکے، بایں اہداف کو حاصل کرنے کے لئے خدائی رہنمائی کو دست و بازو بنانا ضروری ہے۔

متذکرہ بالا تعبیر کی رو سے خلافت کا تمام تر اوڑھنا بچھونا ہدایت خداوندی ہے، واضح رہے یہی وہ نکتہ ہے جس سے عصر حاضر کی سیاسی حکمرانی مغایر اور جدا ہو جاتی ہے کیونکہ موجودہ سیاسی حکمرانی کا دار و مدار خود ساختہ قوانین پر ہے، جب کہ ان قوانین میں معاشرتی فلاح کو مد نظر رکھا جاتا ہے اگر اس فلاح سے کتنا بڑا دینی حرج لازم آتا ہو۔

دوسری بحث: اسلام میں حکومت قائم کرنے کا حکم..... خواہی، خواہی حکومت کے موجود ہونے کو عقل واجب سمجھتی ہے اور فی الواقع حکومت کا ہونا ناگزیر ہے، عصر حاضر میں تو حکومت کا ہونا فرض سمجھا جاتا ہے۔ تاہم امامت کبریٰ کے وجوب اور جواز میں معمولی سا اختلاف ہے، امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں۔ ⑤ اس امر کا یقین ضروری ہے کہ عوام کے امور کی سربراہی دین کی اہم اور ابدی ضرورت اور ذمہ داری ہے بلکہ یوں کہے کہ دین کا قیام تو بس امامت ہی سے ممکن ہے، چنانچہ انسانوں کی ضروریات ایک دوسرے کی معاونت سے پوری ہوتی ہیں اور یہ ضرورت اجتماعیت اور معاشرت کو لازم ہے اور اجتماعیت کے لئے کسی سربراہ کا ہونا ضروری ہے، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب تین آدمی سفر پر نکلیں تو وہ اپنے میں سے ایک کو امیر مقرر کر لیں۔ ⑥

امامت کبریٰ میں اسلامی فرقوں کے اختلاف کو تین تعبیرات میں لایا جاسکتا ہے:

۱..... مذہب وجوب ۲..... مذہب جواز ۳..... اور وجوب علی اللہ کا مذہب۔

اول: وجوب امامت کا مذہب..... علمائے اسلام (اہل سنت والجماعت، مرجعہ، شیعہ، اکثر معتزلہ اور اکثر خوارج) کی بھاری اکثریت کی رائے ہے کہ امامت کبریٰ کا قیام واجب ہے یا حتیٰ فریضہ ہے۔ ② ابن حزم لکھتے ہیں: ”جمع اہل سنت، جمع مرجعہ، جمع شیعہ اور

①..... اکیلیل الکرامۃ فی تبیان المقاصد الامامۃ لصدیق حسن خان ص ۲۳۔ ② شرح العقائد النسفیہ، الخلافة لرشید رضا ص ۱۰۔ ③ المقام السلطانی ص ۳۰۔ ④ مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹۱۔ ⑤ السیاسة الشرعیة لابن قیم، ص ۱۶۱۔ ⑥ رواہ ابو داؤد عن ابی سعید وابی ہریرۃ۔ ⑦ شرح العقائد النسفیہ للتفتازانی ص ۱۴۲ حجة الله البالغة للدهلوی ۱۱۰/۲، اصول الدین للبغدادی ص ۲۷۱، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۳

جمع خوارج کا اجماع ہے کہ امامت امر واجب ہے اور امت پر واجب ہے کہ وہ عادل امام کی اطاعت کریں تاکہ امام اللہ تعالیٰ کے احکام کا نفاذ کر سکے اور احکام شریعت کے مطابق امور کی تدبیر و نظم قائم کر سکے۔ اس اجماع سے نجدی خوارج مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ ان کے نزدیک امامت کا قیام امت پر فرض نہیں، بلکہ لوگوں پر اتنا ضروری ہے کہ وہ حق و انصاف سے ایک دوسرے کے معاملات طے کریں۔ ❶ ماوردی کہتے ہیں: جب امامت کا وجوب ثابت ہو چکا تو یہ فرض علی الکفایہ (یعنی نماز جنازہ کی طرح فرض کفایہ) ہے جیسے جہاد اور حصول علم فرض کفایہ ہے۔ جب اہل شخص منصب امامت سنبھال لے تو بقیہ انسانوں سے یہ فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ ❷

پھر اس مذہب کے قائلین تین گروہوں میں منقسم ہیں۔ چنانچہ اکثر اشاعرہ، معتزلہ اور اہل عترہ کہتے ہیں: امامت شرعاً واجب ہے کیونکہ امام شرعی امور کا قیام عمل میں لاتا ہے۔

شیعہ امامیہ کہتے ہیں: امامت محض عقلاً واجب ہے کیونکہ کسی نہ کسی لیڈر کی ضرورت پڑتی جو مظالم کی روک تھام کر سکے اور مقدمات کو نمٹا سکے، تاہم اگر سرے سے امامت اور حکومت معدوم ہو تو لا قانونیت اور افراتفری عروج پر ہوگی۔

جاخذ، بخئی، کعمی، ابوالحسنین خیاط اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: امامت عقلاً اور شرعاً واجب ہے۔

اس مذہب کے دلائل..... اس مذہب کے قائلین نے شرعی، عقلی اور کچھ نظریاتی دلائل پیش کئے ہیں۔

۱۔ برہان شرعی..... یہ اجماع ہے، چنانچہ صحابہ اور تابعین کا وجوب امامت پر اجماع ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے فوراً بعد اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین سے پہلے صحابہ سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہو گئے، مہاجرین و انصار کے اکابرین کی مشاورت کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست حق پرست پر بیعت کر لی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے امامت کبریٰ کو امامت صغریٰ پر قیاس کیا تھا چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوران مرض حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو نماز میں لوگوں کی امامت کرنے کے لئے آگے بڑھایا تھا۔ دوسرے دن مسلمانوں نے مسجد میں اس بیعت کو برقرار رکھا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا امام اور خلیفہ کے موجود ہونے کی ضرورت پر اجماع ہے۔

ابن ابی تغلبہ تصنیف مواقف میں اور شارح جرجانی کہتے ہیں: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صدر اول میں اس امر پر مسلمانوں کا اجماع متواتر رہا ہے کہ امام سے خالی کوئی وقت نہ رہے، حتیٰ کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے مشہور خطبہ میں فرمایا: اے لوگو! ہوشیار رہو اور سنو! محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا چکے ہیں، اس دین کو قائم رکھنے کے لئے کسی سربراہ کا ہونا لازمی ہے۔ چنانچہ سبھی صحابہ رضی اللہ عنہم نے امام و خلیفہ کے قیام کی طرف جلدی سے آگے بڑھے، جب کہ دیگر اہم امور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجہیز و تکفین کو مؤخر کیا، اس وقت سے لے کر آج تک متواتر لوگوں کا یہی دستور رہا ہے۔ ❸

اجماع حجت قطعیہ ہے، چنانچہ اس اجماع کی رو سے ہر وقت کسی نہ کسی امام کا موجود ہونا واجب ہے، چونکہ لوگ العوام کالانعام کی مثل ہیں، امام نہ ہونے کی صورت میں لا قانونیت اور افراتفری پھیلنے کا قوی اندیشہ ہوتا ہے۔

اس اجماع کی تائید کتاب و سنت سے بھی ہوتی ہے، ماوردی کہتے ہیں: شریعت نے مختلف امور امام کو سونپے ہیں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ

❶..... الفصل فی الملل والنحل ۸۷/۴، المحلی ۳۳۸/۹، مسئلہ ۶۸۷۔ ❷ الا حکام السلطانیہ ص ۳۔ ❸المواقف

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور تم میں سے جو صاحب اختیار ہوں ان کی بھی۔ النساء ۵۹/۴

چنانچہ قرآنی آیت کی رو سے صاحب اختیار لوگوں کی اطاعت ہمارے اوپر فرض ہے۔ ہشام بن عروہ، ابوصالح سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عنقریب میرے بعد تمہیں مختلف قسم کے ولایت (والی کی جمع بمعنی حکمران) سے واسطہ پڑے گا، چنانچہ نیکو کار سے بھی تمہیں واسطہ پڑے گا اور وہ تمہارے ساتھ نیکی اور بھلائی سے معاملہ کرے گا، اور فاجر سے بھی واسطہ پڑے گا وہ فسق و فجور سے تمہارے ساتھ معاملہ کرے گا۔ ان کی بات سنو اور جو بات حق کے موافق ہو اس میں ان کی فرمانبرداری کرو، اگر وہ بھلائی کریں تو اس کا فائدہ تمہیں بھی ملے گا اور ان کو بھی ملے گا، اگر وہ برائی کریں تو ان کا یہ معاملہ تمہارے حق میں جائے گا اور ان کے خلاف جائے گا۔ اس مضمون میں اور آیات بھی ہیں:

وَ اِنْ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ

اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تعلیمات کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلے کرو اور ان کی خواہشات پر مت چلو۔ المائدہ ۵۹/۴

وَسْأَوْرَهُمْ فِي الْاَمْرِ قَادًا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

اہم امور میں ارباب حل و عقد سے مشاورت کرو اور جب تمہارا عزم پختہ ہو جائے تو اللہ پر بھروسہ کرلو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلیٰ سیاسی بصیرت سے امامت کی ایسی مثال قائم کر دی جس کی نظیر کسی سربراہ میں نہیں مل سکتی چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدود بھی قائم کیں، اقوام کے ساتھ معاہدات بھی کئے، جنگی لشکروں کو تیار کر کے بھی آفاق و اطراف میں روانہ کئے، والیوں کو تیار کیا، دیوانی اور فوجداری مقدمات نمٹائے۔

۲۔ برہان عقلی..... انسان عمرانیت پسند اور تمدن کا خوگر ہے اور یہ فطری امر ہے کہ تمدن پسندی کے زیر اثر معاشرہ میں تنازعات اور اختلافات کا وقوع ہو سکتا ہے کیونکہ انسانی فطرت ذاتی فوائد اور ذاتی مصالح کو ترجیح دیتی ہے، یہ تنازعات بسا اوقات جھگڑا، فساد و لاقانونیت پر منتج ہو جاتے ہیں جس سے انسانی ہلاکت کا اندیشہ قوی تر ہو جاتا ہے، اس لئے حفظ و ماقدم کے طور پر ایسے انتظامات کا پیشتر ہونا ضروری ہے تاکہ مفسدین کو شروع ہی سے ہڑ بونگ کا موقع ہی نہ ملے، نیز ایسے قوانین کا بھی ہونا ضروری ہے جو فساد اور لاقانونیت کے لئے رکاوٹ بن سکیں اور مفسدین کے دل میں اس کا کھٹکا لگا رہے۔ لامحالہ اس قسم کا انتظام صرف سلطان ہی کر سکتا ہے، معلوم ہوا سلطان کا موجود ہونا واجب ہے۔ ماوردی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: علماء کی ایک جماعت کے نزدیک امامت عقلاً واجب ہے، کیونکہ ایک سربراہ کے آگے تسلیم خم ہونا لابدی ہے جو رعایا کو ظلم سے باز رکھ سکے، تنازعات اور مقدمات میں لوگوں کے درمیان فیصلے کر سکے، اگر امر اور سربراہ نہ ہو تو لوگ بھیڑ بکریوں کی مانند لاقانونیت کا شکار ہو جائیں گے، چنانچہ جاہلی شاعر ”افواہ اودی“ کہتا ہے۔

لَا يَصْلُحُ النَّاسُ فَوْضَى لَاسِرَاةٍ لَّهُمْ وَلَا سِرَاةٍ اِذَا جَهِلَ لَّهُمْ سَادُو

وہ قوم جس کا کوئی سردار نہ ہو لامحالہ وہ لاقانونیت کا شکار ہو جاتی ہے اور جب کسی قوم کے جہلاء سردار بن بیٹھیں تو درحقیقت ان کا کوئی سردار ہوتا ہی نہیں۔

برہان منصفی..... زمین پر دنیا کا خلیفہ ہونا انسانی منصب ہے اور انسان ہی بار امانت (یعنی فرائض اور دینی تکالیف) اٹھاتا، تاہم یہ منصب علی وجہ الائم تدبیر و نظم کے وجود پر موقوف ہے، چنانچہ ذمہ داریاں تبھی پوری کی جاسکتی ہے جب حکومت موجود ہو خواہ یہ ذمہ داریاں مخصوص عبادات ہو جیسے نماز، حج، عمرہ یا اسلامی شعائر کی شکل میں ہوں جیسے اذان، جمعہ، عیدین یا معاملات کے قبیل سے ہوں جیسے بیع و شراء اور دیگر معاملات، یا یہ ذمہ داریاں اجتماعی ہوں جیسے جہاد، امر بالمعروف، نہی عن المنکر، فلاحتی کاموں میں تعاون، شر و فساد کا قلع و قمع اور

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۰۳ اسلام میں نظام حکومت بدعات کا خاتمہ۔

بالخصوص ہر ایسی بگاڑ جو محتاج اصلاح ہو اس کی درستی بھی ممکن ہے جب اصلاح کن وسائل کو حکومت کی قوت اور غلبہ کی پشت پناہی حاصل ہو۔ ایسی مثال نایاب ہے کہ کوئی درست و صواب نظریہ اس منطق کے مخالف ہو یا وہ نظریہ ہمارے اس بیان کردہ تصور سے جدا ہو علامہ نسفی کہتے ہیں: مسلمانوں کے لئے کسی امام کا ہونا نہایت ضروری اور لا بدی ہے جو احکام کا نفاذ کر سکے، حدود قائم کر سکے، سرحدوں کی حفاظت کر سکے، جنگی لشکروں کو تیار کر سکے، لوگوں سے زکوٰۃ و صدقات وصول کر سکے، شریکین اور ہزینوں کا خاتمہ کر سکے، جمعہ اور عیدین کا قیام کر سکے، عوام کے مقدمات و منازعات کو نمٹا سکے، بغیر ولی کے جوڑکیاں اور لڑکے ہوں ان کی شادیاں کر سکے اور حاصل ہونے والے مال غنیمت کو تقسیم کر سکے۔ ①

علامہ ابی موقوف میں لکھتے ہیں: امام کے موجود ہونے سے ضرر کا دفعیہ ہے، اور شرعاً ضرر کا دفعیہ واجب ہے، اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ہمیں اس چیز کا علم ہے کہ شارع نے جو معاملات، مناکحات (نکاح) جہاد، حدود، شعائر دینیہ، مشروع کئے ہیں یہ ایسے مصالح ہیں جو آخر کار معاش و معاد کے اعتبار سے مخلوق ہی کی طرف راجع ہیں اور یہ مقصد بغیر امام کے حاصل نہیں ہو سکتا۔

اس ضمن میں متذکرہ بالا تفصیل کے بعد ایک اور برہان بھی ہے وہ یہ کہ ریاست کا دار و مدار عدلیہ پر بھی ہے تاکہ لوگوں کے تنازعات اور مقدمات نمٹائے جاسکیں، بالخصوص اب جب کہ قبائلی سسٹم ختم ہو چکا جس میں قبیلہ کا سربراہ اپنی خواہش اور عرف کے مطابق فیصلہ کر دیتا تھا، نیز اگر کسی جھگڑے کے فریقین کا کسی منصف (ثالث) پر اتفاق نہ ہو سکے تو لامحالہ فریقین نے خواہی خواہی عدالت کی راہ لینی ہے۔ اسلام میں عدلیہ کا مقصد صرف یہی نہیں کہ عدل و انصاف عام ہو اور مقدمات نمٹائے جائیں بلکہ عدلیہ کے مفہوم میں قدرے وسعت ہے چنانچہ احکام شریعت کا نفاذ، حرام کردہ امور کی حرمت کی رعایت، انسانیت کا احترام، نیکی اور بھلائی کی حوصلہ افزائی، منکرات و فواحش کا خاتمہ بھی عدلیہ کی ذمہ داری ہے۔

چنانچہ اگر سرے سے عدلیہ کا وجود ہی نہ ہو تو بعض لوگوں کا استیصال ہو جائے بلکہ انسانیت کی بقا داؤ پر لگ جائے گی، یوں کہیے کہ عدلیہ کا وجود رحمت، اس کا انتظام فرض، اور عدلیہ کو جو دینا حکومت کی اہم ترین ذمہ داری ہے۔

جب ہم نے ملاحظہ کر لیا کہ اسلام میں دینی اور دنیوی امور کی حفاظت حکومت کا اہم ترجیحی مقصد ہے تاکہ انسانیت کو دنیا اور آخرت میں سعادت نصیب ہو تو اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہو چکا کہ امامت کا قیام ناگزیر اور لا بدی ہے ورنہ لاقانونیت، فساد اور ظلم عام ہو جائے گا۔

دوم: جواز امامت کے قائلین..... فقہاء کی ایک مختصر جماعت کے نزدیک امامت جائز ہے واجب نہیں، ان میں نجدی خوارج، ضرار، ابوبکر اصم مغزی، ہشام، فوطی اور عباد بن سلیمان شامل ہیں۔ اصم معتزلی کہتا ہے: اگر لوگ ظلم و جور سے رک جائیں تو انہیں امامت کی چنداں ضرورت نہیں۔

علامہ ابن خلدون مقدمہ میں لکھتے ہیں: یہ لوگ اعلیٰ مثال وجود میں لانے کے لئے تنگ و دود کرتے رہے ہیں، ملکی انتظام یا خلافت سے معارض رہے ہیں ظلم، جبر اور لذات سے گریز نہیں کیا، دوسروں کے حقوق پر ڈاکے، ڈالتے رہے ہیں اور استبداد سے بھی گریز نہیں کیا۔

تاہم یہ لوگ امامت کے معاملہ میں لاپرواہی نہیں برتتے جب کہ امامت سے احکام شریعت کی تنفیذ ہوتی ہو بلکہ بسا اوقات امامت کے وجوب کا اعلان کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کا مدعا یہ ہے کہ لوگ اپنے تئیں احکام شریعت کا نفاذ کرنے کے پابند ہیں اور کسی قوت قاہرہ کی ضرورت نہیں، یہی مقصد تو عصر حاضر کی جمہوریت کا ہے جو اس کی کامل ترین صورت بھی جاتی ہے چنانچہ سیاسی فلسفیوں سے یہی امر منقول ہے۔ لیکن

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۰۴ اسلام میں نظام حکومت اپنے تئیں احکام شریعت کا نفاذ متعذر اور دشوار ہے، چنانچہ اگر حکومت کے ساتھ کچھ برائیاں بھی شامل ہو جائیں تو تب بھی حکومت سے استغناء ناممکن ہے۔

دلائل..... ان حضرات نے ایک جانی دلائل کا سہارا لیا ہے جن کا مقصد حکومتوں کے مختلف نوعیت کے ضرر اور مظالم ہیں۔ چنانچہ قائلین جواز کہتے ہیں: حکومت کا ہونا فطری آزادی کے منافی ہے، اسی طرح اپنی رائے پر چلنے اور مساوات کے بھی منافی ہے۔ کیونکہ حکومت کی موجودگی میں حاکم کی پوری پوری اطاعت کرنا واجب ہوتی ہے، اگر لوگ اطاعت نہیں کریں گے تو فتنہ اور اختلاف واقع ہو جائے گا، جب کہ امام خطا سے معصوم نہیں ہوتا، امام میں مطلوب شرائط ہر زمانہ میں پائی جانی شاذ ہیں۔

لیکن حق یہ ہے کہ حاکم کی موجودگی میں معرض وجود میں آنے والی مصلحتیں امام کے اضرار سے کہیں زیادہ ہوتی ہیں، جب کہ ضرر سے بچنے کے لئے ضرر آخف کو برداشت کر لیا جاتا ہے۔ لیکن حقیقی آزادی وہی ہے جو ایک نظام کے زیر سایہ ہو اور دوسرے لوگوں کی آزادی اور حقوق کی ضامن ہو، پیش آنے والے مفاسد، تنازعات اور لاقانونیت مخصوص حقوق کے نہ ملنے پر وقوع پذیر ہوتے ہیں۔

سوم: شیعہ امامیہ، زیدیہ اور اسماعیلیہ کی رائے..... شیعہ امامیہ، زیدیہ، اہل سنت اور معتزلہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت واجب ہے، لیکن امامیہ اور اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امامت عقلاً اللہ پر واجب ہے، امت پر واجب نہیں۔

چنانچہ شیعہ عقائد میں معتزل نظریات سے متاثر ہیں اس لئے یہ رائے بھی معتزلی نظریات کا چر بہ ہے چنانچہ معتزلہ کہتے ہیں فعل صلاح اور فعل اصل (یعنی ایسا امر جس میں امت کے زیادہ بھلائی ہو) کا وجوب اللہ پر ہے، معتزلہ اپنے اس نظریہ پر استدلال اس آیت سے کرتے ہیں:

كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ

تمہارے پروردگار نے رحمت اپنے اوپر لازم کر دی ہے۔ الانعام ۵۴/۶

یابیوں کہتے ہیں کہ فعل لطف کا انتظام اللہ پر واجب ہے، فعل لطف کے متعلق شریف مرتضیٰ کہتا ہے۔ ”لطف ایسا امر ہے جس کا اللہ کو علم ہوتا ہے کہ اگر مکلف میں یہ امر پایا جائے تو وہ طاعات کے زیادہ قریب ہوگا اور معاصی سے اجتناب کرے گا برخلاف اس کے کہ اگر مکلف میں یہ امر نہ پایا جائے تو اس کی یہ حالت نہ ہو، بالفاظ دیگر لطف کو یوں تعبیر کیا جاسکتا ہے کہ بندے کے لئے قدرت، کامل عقل اور وسائل کو مہیا کرنا تاکہ طاعت، بجالائے اور محصیت سے دور رہے۔

شیعہ کے دلائل..... شیعہ کہتے ہیں: امام کے قیام میں بہت سارے فوائد اور منافع ہیں اور بہت ساری مضرتوں کا دفعیہ ہے، امام ہی کی بدولت معاش و معاد کی بھلائی پایہ تکمیل کو پہنچتی ہے۔ جیسے میں نے عقلی دلائل میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔

جب اللہ تعالیٰ نے انسان میں مختلف قوتیں ودیعت رکھی ہیں جن میں قوت شہوانیہ، قوت غضبیہ قوت وھمیہ بھی ہیں، تاہم اللہ نے انسان میں ایسی کوئی قوت پیدا نہیں کی جو انسان کو پھسلنے سے بچائے اور اسے خیر و بھلائی پر ابھارے، تاہم اللہ پر واجب ہے کہ ایسا امام قائم کرے جو انسانوں کو اطاعت کے قریب کرے اور قباحاتوں سے دور رکھے۔

گویا شیعہ کے نزدیک امام کا قیام فعل لطف ہے اور ہر لطف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے لہذا امام کا قیام بھی اللہ پر واجب ہے، رہی یہ بات کہ امامت من جانب اللہ تعالیٰ لطف ہے بندوں کے حق میں سو وہ اس لئے کہ امام عادل انسانوں کو مخطورات سے روکتا ہے اور اطاعت پر اکساتا ہے، پھر یہ بھی کہ امامت من جانب اللہ فعل لطف ہے سو یہ مفاسد اور قبائح سے خالی ہوگی۔ ①

شیعہ نے امامت کو نبوت پر قیاس کیا ہے کیونکہ امام مخلوق پر اللہ کی حجت ہوتا ہے یا زمین میں اللہ کی حجت ہوتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۰۵ اسلام میں نظام حکومت
تعالیٰ ہے:

لَيْسَ لِیُکُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ

تا کہ رسولوں کے بعد انسانوں کے لئے اللہ پر کوئی حجت باقی نہ رہے۔ النساء ۴/۱۶۵

اسی طرح آئمہ بھی حجت ہوتے ہیں اور ائمہ کے موجود ہونے کی حکمت رسولوں کے موجود ہونے کی حکمت کے مشابہ ہے۔
امام کے حجت ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ کی شریعت اس کے بندوں تک پہنچاتا ہے وہ لوگوں کو شریعت کا مخاطب بناتا ہے انہیں اتباع اور امر کا پابند کرتا ہے اور نو انہی سے باز رکھتا ہے، اگر امام نہ ہو تو لوگوں کو نافرمانی کا عذر مل جائے۔ ①
شیعہ یہ بھی کہتے ہیں کہ امامت دین کا رکن اور اسلام کا ایک قاعدہ ہے، کسی نبی کے لئے امامت سے غفلت برتنا جائز نہیں اور نہ ہی یہ منصب امت کو سپرد کرنا جائز ہے، بلکہ نبی پر واجب ہے کہ وہ امام کی تعیین کر دے امام کا کبار اور صغائر سے معصوم ہونا ضروری ہے۔ ②
شیعہ جن ائمہ کا اعتراف کرتے ہیں وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد کے ائمہ ہیں۔ شیعہ آیات و احادیث سے استدلال کرتے ہیں کہ شریعت میں ان ائمہ کی تعیین کر دی گئی ہے لیکن امامیہ کہتے ہیں کہ منصوص تعیین صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق آئی ہے، زید یہ کہتے ہیں: ائمہ کی تعیین اوصاف کے ساتھ کر دی گئی ہے۔

نقد و تبصرہ..... وجوب امامت میں شیعہ کے بیان کردہ دلائل فعل لطف اور ان کے نقلی و عقلی دلائل پر اعتراض کیا گیا ہے، سوشیعہ جو فعل لطف کی دلیل بیان کرتے ہیں بھلا جب امام غیر ظاہر اور روپوش ہو تو وہ بندوں کو اطاعت کے قریب اور معصیت سے دور کیسے رکھ سکتا ہے چہ جائے کہ وہ امام تکمیل و قدرت سرے سے رکھتا ہی نہ ہو۔

چنانچہ امام رازی کہتے ہیں: شیعہ جس امام کے وجوب کے قائل ہیں سو وہ روپوش ہے کوئی زور و قوت نہیں رکھتا، اس کی سیاست، تدبیر اور نظم بھی ناپید ہے، ہوائیے امام کا کوئی اثر نہیں اور کوئی خبر نہیں۔ ③

شیعہ کا عقیدہ تقیہ بھی ہے، امام کے حوالے سے اس عقیدہ کی رو سے امام کا مخفی اور روپوش ہونے کا جواز فراہم کرتے ہیں، چنانچہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: ”جس امام کی شیعہ صفات بیان کرتے ہیں وہ مفقود (گم پایا گیا) ہے، معدوم ہے، اس کی کوئی حقیقت نہیں، ایسے روپوش امام سے مقاصد امامت کی کیا توقع، بلکہ وہ امام جو جاہل ہو ظالم ہو وہ بھی ایسے امام سے زیادہ نفع بخش ہے جس کا کوئی وجود ہی نہ ہو۔“ ④ علامہ ابی رقم طراز ہیں: فعل لطف تو ایسے امام سے حاصل ہوتا ہے جو موجود ظاہر و قاہر ہو اور شیعہ ایسے امام کے قائل نہیں، اور جس کے وہ قائل ہیں وہ فعل لطف کو وجود نہیں دے سکتا۔ ⑤

شیعہ کی نقلی دلیلیں بھی محل نظر ہیں۔ علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: اس نقطہ نظر پر شیعہ کے جو نقلی دلائل ہیں ان کا دار و مدار موضوع و مکذوب احادیث پر ہے۔ ⑥ نیز عدول صحابہ رضی اللہ عنہم جن میں سے بعض کو جنت کی بشارت بھی دے دی گئی ان سے یہ بات محال ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امام کی تعیین سن لی ہو اور پھر اسے چھپا دیا ہو، اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام کی تعیین کر دی تو وہ معین امام مطالبہ حق کے لئے سراپا احتجاج کیوں نہیں ہوا اور محاصمت کیوں نہیں کیا تاکہ اختلاف کی جڑ ہی کٹ جاتی۔ ⑦

اسی طرح شیعہ کے عقلی دلائل جن کا دار و مدار معصومیت پر ہے ان میں بھی تامل ہے، چنانچہ معصومیت تو صرف انبیاء کے لئے ہیں، بالفرض حضرت علی کرم اللہ وجہہ، اگر معصوم ہوتے تو اپنی معصومیت کی بنا پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات سے مستغنی ہوتے، جیسے کہ امام رازی رقم طراز ہیں۔ ”باوجودیکہ شیعہ اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے محتاج تھے اور انہوں نے

①..... نہایۃ الاقدم للشہرستانی ص ۳۸۵۔ مقدمہ ابن خلدون الفصل ۲۷۔ ② الاربعین فی اصول الدین ص ۳۳۹۔ ③ المنقذ من منہاج الاعتدال ص ۴۰۸۔ ④ الموافق ص ۳۸۷۔ ⑤ الفصل فی الملل والنحل ۴/۹۳۔ ⑥ مقدمہ ابن خلدون للفصل ۲۷۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ششم ۵۰۶ اسلام میں نظام حکومت

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں، ورنہ تو دین سے ان کا خروج لازم آتا ہے۔ ❶ ابن حزم کہتے ہیں۔ امامیہ کا زیادہ سے زیادہ اس بات پر اعتماد ہے کہ امام کا معصوم ہونا لازمی ہے اور اس کے پاس شریعت کا تمام علم ہو تو جواب یہ ہے کہ یہ اعتماد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں موجود رہا چونکہ آپ کی ذات خود موجود تھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی تاقیامت یہ اعتماد ہے چونکہ آپ کی تعلیمات اور تبلیغ آپ کے بعد بھی باقی رہی۔ ❷

تیسری بحث..... امام کے اختیار کی کیفیت:

تعیین کے مختلف طریقے..... حکومت کے لئے امام اکبر کی تعیین کے چار طریقے ہیں۔ (۱) نص (۲) بیعت (۳) ولایت عہد (دلی عہدی) اور (۴) قہر و غلبہ۔ ہم آگے جا کر بیان کریں گے کہ امام مقرر کرنے کا اسلام میں صحیح طریقہ صرف ایک ہی ہے اور وہ ضابطہ و پابندی کے تحت شوریٰ کے ذریعہ ارباب حل و عقد کا بیعت کر لینا اور عوام کی رضا مندی کو ان کی بیعت میں ضم کر لینا۔

نص سے امام کی تعیین..... شیعہ امامیہ کہتے ہیں: امام کا قیام صرف نص سے ہو گا یا عوام کے اختیار سے ہو گا۔ لیکن شیعہ امامیہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ میں امامت کو محصور سمجھتے ہیں۔ شیعہ کہتے ہیں: اللہ پر فعل لطف واجب ہے چنانچہ امام کا قیام بھی اللہ پر واجب ہے جو نص صریح سے ہوتا ہے، نبی کے ذمہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تعلیمات کو آگے پہنچانا ہے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیا۔ اس امر پر نص ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد منصوص خلیفہ ہیں۔ امامیہ نے اپنی رائے کی تائید میں نقلی، عقلی اور تاریخی دلائل پیش کئے ہیں ان میں سے بعض کو میں ذکر کردوں گا اور اہل سنت نے ان کی تردید کی ہے۔

قرآن و سنت میں وارد دلائل..... شیعہ نے ایسی قرآنی آیات سے استدلال کیا ہے جو اللہ اور رسول کے اوامر کے وجوب التزام پر دلالت کرتی ہیں۔ چنانچہ آیت کریمہ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے آگے مت بڑھو۔ الحجرات ۴۹/۱

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ۚ

اور تمہارا پروردگار جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور جو چاہتا ہے پسند کرتا ہے۔ ان کو کوئی اختیار نہیں۔ القصص ۲۸/۲۸

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۚ

اور جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حتمی فیصلہ کر دیں تو نہ کسی مومن مرد کے لئے یہ گنجائش ہے اور نہ کسی مومن عورت کے لئے کہ

ان کو اپنے معاملے میں کوئی اختیار باقی رہے۔ الاحزاب ۳۶/۳۳

چنانچہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مقابل انسانوں کو کوئی اختیار نہیں ہوتا، سو اللہ تعالیٰ اپنے جس بندے کو نبوت اور امامت کے لئے چن لے اس کی اطاعت واجب ہوتی ہے، نیز امامت دینی معاملہ ہے جو اللہ کے سپرد ہے، لہذا اللہ اور رسول نے جو فیصلہ کر دیا وہی حتمی اور منصوص ہو گا۔

لیکن ملاحظہ ہو کہ یہ آیات امامت کے متعلق وارد نہیں ہوئی ہیں۔ ہاں البتہ ان آیات میں شخص رائے جو اجتہاد سے مترشح ہو اس سے منع کیا گیا ہے جب کہ قرآن و سنت میں حکم شرعی پر نص موجود ہو۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۰۷..... اسلام میں نظام حکومت

شیعہ ایک اور آیت سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت پر استدلال کرتے ہیں:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْبُودَ كَمَا فِي الْقُرْآنِ^۱

کہہ دو میں تم سے اس (تبلیغ) پر اجرت نہیں مانگتا سوائے قربت داری کی محبت کے۔ شوری ۲۲/۲۳

شیعہ کے زعم کے مطابق قربانی سے مراد قربت داری یعنی حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد ہیں۔

لیکن ثقہ علماء کی وضاحت کے مطابق یہ آیت حضرت علی کی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ شادی سے پہلے نازل ہوئی ہے۔^۱

شیعہ نے اپنے مذہب پر کچھ احادیث سے بھی استدلال کیا ہے، ان میں سے اہم اہم درج ذیل ہیں۔

۱۔ حدیث غدیر خم..... یہ حدیث طبرانی، نسائی، احمد اور حاکم نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے جو ۱۸ ذی الحجہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی، اس میں ہے۔ ”اے لوگو! اللہ تعالیٰ میرا مولیٰ (حامی و ناصر) ہے میں مومنین کا دوست ہوں، میں مومنین کا ان کی جانوں کی بنسبت زیادہ حق دار ہوں، سو میں جس کا دوست ہوں علی بھی اس کا دوست ہے، یا اللہ! جو شخص علی (رضی اللہ عنہ) کو اپنا دوست رکھے اسے تو بھی اپنا دوست رکھ، اور جو شخص علی (رضی اللہ عنہ) سے دشمنی رکھے اس سے تو بھی دشمنی رکھ، جو علی کی مدد کرے تو بھی اس کی مدد کر۔

حقیقت میں یہ حدیث غیر صحیح ہے، علامہ ابجدی کہتے ہیں: یہ حدیث صحیح نہیں، چنانچہ اکثر اصحاب حدیث نے یہ حدیث نقل نہیں کی، اس دن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غدیر خم میں موجود نہیں تھے، بلکہ یمن میں تھے، اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی راویان حدیث پہلے حصہ کو روایت نہیں کرتے۔^۲ ابن تیمیہ کہتے ہیں: اگر فرض کر لیا جائے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غدیر خم میں یہ حدیث ارشاد فرمائی ہو تب بھی اس سے قطعاً خلافت مراد نہیں لی جاسکتی، لیکن شیعہ اس حدیث کو بے غبار قرار دیتے ہیں اور ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ یہ حدیث ان کے نظریہ کے موافق ہے۔^۳ علامہ باقلانی کہتے ہیں: حدیث میں ”فمن كنت مولاه فعلي مولاه“ مولیٰ کے کثیر معانی ہیں۔ مولیٰ کا معنی حامی و ناصر بھی ہے مولیٰ کا معنی، چچا زاد بھائی بھی ہے، مولیٰ کا معنی دوست بھی ہے۔ مولیٰ کا معنی مکان اور قرار بھی ہے۔ مولیٰ کا معنی آزاد کردہ غلام بھی ہے، مولیٰ کا معنی آزاد کنندہ مالک جسے حق ولایت حاصل ہو بھی ہے۔ مولیٰ کا معنی پڑوسی بھی ہے، مولیٰ کا معنی سرال اور داماد بھی ہے، مولیٰ کا معنی، حلف بھی ہے، حدیث میں مولیٰ کا لفظ ان معانی میں سے ہر معنی کا احتمال رکھتا ہے، اس لفظ کا معنی۔ امام جس کی اطاعت واجب ہو نہیں ہے۔

حدیث کا صحیح معنی..... بالفرض حدیث کو اگر صحیح مان لیا جائے تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس معنی کا قصد کیا اس میں دو احتمال ہیں۔

اول..... میں جس شخص کا اس کے دین کے معاملہ میں حامی و ناصر ہوں اپنے ظاہر و باطن کے ساتھ علی بھی اس کا حامی و ناصر ہے۔

دوم..... جس شخص کے نزدیک میں محبوب ہوں اور ظاہر و باطن میں اس کا دوست ہوں تو علی بھی اس کا محبوب اور دوست ہے۔

۲۔ حدیث منزلہ..... غزوہ تبوک کے موقع پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ میں نائب کی حیثیت سے چھوڑ دیا تھا، منافقین کہنے لگے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کو اس لئے پیچھے چھوڑ دیا ہے چونکہ آپ علی رضی اللہ عنہ سے

۱..... آیت کا معنی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قریش مکہ سے جو رشتہ داریاں تھیں ان کے حوالے سے فرمایا جا رہا ہے کہ میں تم سے تبلیغ پر

اجرت نہیں مانگتا کم از کم میری رشتہ داری کے جو حقوق ہیں ان کا لحاظ تو رکھو اور مجھے تکلیف نہ دو۔ (آسان ترجمہ) ۲۔ المواقف ص ۵۰۵۔

۳۔ المنقہ من منهاج الاعتدال ص ۲۲۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۰۸ اسلام میں نظام حکومت

بغض رکھتے ہیں۔ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب اس افواہ کی خبر ملی تو روتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور شکایت کی کہ آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں کیوں چھوڑ رہے ہیں؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا: ”کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ تم میرے لئے ایسے ہی ہو جیسے ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے لئے تھے (یعنی تم میرے لئے بمنزلہ ہارون کے ہو)، ہاں البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔“ یہ حدیث صحیح اور متواتر ہے۔ شیعہ اس حدیث سے یوں تفسیر کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت ثابت کرتے ہیں کہ حدیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے نبوت کے علاوہ ہر مرتبہ ثابت ہوگا، ان مراتب میں: بھائی چارہ، وزارت، خلافت، ولایت امر۔ اگر ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے بعد زندہ رہتے تو حکومت میں بھی ان کے شریک ہوتے۔

اہل سنت کہتے ہیں: حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر حجت نہیں کیونکہ حدیث ایک معین واقعہ کے ساتھ مخصوص ہے، اور وہ مدینہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نائب مقرر کرنا ہے، جیسے ہر سربراہ اپنے بعد دار ولایت میں کسی کو خلیفہ مقرر کر لیتا ہے۔ نیز حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے اہل خانہ کی دیکھ بھال کے لئے پیچھے چھوڑا تھا، اہل خانہ میں نائب کو چھوڑنا انسانوں پر خلافت نہیں، نائب اصل کی عدم موجودگی میں ہوتا ہے کہ جب اصل واپس آ جائے تو نائب نیابت سے الگ ہو جاتا ہے۔

علامہ باقلانی نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت ثابت نہیں ہوتی چونکہ حدیث کا معنی ہے کہ میں تمہیں اپنے اہل خانہ اور مدینہ پر نائب مقرر کرتا ہوں، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ روایت کے سیاق و سباق سے بھی اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ نائب بننے کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور عرض کیا: کیا آپ مجھے عورتوں اور بچوں کے پاس چھوڑ کر جا رہے ہیں؟ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دلجوئی کے لئے فرمایا: کیا تم راضی نہیں ہو کہ میرے لئے ایسے ہی ہو جیسے ہارون علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام کے لئے تھے، ہاں البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

۳۔ غزوہ خیبر کے موقع پر حدیث راویہ..... غزوہ خیبر کے موقع پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیادت کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے فرمایا: میں صبح کو جھنڈا ایسے شخص کو عطا کروں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے، اللہ اور اس کا رسول بھی اس سے محبت کرتا ہے، آگے بڑھ کر حملہ کرنے والا ہے بھاگنے والا نہیں، وہ واپس نہیں لوٹے گا تا وقت یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر فتح نصیب فرمادے۔ الحدیث صحیح رواہ البخاری، الترمذی والحاکم

یہ صفات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص کر دی گئیں اور آپ رضی اللہ عنہ کی افضلیت اور امامت کے حق دار ہونے پر دلیل سمجھیں گئیں، کیونکہ امامت افضل شخص کا حق ہوتا ہے۔

اہل سنت نے اس استدلال کی تردید کی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کا محب یا محبوب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امام اور خلیفہ بھی ہو، جیسے اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ علی رضی اللہ عنہ کے سوا کوئی اور اللہ اور اس کے رسول کا محب اور محبوب ہے ہی نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ۚ أَلَمْ تَدْرُوا ۚ

اے ایمان والو! تم میں سے جو شخص اپنے دین سے برگشتہ ہو جائے تو عنقریب اللہ ایسی قوم لے آئے گا جنہیں اللہ محبوب رکھتا ہوگا اور وہ اللہ کو محبوب رکھتے ہوں۔ اہل بدر کی شان میں فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُيُوتًا مَرْمُوسًا ۝

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۰۹ اسلام میں نظام حکومت

اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو محبوب رکھتا ہے جو اس کی راہ میں سیسہ پلائی دیوار کی مانند صف بستہ لڑتے رہتے ہیں۔ القف ۶۱/۴

عقلی دلائل..... شیعہ نے اپنے نظریہ کہ ”امام کا قیام اللہ کے ذمہ واجب ہے“ پر مختلف عقلی دلائل پیش کئے ہیں۔

ان دلائل میں سے ایک یہ بھی ہے۔ ”معاملہ امامت کو لوگوں کے سپرد کرنا جائز نہیں، کیونکہ امامت دین کا اہم ترین رکن ہے، چنانچہ جس ذات نے احکام مشروع کئے ہیں تو اس پر واجب ہے کہ احکام شریعہ اسی کے قیام سے تمام ہوں کیونکہ لطف و کرم اور رحمت اس کا وجوبی فعل ہے۔“ ①

امامت کا اختیار امت کو نہیں سونپا جاسکتا چونکہ امام اللہ کا خلیفہ ہوتا ہے یا اس کے رسول کا خلیفہ ہوتا ہے، تو موم و رعایا کا خلیفہ نہیں ہوتا۔ نیز اگر امامت کا اختیار لوگوں کو سونپا جائے اس سے لوگوں میں اختلاف پڑ جائے گا، فتنے برپا ہوں گے لوگوں میں جنگیں چھڑ جائیں گی، افراتفری اور طوائف الملوکی کی کیفیت پیدا ہو جائے گی، یہ سب کچھ زمین میں فساد ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتے۔ علاوہ ازیں امام کے انتخاب میں لوگوں سے خطا بھی ہو سکتی ہے جب کہ امامت منصب نبوت کے مترادف ہے چونکہ امام انسانوں کے دینی و دنیوی معاملات کی اصلاح تدبیر بہتر نظم کرتا ہے۔

ان دلائل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ان کو سہارا بنا کر جمہوریت پر نقد وارد کیا گیا ہے کیونکہ جمہوریت میں قوم کو امام کے انتخاب کا اختیار سونپا جاتا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ صحیح ہے، تاہم ماہرین سیاست جمہوریت کی اصلاح کے لئے مناسب اقدام کرتے رہتے ہیں اور جو بھی خلل دیکھتے ہیں اسے رفع کرنے کے لئے کوشش جاری رکھتے ہیں۔ جیسے فقہائے مسلمین نے خلافت کی شرائط اور ضوابط وضع کر رکھے ہیں۔ جو عنقریب آیا جاتے ہیں۔

نیز ان دلائل کا بھی دار و مدار عصمت امام پر ہے جس کا شافی جواب پہلے ہو چکا ہے کہ معصومیت صرف انبیاء کا خاصہ ہے۔ امت کا کوئی فرد معصوم نہیں ہوتا جب کہ امام بھی امت کا ایک فرد ہوتا ہے۔

تاریخی دلائل..... شیعہ نے یہ اعتقاد جو جہار رکھا ہے کہ امام پر نص کا ہونا ضروری ہے دراصل اس اعتقاد سے وہ ان تاریخی واقعات کا رد کرنا چاہتے ہیں جن کی وجہ سے ان کی خواہشات پر قدغن آئی۔ اور وہ ان تاریخی واقعات سے سیاست سے نا بلند مسلمان کے دلی تاثرات کو آمل بیت کے ابتلاء کی طرف لانا چاہتے ہیں۔

ان لوگوں نے فرض سمجھ رکھا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد لازماً خلیفہ کی تعیین کر دی تھی تاکہ امت فتن، اضطرابات اور اختلافات میں نہ پڑے، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ”عنقریب میری امت بہتر فرقوں میں بٹ جائے گی.....“ ② اگر تاریخ اور احادیث موجودہ حالت کے علاوہ کسی اور صورت میں مدون ہو کر ہم تک پہنچیں تو ہم لامحالہ تاریخی حقائق اور صحت احادیث میں شک کرنے لگتے۔

سورہی بات نزاع اور جھگڑے کی جب ارباب حل و عقد امام کا انتخاب کریں گے تو نزاع ختم ہو سکتا ہے کیونکہ ارباب حل و عقد میں سے ہر فرد کا یہ اعتقاد ہوگا کہ منتخب امام امت کا حق دار ہے۔ فی الواقع شیعہ کی رائے ہے کہ اختیار یا شوری یا قوم کی رضامندی سے بیعت تمام نہیں ہوتی۔ جب کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو متعین کر دیا تھا، اور عثمان رضی اللہ عنہ کو شوری نے متعین کیا۔ شوری حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تشکیل دی تھی، پھر ان کے بعد ولی عہدی کا نظام رائج ہو گیا۔

لیکن ملاحظہ ہو تاریخی فرضی واقعات پر احکام کا دار و مدار نہیں رکھا جاسکتا احکام کا دار و مدار خبر، روایت اور فکر و نظر پر ہے کہ یہ واقعہ یا یہ خبر صحت

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۱۰ اسلام میں نظام حکومت کے کس مقام پر ہے۔

شیعہ جن واقعات کا سہارا لیتے ہیں وہ ان کی اپنی فکر اور نظریاتی تسلط کا نتیجہ ہیں، چنانچہ انہوں نے اپنے اذہان میں یہ نظریہ راسخ کر لیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت منصوص ہے، پھر اپنے اس نظریہ کی تائید میں دلائل پیش کرتے ہیں اور تاریخی واقعات سے بھی سہارا لیتے ہیں، جو کہ ہدایت کے خلاف ہے۔

خلاصہ..... بالیقین ایسی کوئی صریح اور قطعی نص ثابت نہیں جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی اور کی خلافت پر دلالت کرتی ہو، اور نہ ہی آئمہ حدیث کے نزدیک اس مضمون کی کوئی روایت صحیح ہے۔ ❶

بہت اچھا ہوگا اگر ہم اہل سنت اور شیعہ کے درمیان قدیم سیاسی اختلاف کو لپیٹ دیں، موروثی عصبیتوں اور یک طرفہ خلافت کو پس پشت ڈال دیں اور ہم سب وحدت اسلامیہ کے نکتہ پر جمع ہوں جائیں کیونکہ ہمارا دشمن اپنی وحدت کو قائم کر کے صف بستہ ہے، بلکہ ہم یوں کہیں کہ ہم سب مسلمان ہیں، گر وہ بندی کو چھوڑ کر ہم سب اسلام کے لئے کام کر رہے ہیں، کیونکہ اسلام کے اصول میں قطعاً اختلاف نہیں، بلکہ اختلاف تو جوانب میں ہے جو فروغ اور جزئیات سے کم تر ہیں۔ گویا اب ہم ماضی کے سیاسی اختلافات کا تحمل نہیں کر سکتے، جب کہ ہمارا دین ایک ہے، عقیدہ ایک ہے، دستور ایک ہے جو قرآن و سنت میں واضح ہے، افراد کا اختلاف صحیح نہیں جو امت کی وحدت کو کھیر کر رکھ دے۔ ❷

ولایت عہد (ولی عہدی) کے ذریعہ امام کی تعیین

ولایت عہد..... یہ کہ امام کسی معین شخص کو اپنے بعد امام نامزد کر دے یا معین صفات کی وضاحت کر دے، خواہ ولی عہد امام کا قریبی رشتہ دار ہو یا نہ ہو۔

فقہاء کی رائے ہے کہ ولایت عہد اور وصیت سے امامت کا انعقاد جائز ہے بشرط یہ کہ ولی عہد میں خلافت کی شرائط پائی جاتی ہوں اور قوم اس کے ہاتھ پر بیعت بھی کر دے، دراصل بیعت کا ہو جانا پہلے خلیفہ کی طرف سے ایک تجویز اور اجازت ہوتی ہے، ماوردی کہتے ہیں: ولایت عہد سے انعقاد امامت کے جواز پر اجماع ہے، اس کی صحت پر دو وجوہ کی بنا پر اتفاق ہے اور ان دو وجوہ پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور ان کا انکار نہیں کیا۔

اول..... حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ولی عہد مقرر کیا اور مسلمانوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی امامت کو باقی رکھا۔

دوم..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خلافت کا عہد شوریٰ کو سپرد کیا، چنانچہ جماعت نے شوریٰ کو قبول کیا اور شوریٰ اس زمانے کے اعیان پر مشتمل تھی۔ ❶

ولی عہد میں امام کی شرائط کا پایا جانا امر بدیہی ہے، جیسے مثلاً امام کا امانتدار ہونا، متورع ہونا، ثقہ ہونا، مخلص ہونا، مسلمانوں کا خیر خواہ ہونا امور بدیہہ ہیں۔ علامہ ماوردی کہتے ہیں: جب امام کسی شخص کو ولی عہد نامزد کرے اور اس ولی عہد میں خلافت کی شرائط بھی پائی جاتی ہوں تو ولی عہدی نامزد کردہ شخص کے قبول پر موقوف ہوگی، ولی عہد میں امامت کی شرائط کا اعتبار اس وقت ہوگا جب امام نامزد کردہ کو وصیت کر رہا ہو، اگر وہ کس نہ ہو یا فاسق ہو بوقت عہد تو اس کی خلافت صحیح نہیں ہوگی اور اگر باب اختیار کو از سر نو بیعت کا اختیار حاصل ہوگا۔

❶..... مقدمہ ابن خلدون ص ۶۸۔ ۱۔ مصنف کی چند باتوں سے اتفاق کرنا محال ہے کیونکہ شیعہ اور اہل سنت کے عقائد کے درمیان بعد ائمہ شریفین ہے ہاں البتہ شیعہ ہوں یا اہلسنت اقوام عالم میں مسلمان ہی تصور کئے جاتے ہیں، بجماعت صحابہ، حفاظت قرآن جیسے عظیم مسائل پر شیعہ سے ہمارا اختلاف عقائد کی بنیاد پر ہے یہ محض فردی اختلاف نہیں۔ ❷ المقدمہ، الفصل ۳۰۔

اس امر کی وضاحت دو واقعات سے ہو جاتی ہے:

۱..... حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ولی عہد مقرر کرنے سے۔

۲..... اور حضرت عمر کے شوریٰ کو تشکیل دینے سے۔ گویا اس اعلیٰ اختیار کے معیار کا دار و مدار قوم کی مصلحتوں کی رعایت پر ہے، اور اس امر پر ہے کہ آیا وہ ولی عہد امامت کی شرائط پر پورا اترتا ہے یا کہ نہیں۔

رہی بات قوم کی کہ وہ ولی عہد سے راضی ہے سو یہ اساسی امر ہے۔ جیسا کہ آیا چاہتا ہے، بلکہ بعض علمائے بصرہ نے اسے لازمی قرار دیا ہے اور وہ کہتے ہیں: اہل اختیار کا ولی عہد کی بیعت سے راضی ہونا شرط ہے، کیونکہ بیعت سے رضا مندی عوام کا حق ہوتا ہے جو انہی کے ساتھ لازمی ہے۔

ماوردی جو کہتے ہیں کہ ولی عہد کی بیعت صحیح اور منعقد ہو جاتی ہے اور اس سے رضا مندی کا ہونا غیر معتبر ہے۔ سو ماوردی کے اس خیال سے ہم متفق نہیں ہیں۔ کیونکہ امام یا اہل شوریٰ عوام کے اختیار کی نمائندگی کرتے ہیں، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت عوام کی رضا مندی سے ہوئی ہے۔

متذکرہ بالا تفصیل سے اس امر کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ امامت وراثت میں منتقل نہیں ہوتی، سبھی فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امامت کا وراثت میں منتقل کرنا صحیح نہیں، ابن خلدون کہتے ہیں: امر خلافت میں ایسا اقدام جس سے خلافت امام کی اولاد کا موردی حق بن کر رہ جائے صحیح نہیں ہے اور نہ ہی ایسا اقدام دینی امور سے کوئی لگاؤ رکھتا ہے، کیونکہ امامت من جانب اللہ ہوتی ہے، اللہ جسے چاہتا ہے عطا کر دیتا ہے، اس لئے جہاں تک ممکن ہو اس میں نیت خالص رکھی جائے تاکہ دینی مقاصد کو عبث سے بچایا جائے۔ ① ابن حزم کہتے ہیں۔ اہل اسلام کے فرد واحد کا بھی اس میں اختلاف نہیں کہ امر خلافت میں توارث ناجائز ہے۔ ②

جبر و غلبہ کے ذریعہ امامت کا انعقاد..... مذاہب اربعہ کے فقہاء کی رائے ہے کہ جبر و غلبہ سے امامت منعقد ہو جاتی ہے، چنانچہ صاحب شوکت غلبہ حاصل کر کے امام بن جائے گا اور اس کی امامت، بیعت لیے بغیر یا سابق امام کی نافرمانی کے بغیر بھی منعقد ہو جائے گی، بسا اوقات جبر و غلبہ سے بیعت بھی لی جاتی ہے، اس صورت میں بھی امامت منعقد ہو جاتی ہے۔ ③

ابن منذر کہتے ہیں: چنانچہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ آدمی اپنے دین، جان، مال، عزت اور حقوق کے دفاع کا حق محفوظ رکھتا ہے، ہاں البتہ علمائے حدیث سے سلطان کا استثناء منقول ہے کیونکہ بعض ایسے آثار وارد ہوئے ہیں جن میں اس کے ظلم پر صبر کرنے کا حکم آیا ہے اور اس کے خلاف کھڑے نہ ہونے کا حکم وارد ہوا ہے۔ ④

اس معاملہ میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ دہلوی لکھتے ہیں: اگر کوئی صاحب شوکت شخص غلبہ پا کر خلافت حاصل کر لے تو اس کی امامت منعقد ہو جاتی ہے بشرط یہ کہ اس میں امامت کی شرائط پوری ہوں، جیسے خلفائے راشدین کے بعد آنے والے خلفاء، اگر ایسا شخص خلافت جبراً قہراً حاصل کر لے جس میں امامت کی شرائط نہ پائی جاتی ہوں تو اس کی مخالفت میں فوراً آگے بڑھنا مناسب نہیں کیونکہ خلافت سے اس کی دستبرداری دغا فساد اور قتل و غارت کے بغیر ناممکن ہے، اور اس میں بھلائی سے کہیں زیادہ مفسدہ ہے۔ ”چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے خلفاء کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ کیا ہم ان کی خلافت سے پہلو تہی نہ کریں اور ان کے خلاف اٹھ کھڑے نہ ہوں؟ آپ نے فرمایا: نہیں، بشرط یہ کہ جب تک وہ خلفاء نماز قائم کرتے رہیں، آپ نے یہ بھی فرمایا: ہاں البتہ اگر تم کھلم کھلا کفر دیکھو اور اس کے کفر میں تمہارے پاس واضح

①..... المقدمة، الفصل ۳۰۔ الفصل فی الملل والنحل ۱۶۷/۳۔ حجة الله البالغة للدهلوی ۱۱۱/۲، حاشیة ابن عابدین ۳۱۹/۳، مغنی المحتاج ۱۳۰/۳، الاحکام السلطانیہ لابی یعلیٰ ص ۶ حاشیة الدسوقی علی الشرح الكبير ۲۹۸/۳، غایة المنتهی ۳۲۸/۳۔ تلخیص الحبر ۱۵/۳، المغنی ۲۳۸/۷۔

صحیح موجود ہو۔ ❶

اس تفصیل سے واضح ہوا کہ قہر و غلبہ استثنائی حالت ہے اور اصل موجب کے ساتھ غیر متفق ہے، کیونکہ اس کا تسلط اختیار سے قائم ہوا ہے، گویا قہری خلافت کے ایام کو لازماً سمجھنا مصلحت کی خاطر ہے۔ تاکہ لوگوں کی جانیں محفوظ رہیں اور خون نہ بہے۔ مسئلہ زیر بحث کے متعلق مالکیہ کی عبارت یہ ہے جیسا کہ علامہ دسوقی لکھتے ہیں: جان لو! امامت کبریٰ تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ ثابت ہو جاتی ہے۔

یا تو سابق اہل خلیفہ، وصیت کر دے کہ میرے بعد فلاں شخص کو خلیفہ منتخب کر دیا جائے، چونکہ جو شخص غلبہ سے خلافت حاصل کر لے اس کی اطاعت واجب ہوتی ہے، اس میں امامت کی شرائط کی رعایت ضروری نہیں۔ کیونکہ اس کا دار و مدار مفسد سے دور رہنے پر ہے، اور ضرر عظیم سے بچنے کے لئے ضرر خفیف کو برداشت کرنا ہے۔ یا خلافت ارباب حل و عقد کی بیعت سے منعقد ہوتی ہے، ارباب حل و عقد سے مراد ایسے دانشور لوگ ہیں جن میں تین چیزیں پائی جاتی ہیں:

۱..... وہ شرائط امام کا علم رکھتے ہو۔

۲..... عدالت رکھتے ہوں۔

۳..... اور اہل رائے ہوں۔

امام کی شرائط یہ ہیں:

آزاد ہونا، عادل ہونا، عقل و دانش اور فطانت کا ہونا اور قریشی ہونا۔ ارباب حل و عقد کی بیعت بالفعل حاصر ہو کر ہاتھ پر ہاتھ رکھنے سے ہو بالفرض ان میں سے جو غائب ہو اس پر گواہ بنا لئے جائیں۔ عامی کا اتنا اعتقاد کافی ہوگا کہ وہ ان کے ماتحت ہے۔ اگر کسی نے اس کے خلاف بات چھپا رکھی تو وہ فاسق ہوگا اور اس حدیث کا مصداق ٹھہرے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مر گیا اور اس کے گلے میں کسی کی بیعت نہ ہو تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔ ❷

علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ قہر اُسلطان بننے والے کی اطاعت واجب ہے اور اس کے ساتھ مل کر جہاد کرنا بھی واجب ہے، اس کی اطاعت اس کے خلاف خروج کرنے سے بدرجہا افضل ہے۔ کیونکہ اس میں جانوں کی حفاظت ہے مفسد کا خاتمہ ہے، اور جنگ کا امکان ختم ہوتا ہے، الا یہ کہ سلطان اگر صریح کفر میں مبتلا ہو جائے تو اس کے خلاف خروج جائز ہے۔ اس صورت میں اس کی اطاعت ناجائز ہوگی بلکہ جو خروج کی طاقت رکھتا ہو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کے خلاف کھڑا ہو جائے، اس کی دلیل بخاری کی حدیث ہے جو حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ ”ہاں البتہ اگر تم صریح کفر دیکھو اور تمہارے پاس اس پر حجت بھی ہو۔“

خلیفہ کی بیعت

اول: خلیفہ کی بیعت کا طریقہ..... شیعہ امامیہ کے علاوہ بھی مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ خلیفہ کی تعیین بیعت سے ہوتی ہے یعنی قوم اور امام کے اتفاق اور اختیار سے خلیفہ کی تعیین ہوتی ہے، بیعت ایسا عقد اور عہد ہے جو بیعت کرنے والے اور بیعت لینے والے کے ارادوں کی رضامندی سے طے ہو۔ ❸

یہ فرانسیسی دانشور اسطو کا نظریہ بھی ہے کہ سیاسی اختیار ایسا عقد ہے۔ جو قوم اور حکمران کے باہمی اتفاق سے طے پائے۔ اس تعاقد کو اصطلاح میں بیعت کہا جاتا ہے، گویا عوام اور حکمران کے اتفاق کو بائع اور مشتری کے فعل کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کیونکہ

❶..... هذا جزو من حديث البخاري ومسلم والموطا والنسائي عن عباد بن الصامت. ❷ رواه مسلم في باب الامارة. ❸ فتح الباری

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم..... ۵۱۳..... اسلام میں نظام حکومت

جب عوام امیر کے ہاتھ پر بیعت کرتی ہے اور عہد کرتی ہے۔ اور اپنے عہد کی پختگی کے لئے اپنے ہاتھ امیر کے ہاتھ میں دیتی ہے۔ ①
 ماوردی کہتے ہیں: جب ارباب حل و عقد امام کو منتخب کرنے کے لئے مجتمع ہو جائیں تو وہ امیدوار میں شرائط امامت کی تحقیق کر لیں، اور جو افضل ہو اسے مقدم کریں اور ایسے شخص کو ترجیح دیں جس میں علی وجہ الامت شرائط پائی جاتی ہوں اور وہ ایسا شخص ہو جس کے ہاتھ پر لوگ خوشی سے بیعت کریں اور بیعت کرنے میں توقف نہ کریں۔ ②

ارباب بند و کشاد گویا امام کے انتخاب میں قوم کی نمائندگی کر رہے ہوتے ہیں، کیونکہ امام کو مقرر کرنا فرض کفایہ ہے، ارباب حل و عقد کو یہ بھی اختیار حاصل ہے کہ وہ امام کو معزول کر دیں جب وہ فسق پر اتر آیا ہو۔ امام رازی اور ایجی کہتے ہیں: حقیقت میں عوام ہی ریاست اور سربراہی کی اصل مالک ہے۔ ③ بغدادی کہتے ہیں: جمہور کا قول ہے کہ امامت کا حقیقی قیام عوام کے انتخاب سے ہوتا ہے۔ ④
 اول..... ارباب حل و عقد میں عدالت کا ہونا شرط ہے۔ یعنی ان میں وہ صفات پائی جائیں جو عدالت کے لئے شرط ہیں، عدالت: ایسا ملکہ ہے جو صاحب عدالت کو تقویٰ اور مروت کے لزوم پر ابھارے، اور تقویٰ سے مراد۔ مامورات شرعیہ کو بجالانا اور ممنوعات شرعیہ سے اجتناب کرنا ہے۔ ⑤

دوم..... ارباب حل و عقد ایسا علم رکھتے ہوں جس سے مستحق امامت کی معرفت حاصل ہوتی ہو۔
 سوم..... رائے اور حکمت کا ہونا جس سے ایسے شخص کا انتخاب عمل میں لایا جاسکے جو امامت کے لئے زیادہ موزوں ہو اور وہ حسن تدبیر سے مصالح کا فیصلہ کر سکتا ہو۔

یہ شرائط منطق و مصلحت کے عین مطابق ہیں، اور حقیقی مدنیت ان شرائط کو واجب قرار دیتی ہے، ان شرائط سے سمجھ میں آتا ہے کہ ارباب حل و عقد کا بورڈ ہمارے عرف میں ”مجلس شیوخ“ یعنی ایوان بالا کے مترادف ہے، بایں طور کے اس بورڈ کے ارکان علمی مہارت رکھتے ہوں، نہ کہ مالی مادیت اور طبقاتی تعصب رکھتے ہوں۔ اسی لئے ماوردی کہتے ہیں: جو شخص امام کے شہر کا رہنے والا ہو اس کو کسی دوسرے شہر کے باسی پر فوقیت حاصل نہیں، چنانچہ یہ شرعاً گناہی کوئی معنی نہیں رکھتا کہ ارباب حل و عقد شہری ہوں دیہاتی نہ ہوں۔ آگے جا کر ماوردی لکھتے ہیں: ملاحظہ ہو۔ سیاسی میدان میں ارباب حل و عقد کا بورڈ ایسے مجتہدین ہی میں محصور نہیں رکھا جائے گا جو مآخذ سے احکام شرعیہ کا استنباط کرتے ہوں، بلکہ اس بورڈ میں دوسرے فنون کے ماہرین بھی شامل ہوں گے۔

ج: ارباب حل و عقد کی تعداد..... ارباب حل و عقد کی تعداد کتنی ہو؟ اس معاملہ میں کلام نہیں کیا گیا، کیونکہ اس امر پر تعداد کا دار و مدار ہے کہ عوام ارباب حل و عقد پر اعتماد کرتے ہیں اور وہ عوام کی نمائندگی کرتے ہیں، اس لئے ان کا معین تعداد میں ہونا محال ہے۔ البتہ محض اطلاع کے لئے میں بعض فقہاء کے اقوال ذکر کر دیتا ہوں، چنانچہ ماوردی لکھتے ہیں: ارباب حل و عقد کی تعداد میں فقہاء کے مختلف مذاہب ہیں۔

۱۔ فقہاء کی ایک جماعت کہتی ہے..... ہر شہر کے اہل حل و عقد جن سے عوام علاقہ رضامند ہوں ایسے جمہور اہل حل و عقد کے اتفاق سے امامت منعقد ہوتی ہے۔ یہ مذہب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیعت سے مستفاد ہے چنانچہ جو لوگ موجود تھے ان کے اختیار سے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام منتخب کر لیا گیا اور آپ کی بیعت غیر حاضر کی آمد پر موقوف نہیں رہی۔

۲۔ دوسری جماعت کہتی ہے..... ارباب حل و عقد کی کم از کم تعداد جس سے امامت منعقد ہو وہ پانچ ہے۔ یعنی وہ پانچ اصحاب کسی جامع شروط شخصیت پر اتفاق کر لیں یا ان میں سے چار اپنے ہی کے پانچویں پر اتفاق کر لیں۔ اس مذہب کا استدلال دو چیزوں سے ہے۔

①..... مقدمہ ابن خلدون ص ۴۳ ۱ الفصل ۲۹ ۲. الأحكام السلطانیہ ص ۵، حجة الله البالغة ۲/ ۱۱ ۳. النظريات السياسية للریس ص ۴۰ ۴. الموافق ۵/ ۸ ۵. المرجع السابق ص ۴۳ ۶. ۷.

اول..... حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست حق پرست پر پانچ ارباب حل و عقد نے اتفاق کیا تھا، پھر ان کے بعد عوام الناس نے بیعت کی۔ وہ پانچ کبار صحابہ یہ ہیں: عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اسید بن خضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، بشر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام سالم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوم..... حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چھ افراد پر مشتمل شوریٰ تشکیل دی تھی کہ انہی میں کسی ایک پر بقیہ پانچ اتفاق کر لیں۔ یہی اہل بصرہ کے اکثر فقہاء اور متکلمین کا قول ہے۔

۳..... بعض دوسرے علمائے کوفہ کہتے ہیں: امامت تین آدمیوں سے منعقد ہو جاتی ہے ان میں سے دو، تیسرے پر اتفاق کر لیں، یوں ایک متفق علیہ شخص حکمران کہلائے گا اور دوس کے گواہ ہوں گے، جیسے نکاح ایک ولی اور دو گواہوں سے منعقد ہوتا ہے۔

۴..... ایک اور جماعت کہتی ہے: امامت شخص واحد سے بھی منعقد ہو جاتی ہے کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا تھا: اپنا ہاتھ بڑھاؤ میں تمہارے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں تاکہ لوگ کہیں گے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی کے ہاتھ پر بیعت کی۔

د: قوم کی موافقت..... حقیقت یہ ہے کہ ارباب حل و عقد کی معین تعداد پر کوئی دلیل نہیں جو کسی نص سے ماخوذ ہو اور نہ ہی اس پر اجماع ہے۔ اور متذکرہ بالا مختلف اقوال محض اجتہادی ہیں تاہم اہل سنت کا مذہب زیادہ معتبر اور لائق اتباع ہے، وہ یہ کہ ارباب حل و عقد کی تعداد متعین کر لینے میں ایک طرح کا تعسف ہے، بلکہ اصول انتخاب و اختیار اور عوام کی تشکیل کردہ شوریٰ کی رعایت کرنا مناسب ہے۔ چنانچہ جب کسی شخص کی امامت منعقد ہو جائے تو اس کے انعقاد کی تکمیل عوام کی موافقت اور رضامندی کے بغیر نہیں ہوتی، امام غزالی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت کی بارے میں لکھتے ہیں: اگر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست اقدس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے علاوہ کوئی اور شخص بیعت نہ کرتا اور ساری مخلوق مخالف ہوتی اور الگ الگ ٹکروں میں بٹ جاتی تو اس میں غالب شخص مغلوب سے ممتاز نہ ہوتا۔

امام احمد کہتے ہیں: حدیث ہے کہ جو شخص اس حال میں مر گیا کہ اس کا کوئی امام نہ ہو وہ بلاشبہ جاہلی موت مرا، اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا: کیا تم جانتے ہو امام کیا ہے؟ امام ایسا شخص ہوتا ہے جس پر مسلمان اتفاق کر لیں اور سب کہیں کہ یہ امام ہے، حدیث بالا کا یہی معنی ہے، ابن تیمیہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کے بارے میں رقم طراز ہیں: اگر فرض کر لیا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھ صحابہ کا چھوٹا سا گروہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لیتے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ امام نہ کہلاتے بلکہ امام جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کی بیعت سے کہلاتے۔

ھ: ارباب حل و عقد کی ذمہ داری..... ارباب بند و کشاد کا اہم کام یہ ہے کہ وہ مصلحت و عدل کے تقاضوں کو پورا کرتے ہوئے نامزدگی اور تجویز دہندگی کریں، علامہ ماوردی نے اختیار و انتخاب کے ضوابط کی تحدید کی ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں: جب ارباب حل و عقد نامزدگی کے لئے جمع ہوں تو جو لوگ امامت کی اہلیت رکھتے ہوں ان میں خوب اچھی طرح شرائط امامت کی تحقیق و تجسس کر لیں، چنانچہ جو افضل ہو اور جس میں شرائط امامت بدرجہ اتم پائی جاتی ہوں تو اسے مقدم کریں اور اس کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے توقف نہ کریں، تاہم ارباب حل و عقد جس شخص کو امامت کے لئے نامزد کر دیں تو وہ یہ مذہب کبریٰ اس شخص پر پیش کریں اگر وہ قبول کر لے تو اس کے ہاتھ پر بیعت کر لیں، اس کے بعد عوام پر لازم ہے کہ وہ بھی اس امام کے ہاتھ پر بیعت کریں اور اس کی اطاعت کریں، اور اگر وہ مطلوب شخص قبول امامت سے انکار کر دے تو اسے مجبور کرنا صحیح نہیں، کیونکہ منصب امامت اختیاری ہے اس میں، جبر و اکراہ جائز نہیں، تاہم اسے معذور سمجھ کر دوسرے اہل شخص کو منتخب کر لیا جائے گا۔

اس کے بعد علامہ ماوردی نے ایک اور الجھی ہوئی گھستی سلجھانے کی کوشش کی ہے، وہ یہ کہ اگر امیدواران امامت میں سے دو اشخاص ایسے ہوں جن میں امامت کی شرائط پوری طرح پائی جاتی ہوں تو ان میں سے جو عمر میں بڑا ہو اسے امامت کے عہدہ کے لئے منتخب کر لیا جائے، اگر عمر میں چھوٹے امیدوار کے ہاتھ پر بیعت کر لی گئی تو یہ بھی جائز ہے، اور اگر ایک امیدوار علم میں زیادہ بڑا ہو اور دوسرا شجاعت و بہادری میں بڑا ہو تو تقاضائے وقت کی رعایت رکھ کر مناسب وقت کو امامت منتخب کر لیا جائے گا، چنانچہ اگر اس وقت سرحدوں کی حفاظت اور باغیوں کی سرکوبی کا داعیہ پیش ہو تو شجاع کو منتخب کر لیا جائے اور اگر اس وقت علم کا متقاضی ہو تو صاحب علم کو ترجیح دی جائے۔

سوم: خلفائے راشدین کے انتخاب کا طریقہ..... میں مختصر اذکر کروں گا کہ خلفائے راشدین کو منصب امامت کے لئے کیسے نامزد کیا گیا، کیونکہ اسی سوال کی وضاحت سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ عوام کی بیعت تعین امام کی اساس ہے، جب کہ اس پر نہ نص ہے، نہ ولی عہدی ہے، نہ غلبہ ہے اور نہ ہی اس میں توارث ہے، کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیان نہیں کیا کہ خلیفہ کو کیسے منتخب کیا جائے اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی معین خلیفہ پر نص کی ہے، اس میں بالغ حکمت ہے، وہ یہ کہ تاکہ عوام کے لئے انتخاب امام کا دروازہ کھلا رہے اور عوام مصلحت کے پیش نظر اپنا حاکم تجویز کر لیں۔

۱۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ..... حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے، مہاجرین و انصار میں اسلام کی مصلحت اور مسلمانوں کی بھلائی کے لئے مناقشہ اور مباحثہ بھی ہوا، تاہم حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ابوبکر جیسی عمق پر شخصیت جس قوم میں ہو اس کے لئے روا نہیں کہ اس کے علاوہ کسی اور کو اپنا امام منتخب کرے، ارباب حل و عقد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موافقت کی اور سب مسلمانوں نے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دست حق پرست پر بیعت کر لی، حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیمار پڑ گئے اور جب صحتیاب ہوئے تو انہوں نے بھی بیعت کر لی۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ..... حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتخاب حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تجویز سے ہوا، اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارباب حل و عقد سے مشاورت کے بعد مسلمانوں کو وصیت کر دی، پھر مسلمانوں نے بیعت کی اور ان سے رضامند ہو گئے، چنانچہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وفات کو محسوس کر لیا تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں سے مطالبہ کیا کہ اپنے لئے کسی امیر کا انتخاب کر لیں تاکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد مسلمانوں کا اختلاف نہ ہو، چونکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں فارس و روم کے ساتھ طویل جنگوں کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا، تاہم لوگوں نے معاملہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد کر دیا کہ آپ ہی ایسے شخص کو منتخب فرمائیں جو دین اور مسلمانوں کا خیر خواہ ہو، چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بڑے صحابہ اور اہل رائے کے ساتھ مشورہ کرنے کی مہلت طلب کی اور پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بابت ایک کے بعد دوسرے سے رائے لیتے رہے، جن صحابہ سے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشاورت کی ان میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور حضرت اسید بن خضیر زیادہ مشہور ہیں، ان کے علاوہ دیگر مہاجرین و انصار صحابہ سے بھی مشاورت کی، البتہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شدت پسندی کے پیش نظر اپنے خدشات کا اظہار کیا تو اس پر حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ وہ اس لیے سخت ہیں کہ مجھے نرم خود کھتے ہیں اور جب بار خلافت ان کے کندھوں پر آئے گا خود بخود نرم ہو جائیں گے، جب آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مشاورت سے فارغ ہوئے تو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت نامہ املاء کر لیا جو عام مسلمانوں کی طرف تھا، پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عوام الناس کی طرف متوجہ ہوئے جب کہ آپ کی زوجہ محترمہ اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے آپ کو سہارا دے رکھا تھا اور آپ نے فرمایا: کیا تم اس شخص سے راضی ہو جیسے میں تمہارا خلیفہ مقرر کر دوں؟ یقیناً میں نے سوچ و پچار میں، بخدا کوئی کوتاہی نہیں کی اور نہ ہی میں اپنے کسی رشتہ دار کو

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۱۶ اسلام میں نظام حکومت

خلیفہ نامزد کر رہا ہوں؟

بلاشبہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خلیفہ مقرر کیا ہے، ان کی بات سنو اور اطاعت، بجالاؤ، لوگوں نے ایک زبان ہو کر کہا: ہم ان کی بات سنیں گے اور ان کی اطاعت کریں گے۔

پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پیغام پہنچانے اور بیعت لینے کا حکم دیا، چنانچہ عثمان رضی اللہ عنہ چلے ان کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت اسید بن سعید قرظی تھے، عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے کہا: کیا تم اس شخص کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہو جو اس نوشتہ میں مذکور ہے؟ لوگوں نے کہا: جی ہاں۔ جب حاضرین بیعت کر چکے تو ان کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیعت کی تاکہ لوگوں میں اس بات کا اعلان ہو جائے کہ وہ صرف مسلمانوں کی اصلاح چاہتے ہیں، اور انہیں فتنوں سے دور رکھنا چاہتے ہیں، پھر آپ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مختلف وصیتیں کیں۔ ①

۳۔ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ..... حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتخاب بدست شوریٰ ہوا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زخمی ہونے کے بعد ایک شورائی کمیٹی تشکیل دی جو چھ کبار صحابہ پر مشتمل تھی، وہ مقدس ہستیاں یہ تھیں علی، زبیر بن عوام، عبدالرحمن بن عوف، عثمان بن عفان، طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شوریٰ کے فیصلہ کے لئے مدت کی تحدید بھی کر دی اور فرمایا کہ تین دن کے اندر اندر فیصلہ ہو جانا چاہئے، نیز آپ رضی اللہ عنہ نے مشاورت کا خاکہ بھی ترتیب دے دیا کہ اگر کسی ایک پر سب کا اتفاق نہ ہو تو کثرت رائے پر عمل کیا جائے اور اگر جائبین میں تساوی ہو تو اس جانب کو ترجیح حاصل ہوگی جس کے ساتھ عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ عنہما) ہو۔ اگر اصحاب شوریٰ عبد اللہ بن عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) کی رائے پر رضا مند نہ ہو تو اس فریق کو ترجیح ہوگی جس کے ساتھ عبدالرحمن بن عوف ہوں، اس کے بعد اگر کوئی اختلاف کرے تو اس کی گردن اڑا دی جائے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوطحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو پچاس انصار صحابہ کے ساتھ شوریٰ کا نگران مقرر کیا کہ تین دن کے اندر اندر اہل شوریٰ اپنے میں سے کسی ایک کو امیر مقرر کر لیں، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وفات سے تھوڑا پہلے فرمایا: اے اللہ! ان پر تو ہی میرا خلیفہ ہے۔

چنانچہ اہل شوریٰ تین دن تک مسلسل دن رات مشاورت کرتے رہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ امیدواری سے دستبردار ہو گئے تھے اور وہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملتے رہے ان کے علاوہ مختلف علاقہ جات کے گورنرز سے بھی ملاقاتیں کیں اور ان سے مشاورت کرتے رہے، تاکہ ہم لوگوں نے اکثریت سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نامزد کیا، جب کہ اکثر اہل شوریٰ اور اکثر مسلمان حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں تھے، کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ رقیق القلب اور رحم دل تھے نیز مختلف مواقع پر مسلمانوں پر ان کے احسانات بھی تھے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غزوہ تبوک کے موقع پر اپنے مال کی بارش برسائی، بزر وما کو خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ تاہم حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کو مسجد میں جمع کیا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ پر عمل کرنے کا عہد لیا، عدل و انصاف میں پہلے دو خلفائے راشدین کی سیرت اپنانے کا عہد لیا پھر حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے عثمان رضی اللہ عنہ کے دست حق پرست پر بیعت کی، ان کے بعد مسلمانوں نے بیعت کی، البتہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قدرے تاخیر سے بیعت کی چونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اچانک بیمار ہو گئے تھے۔

حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے ذاتی دلچسپی کی بنا پر عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر سب سے پہلے بیعت نہیں کی اور نہ ہی اس میں ظلم کا کوئی شائبہ تھا، بلکہ عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے محض امانتداری صداقت، سچائی اور مسلمانوں کی مصلحت کے پیش نظر بیعت کی ابتدا کی، اکابر صحابہ کرام کے ساتھ دن رات مشاورت کرتے رہے، مختلف صوبہ جات کے گورنروں سے بھی مشاورت کی تب جا کر یہ فیصلہ کیا کہ ان کی شخصیت امت

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۱۷..... اسلام میں نظام حکومت

کے لئے زیادہ موزوں ہے، حضرت عبدالرحمن عوف کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زہد و تقویٰ، عقل، علم و فضل سابقہ اسلام، خوف خدا اور امت کی خیر خواہی سے سرشار ہونے کا پورا پورا یقین تھا، جیسا کہ علامہ باقلانی نے اس کی تصریح کی ہے۔

۴۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ..... حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد ہنگامی حالات میں خلیفہ مقرر کیا گیا تھا، کیونکہ مدینہ میں لا قانونیت چل پڑی تھی، تاریخ اسلام پر اس کے دور رس اثرات مرتب ہوئے، تاہم سابقہ خلفائے راشدین کے انتخاب میں جو اتفاق اور اجماع عام رہا وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے وزارت خلافت میں نہ رہا، چنانچہ مدینہ، مصر اور دیگر شہروں کے کبار مہاجرین و انصار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی البتہ اہل شام اور عوامیہ نے بیعت نہ کی، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی بابت منقول ہے کہ انہوں نے مجبوراً بیعت کر لی تھی، پھر یہ دونوں حضرات مدینہ سے مکہ کی طرف چل پڑے اور پھر وہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ایماء پر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خون کا بدلہ لینے کے لئے بصرہ کی طرف روانہ ہو گئے، تاہم ان دونوں حضرات نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل جمل کا معرکہ لڑا، اسی معرکہ میں ان دونوں کبار صحابہ کو شہید کر دیا گیا، تاہم حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قتل اور فتنہ سے الگ رہے اور اپنے گھر بیٹھ رہے، مہاجرین و انصار نے بیعت پر اصرار کیا تا کہ فتنہ ختم ہو اور مدینہ جو کہ دار الحجرت ہے فتنہ سے پاک رہے، ان حالات میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مطالبہ کیا گیا کہ وہ لوگوں سے بیعت لیں، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اصرار کے بعد اور اسی میں مصلحت دیکھتے ہوئے رضا مند ہوئے۔ ❶

خلاصہ..... اکثر مسلمانوں کی بیعت سے خلیفہ کا انتخاب ہوتا ہے بشرط یہ کہ اہل نظر، اہل رائے اور ارباب حل و عقد بیعت سے پہلے اسے نامزد کریں، کیونکہ اسلام میں شورئ کے نظم پر چلنے کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

رہی بات سابق خلیفہ کی ولی عہدی کی سو وہ محض تجویز ہے اگر امام بیعت نہ ہو تو اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا، نیز خلفائے راشدین کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا اور نہ ہی اموی خلفاء کے دور میں ایسا ہوا، ہاں البتہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی خلافت اس سے مستثنیٰ ہے۔ ❷ حکمرانی کے توارث کی ابتداء حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی ہے پھر یہ مستقل طریقہ بن کر چل پڑا حتیٰ کہ وجوبی شرائط کا بھی لحاظ نہ رکھا گیا، اگر ان حالات میں وحدت مسلمین اور سلسلہ فتوحات کو جاری رکھنا مطمح نظر ہوتا تا کہ اسلام دشمن عناصر کے مد مقابل مسلم حکومت مضبوط و مستحکم رہے۔

چوتھی بحث: امام کی شرائط..... جس شخص کو خلافت یا وزارت کے لئے نامزد کیا گیا ہو اس میں سات شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ یہ شرائط صرف امام کی نہیں بلکہ وزیر، گورنر وغیرہم کی بھی شرائط ہیں۔ ❸

اول..... یہ کہ اس شخص کو کامل ولایت حاصل ہو یا اس طور کہ وہ مسلمان ہو، آزاد ہو، مرد ہو، عاقل اور بالغ ہو۔

اسلام اس لئے شرط ہے چونکہ اس نے دین اور دنیا کی حفاظت کا سامان مہیا کرنا ہے۔ اور جب اسلام جواز شہادت کے لئے شرط ہے تو وہ ہر طرح کی ولایت عامہ کے لئے بھی شرط ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ❹

اللہ تعالیٰ نے کافروں کو مسلمانوں پر کوئی اختیار نہیں دیا۔ النساء ۴/۱۳۱

آزاد ہونا اس لئے شرط ہے چونکہ آزادی کمال کا نصف ہے چنانچہ جس شخص کو خلافت کا منصب سونپا جا رہا ہو وہ رعایا سے رتبہ میں کسی طرح

❶..... الشہید ص ۲۷۷، ابن سعد ۳/۳۱، الطبری ۵/۱۵۲۔ ❷ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے منبر پر چڑھ کر فرمایا تھا: اے لوگو! بخدا میں اس منصب کے اہل نہیں، تمہیں اختیار حاصل ہے جسے چاہو جملہ مالوہ ❸ حجة الله البالغة للدهلوی ۲/۱۱۱، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۴۔

کے نہ ہو۔ علامہ ماوردی کہتے ہیں: آزاد ہونا بھی امام کی ایک شرط ہے چونکہ غلام میں ولایت کا نقص ہوتا ہے بھلا جو شخص اپنی ذات پر ولایت نہیں رکھتا وہ کسی دوسرے پر کیا ولایت رکھتا ہوگا۔ نیز غلامی قبول شہادت کے لیے مانع ہوتی ہے۔ اس لئے غلام کا حکم دوسروں پر چلنا دشوار ہے۔ ①

مرد ہونا اس لئے شرط ہے چونکہ منصب خلافت جاں کسل اور جانفشانی کا منصب ہے بھلا صنف نازک میں اس منصب کو سنبھالنے کی کب سکتا ہوتا ہے نیز اس منصب جلیل کی کڑی ذمہ داریاں ہیں جیسے مثلاً جنگ، بغاوت، صلح، معاہدہ اور پرخطر حالات میں نظم و نسق برقرار رکھنا اور تدبیر سے کام لینا، گویا ان ذمہ داریوں پر پورا اترنا ایک عورت کے بس کا روگ نہیں، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پاتی جو منصب امامت کسی عورت کو سونپ دے۔“ ② اسی لئے فقہاء کا اجماع ہے کہ امام مرد ہو۔

بالغ ہونا امر بدیہی ہے، محتاج دلیل نہیں کیونکہ متذکرہ بالا مہمات میں پورا اترنا بچے کے بس کا روگ نہیں جب کہ بچہ تو اپنے افعال کا بھی مسئول نہیں۔ ③

رہی بات عقل کی سو ہر خاص و عام تصرف کے صحیح ہونے کے لئے عقل مطلوب ہے، چنانچہ نماز، روزہ جیسی شرعی تکالیف کے لئے ادنیٰ حد کافی نہیں ہوتی بلکہ ان میں بھی رائے کا رائج ہونا ضروری ہے یاں طور کہ مکلف صحیح طرح سے تمیز کر سکتا ہو، اچھی سمجھ بوجھ رکھتا ہو، سہوا و غفلت سے دور ہو، ذکاوت سے مشکلات اور معضلات کا بطریق احسن حل نکال سکتا ہو۔ علامہ ماوردی نے یہی لکھا ہے۔ ④

دوم: عدالت..... یعنی جس شخص کو ارباب حل و عقد نے خلافت کے لئے تجویز کیا ہو عادل ہو۔ عادل ہونے کا معنی ہے کہ وہ دیا نثار ہو، عمدہ اخلاق سے مزین ہو، چنانچہ شرط عدالت ہر طرح کی ولایت کے لئے معتبر قرار دی گئی ہے، عدالت کی تفصیل یہ ہے کہ مطلوب شخص سچ بولنے والا ہو، ظاہر امانتدار ہو، عقیف و پاکدامن ہو، حرام کردہ امور سے پاک ہو، گناہوں سے دور رہتا ہو، ہر قسم کے اخلاقی جرم سے دور ہو، غضب و روضا میں بے اندیشہ ہو، مرؤت کو استہمال میں لانے والا ہو۔

سوم..... کفایتی علم جس سے پیش آمدہ مسائل کا اجتہادی حل نکالا جاسکتا ہو اور احکام شرعیہ کا استنباط کیا جاسکتا ہو۔ یہ شرط علماء کے درمیان متفق علیہ ہے۔ ⑤ عالم صرف اسی صورت میں مجتہد ہو سکتا ہے جب وہ احکام شرعیہ کا علم رکھتا ہو اور چارمآخذ قرآن، سنت، اجماع اور قیاس سے استنباط کا طریقہ جانتا ہو، نیز سیاسی، اقتصادی، معاشرتی اور ثقافتی تغیرات اور حالات حاضرہ پر بھی اس کی گہری نظر ہو۔

چہارم..... سیاسی، عسکری اور انتظامی مسائل میں بالغ رائے رکھتا ہو، علامہ ماوردی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: امام ایسی رائے رکھتا ہو جس سے رعایا کا نظم و تدبیر اور مصالح کی حسن تدبیر کو وجود دے سکتا ہو۔ ⑥ علماء نے اس شرط کو ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے کہ امام کے پاس تجربہ اور مہارت ہو جس سے وہ ملکی اور سیاسی معاملات کو بطریق احسن نبھاسکے۔ ⑦

پنجم..... امام میں شخصی صفات بھرپور موجود ہوں، مثلاً امام میں جرأت، شجاعت، شرافت وغیرہ جیسی صفات سے مزین ہوتا کہ دشمن کے ساتھ جہاد، حدود کا قیام، ظالم سے انصاف لینا اور احکام شرعیہ کا نفاذ عمل میں لاسکے۔ ⑧

ششم..... جسمانی اعتبار سے امام کامل ہو، یعنی حواسہ خمسہ، قوت سماعت، بصارت، زبان وغیرہ سلامت ہوں، دیگر جسمانی اعضاء بھی سلامت ہوں، اگر امام میں کوئی بدنقص پیدا ہو گیا تو علامہ ماوردی رحمۃ اللہ علیہ نے نقص کی تین اقسام بیان کی ہیں ان کے احکام بھی الگ

①..... الاحکام السلطانیہ ص ۶۱۔ ② رواہ البخاری واحمد والنسائی والترمذی وصححه عن ابی بکرۃ۔ ③ المرجع السابق الفصل فی الملل والنحل لابن حزم ۳/۱۰۱۔ ④ المرجع السابق۔ ⑤ المرجع السابق ص ۴، الرد علی الباطنیہ للغزالی ص ۷۵۔ ⑥ الاحکام السلطانیہ ص ۴۔ ⑦ اصول الدین للبغدادی ص ۷۷۷۔ ⑧ المواقف ۸/۳۴۹، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۶۱، الفصل ۲۶۔ ⑨ المراجع السابق، العقائد النسفیہ ص ۱۴۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۱۹..... اسلام میں نظام حکومت
الگ ہیں۔

۱..... حواس میں نقص پیدا ہو گیا۔

۲..... اعضاء میں نقص پیدا ہو گیا۔

۳..... تصرف میں نقص آ گیا۔ ❶

(۱)..... حواس میں نقص کی بھی تین اقسام ہیں۔ ایک قسم امامت کے مانع ہے، دوسری مانع نہیں، تیسری مختلف فیہ ہے۔ وہ قسم جو مانع

امامت ہے اس میں دو چیزیں آتی ہیں۔

(۱)..... عقل جاتی رہی۔ (۲) بینائی ختم ہو گئی۔

چنانچہ یہ دو نقص پیدا ہونے کی وجہ سے امام خلافت کے قابل نہیں رہتا۔ دوسری قسم جو امامت کے مانع نہیں اس میں بھی دو چیزیں ہیں:

(۱)..... سو گھنے کی حس جاتی رہی۔ (۲)..... چکھنے کی حس مفقود ہو گئی۔

چنانچہ یہ ایسی نقص ہیں جن سے رائے اور قوت عمل متاثر نہیں ہوتی لہذا امام بحال رہے گا۔

تیسری قسم جو مختلف فیہ ہے اس میں بھی دو چیزیں شامل ہیں: بہرہ اور گونگا پن، چنانچہ ابتداء تو یہ دونوں نقص مانع امامت ہیں یعنی گونگے یا بہرے شخص کو امام نہیں بنایا جائے گا اور اگر امام میں یہ نقص پیدا ہو جائیں تو ایک جماعت کہتی ہے کہ امام معزول ہو جائے گا اور یہ صحیح مذہب ہے، دوسری جماعت کہتی ہے امام معزول نہیں ہوگا۔ جب کہ تیسری جماعت کہتی ہے اگر امام لکھنا جانتا ہو تو امامت سے معزول نہیں ہوگا اگر لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہو تو معزول ہو جائے گا کیونکہ لکھا ہوا سمجھ میں آ جاتا ہے جب کہ اشارات میں تردد رہتا ہے۔

(ب)..... اعضاء مفقود ہوں، اس کی چار قسمیں ہیں۔

اول..... ایسا نقص جو امام کی تجویز اور اسے بدستور باقی رکھنے پر اثر انداز نہیں ہوتا، اس سے مراد ایسا نقص جو رائے، عمل، اٹھنے بیٹھنے اور

ظاہری صورت کو متاثر نہ کرے جیسے، آلہ تناسل کا کٹنا ہوا ہونا، فوطوں کا کٹنا ہوا ہونا، کان کا کٹنا ہوا ہونا۔ گویا مقطوع الذکر شخص کو امامت کے لئے تجویز کیا جاسکتا ہے اور اگر امام کا آلہ تناسل کاٹ دیا جائے تو وہ بھی امامت پر بحال رہے گا۔

دوم..... ایسا نقص جو عقد امامت کے مانع ہو اور اس نقص کے پیدا ہونے پر امامت بھی باقی نہ رہے جیسے دونوں ہاتھوں کا کٹ جانا یا دونوں

ناگوں کا کٹ جانا۔

سوم..... ایسا نقص جو ابتداء عقد امامت کے لیے مانع ہو، البتہ اگر امام میں نقص پیدا ہو جائے تو امام کا باقی رہنا مختلف فیہ ہے، یہ ایسا نقص

ہے جس سے قوت عمل یا اٹھنے بیٹھنے کی آدھی قوت مفقود ہو جائے جیسے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کا کٹ جانا۔ چنانچہ جس شخص میں یہ نقص موجود

ہو اسے ابتداء امام تجویز کرنا صحیح نہیں البتہ اگر افعال امام میں یہ نقص پیدا ہو جائے تو آیا وہ امامت پر باقی رہے گا یا معزول ہو جائے گا متذکرہ بالا

اختلاف اس میں بھی ہے۔

چہارم..... ایسا نقص جو امامت کے باقی رہنے میں مانع نہ ہو البتہ ابتداء امام کی تجویز میں بھی اس کا اثر ہوگا یا نہیں سو اس میں اختلاف ہے،

اس سے مراد ایسا نقص ہے جس سے جسمانی بد صورتی لاحق ہو جائے لیکن عمل اور اٹھنے بیٹھنے کی قوت اس سے متاثر نہ ہو جیسے ناک کٹ جانا، ایک

آنکھ کا ضائع ہو جانا، چنانچہ یہ اس کی امامت باقی رہنے میں مؤثر نہ ہوگا۔ البتہ اس کو امام مقرر کرنے سے مانع ہونے میں دونوں مذاہب

میں اختلاف برقرار ہے۔ ایک قول میں مانع دوسرے میں مانع نہیں۔

ج: نقص تصرف..... کی دو قسمیں ہیں: حجر اور قہر۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۲۰ اسلام میں نظام حکومت

حجر..... یہ ہے کہ کوئی شخص جو امام کے اعوان و انصار میں سے ہو امام پر مستولی ہو جائے جو احکام کا نفاذ کرتا ہوتا ہم معصیت اور علانیہ مشقت کا ارتکاب نہ کرتا ہو تو ایسے مغلوب امام کی امامت صحیح ہے لیکن مسلط کے افعال پر نظر رکھی جائے گی، اگر اس کے افعال احکام شرعیہ اور عدل و انصاف کے موافق ہوں تو اس کے افعال بحال رکھے جائیں گے اور اگر عدل و انصاف اور احکام شرعیہ کے مخالف ہوں تو رد کر دیئے جائیں گے اس صورت میں مسلط کو حکومت سے الگ کرنا واجب ہے۔

قہر..... اس کی تفصیل یہ ہے کہ مثلاً امام دشمن کے ہاتھوں قید ہو گیا اور خلاصی کی کوئی صورت نہ بن پڑے ایسی صورت میں ابتداءً ایسے شخص کو امام بنانا ممنوع ہے اگر امام بنادینے کے بعد قید کر لیا جائے۔ تو پوری قوم پر واجب ہے کہ اسے رہا کر لیا جائے، یہ امام امامت سے معزول تصور نہیں ہوگا الا یہ کہ مسلمان اس کی رہائی سے بالکلیہ مایوس ہو جائیں۔

ہفتم: نسب..... اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس شخص کو امامت کے لئے تجویز کیا جا رہا ہو وہ قریشی ہو، یہ شرط مختلف فیہ ہے۔ ① جبکہ متذکرہ بالا شرائط متفق علیہ ہیں۔

چنانچہ اہل سنت کہتے ہیں: امام کا قریشی ہونا واجب ہے کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”الائمة من قریش“۔ آئمہ قریشی ہوں۔ ایک اور حدیث ہے: ”قریشی کو مقدم کرو اس پر کسی دوسرے کو مقدم نہ کرو۔“ ایک اور حدیث میں ہے: ”امر خلافت قریش میں بدستور رہے گا بشرط یہ کہ جب تک قریش استقامت دکھاتے رہیں۔“ یا فرمایا: ”جب تک دین پر قائم رہیں۔“ ②

خوارج اور معتزلہ کہتے ہیں..... امامت ہر مسلمان کا حق ہے بشرط یہ کہ شرائط موجود ہوں۔ لیکن ملاحظہ ہو کہ شرعی فقہاء جو امامت کے لئے نسب کی شرط کا نظریہ رکھتے ہیں اسی طرح بعض دوسرے احکام میں بھی اس طرح کی شرط کا لحاظ رکھتے ہیں جیسے زوجین میں کفو کی شرط، تاہم یہ شرط اصول مساوات کے منافی نہیں، کیونکہ مساوات افراد کے لئے حقوق اور ان کی ذمہ داریوں میں ثابت ہے، لیکن امامت اور کفالت میں لوگوں کے عرف و عادت اور مصلحت کی رعایت رکھی جاتی ہے اور اس میں حکمت متعینہ کے پیش نظر حکم مقصود و محدود ہے۔ ③

قریش کو عرب میں صدارت حاصل رہی ہے، اور قریش نے مدینیت اور معاشرت کو فروغ دیا، اکثر لوگ قریش کی اتباع میں رہے، جاہلیت سے قریش کی بات نافذ العمل سمجھی جاتی رہی، لہذا مصلحت بھی اسی میں ہے کہ خلافت اور سیاست کو بھی قریش ہی میں متصور سمجھا جائے۔ چنانچہ جب معاملہ متغیر ہو جائے اور غلبہ اسے حاصل ہو جائے جسے لوگوں کی اکثریت منتخب کر لے تو میرے نزدیک انعقاد خلافت کے مانع کوئی چیز نہیں جیسے خلافت عثمانیہ۔

چنانچہ ابن خلدون لکھتے ہیں: اس کا مقصد یہ نہیں کہ قریشی ہونا ضروری ہے بلکہ یہ ہے کہ قریشی کو عربوں میں جو قوت، وقار، عددی کثرت، جرأت اور بہادری حاصل تھی اس کے تحت دراصل وہی اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے تھے اور انہیں پر عربوں کا اتفاق ہو سکتا تھا۔

ڈاکٹر ضیاء الدین وغیرہ نے اس شرط سے اتفاق نہیں کیا، ان کا مؤقف ہے کہ اسلام نے عصیت کا اعتبار نہیں کیا بالخصوص قانون سازی اور

① الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۴، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۶۲، الفصل ۲۶، الملل والنحل للشہر السنانی (۱۹۹/۱)، اصول الدین للبغدادی ص ۲۷۵، الموافق ۸/۳۹۲۔ ② الحدیث الاول رواہ احمد و ابو یعلیٰ والطبرانی عن بکیر بن وہب والثانی رواہ الطبرانی عن علی والثالث رواہ الطبرانی عن ثوبان (مجمع الزوائد ۲۸/۵)۔ ③ قانون نظریات السیاسیۃ الاسلامیۃ للڈکٹور النریس ص ۲۵۴۔

معاشرتی معاملات میں، قریشی ہونے کی شرط کا دار و مدار قوت و اطاعت کے لئے تھا، چنانچہ جب عصیت کا اعتبار نہیں کیا گیا بلکہ اسے نظام حکومت میں ممد و معاون سمجھا گیا ہے اس لئے یہ شرط ضروری قرار نہیں دی گئی، چنانچہ مشروع طریقہ کے مطابق خلیفہ کا انتخاب کیا جائے گا تاکہ مسلمانوں کی رضامندی بھی شامل رہے۔

البتہ اس شرط کے پیش نظریہ لازمی ہے کہ ایسے شخص کو امامت کے لئے منتخب کیا جائے جس کے پیچھے مسلمانوں کی اکثریت چلتی ہو تاکہ اس کی اطاعت کی جائے اور انتظامی امور کے لئے اسے قوت مہیا ہو سکے، گویا یہ شرط وحدت امت پر مرتب ہوتی ہے اور اسباب اختلاف کی نفی کرتی ہے۔ ① وقت واحد میں متعدد آدمہ کا ہونا جائز نہیں کیونکہ اس سے مسلمانوں میں تفریق ہو جاتی ہے جب کہ مسلمانوں کو ایک اکائی بنائے رکھنا واجب ہے، اور اب جو مختلف اسلامی حکومتیں ہیں تو عصر حاضر میں عالمی معاشرتی حالات اس امر کے مقتضی ہیں، نیز سیاست، معیشت، عسکریت اور بیرونی سطح پر وحدت بنائے رکھنا ممکن ہے۔

پانچویں بحث: امام کی ذمہ داریاں / فرائض..... فقہاء نے امام کے دس فرائض ذکر کئے ہیں، تاہم حالات کے پیش نظر امام کے فرائض میں اضافہ بھی ہو سکتا ہے یہی دس فرائض حتمی نہیں، ان فرائض کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، ② (۱) دینی فرائض اور (۲) سیاسی فرائض۔

دینی فرائض:

اول: حفاظت دین..... یعنی امام دینی احکام اور حدود کی حفاظت کرے، مخالفت سے اجتناب کرے۔ علامہ ماوردی کہتے ہیں: اصول دین پر دین کی حفاظت کرے، اگر کوئی مبتدع ڈنڈی مارے یا دین میں کوئی بدخواہ شبہ پیدا کرے تو امام ایسے عناصر کے شبہات دور کرے اور درست و صواب کو اس کے سامنے رکھے، حقوق اور حدود کا التزام کرے تاکہ ہر طرح کے خلل سے دین محفوظ رہے اور قوم ایک اکائی میں جاتی رہے۔

دوم: دشمنوں سے جہاد..... معاندین اسلام سے جہاد کرنا امام کا فریضہ ہے، امام اولاً اسلام کی دعوت دے، اگر دشمن انکار کر دے تو جزیہ کا مطالبہ کرے، تاکہ دین کی حقانیت غالب رہے، البتہ جہاد مسلمانوں کی قوت بالفعل موجود ہونے کے ساتھ مشروع ہے نیز دشمن بھی مسلمانوں یا مسلم علاقہ کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کر رہا ہو، جیسے آیا جا ہوتا ہے۔

سوم: غنائم اور صدقات کی وصولی..... غنائم سے مراد ایسے اموال جو کفار کے ذمہ و واجب ہوں اور صدقات سے مراد ایسے اموال جو مسلمانوں کے ذمہ واجب ہوں، چنانچہ امام ان دونوں طرح کے اموال کی وصولی یقینی بنائے، کیونکہ حکومت کی مضبوطی کا دار و مدار معیشت کی مضبوطی پر ہے۔

چہارم: شعائر اسلام کا قیام..... شعائر اسلام جیسے نماز، جمعہ، عیدین، روزہ، حج وغیرہ کا قیام کرے، خلیفہ نماز کے لئے آئمہ اور موزنین تعینات کرے، جب مسجد میں آئے تو خود جماعت کرائے، دن کے وقت رمضان میں لوگوں پر نظر رکھے جو شخص علانیہ روزہ کھائے اور وہ معذور بھی نہ ہو اسے سزا دے، فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے بہتر سے بہتر سہولیات کا انتظام کرے۔ ③

①..... النظریات السياسية ص ۲۵۷۔ ② الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۴، حجة الله البالغه للذهبی ۱۳۲/۲، غایۃ المنتہی

۳۴۹/۳۔ ③ الاحکام السلطانیہ ص ۹۶۔

سیاسی فرائض

اول: امن عامہ کا قیام..... ملکی سطح پر امن عامہ کو یقینی بنانا امام کا فریضہ ہے، ماوردی کہتے ہیں: ملکی حفاظت اور امن عامہ کا انتظام اور حرمت سے قوم کو دور رکھنا امام کی ذمہ داری ہے تاکہ لوگ آسانی اور سہولیات کے ساتھ ضروریات زندگی پوری کر سکیں اور حالت سفر میں ان کی جان اور مال محفوظ رہے، آج کل محکمہ پولیس اس ذمہ داری کو سنبھالتا ہے۔

دوم: دفاع..... امام دشمن سے مستحکم بنیادوں پر دفاعی انتظامات کرے تاکہ کسی دشمن کو میلی آنکھ سے اسلامی ریاست کی طرف دیکھنے کی جرات نہ ہو۔

سوم: امور عامہ پر گہری نظر..... علامہ ماوردی کہتے ہیں: امام بذات خود قومی معاملات میں دلچسپی لے، قوم کے احوال کا تفحص کرے تاکہ قوم کی سیاسی خوشحالی بحال رہے، امام خود لذات اور عبادات میں مشغول ہو کر قومی معاملات سے غافل نہ رہے، چونکہ امانتدار سے بھی بسا اوقات خیانت ہو جاتی ہے اور خیر خواہ سے بھی بسا اوقات دھوکا سرزد ہو جاتا ہے۔

چہارم: عدل و انصاف کا قیام..... امام لوگوں کے درمیان عدل و انصاف کے قیام کو یقینی بنائے لوگوں میں عدل و انصاف کا قیام دو طرح سے ممکن ہے۔

الف..... جو لوگ جھگڑ رہے ہوں ان پر شرعی احکام نافذ کرے، لوگوں کے مقدمات نمٹائے تاکہ ظالم تعدی نہ کر سکے اور مظلوم کمزور نہ رہے۔
ب..... مجاہد اللہ کو محفوظ رکھنے کے لئے حدود کا قیام کرے اور حقوق العباد کو اطلاق و ہلاک سے محفوظ رکھے۔
پنجم: مالی انتظام..... شفاف انتظامی طریقوں سے اموال کی وصولی اور ادائیگی یقینی بنائے، جو لوگ مستحقین ہوں انہیں بیت المال سے دے، اسراف سے گریز کرے۔

ششم: ملازمین کی تعیین..... ملازمین کے لئے آسامیاں تخلیق کرنا امام کا فریضہ ہے، اور ملازمت قابل، اہل اور دیانتدار لوگوں کو دی جائے، کیونکہ ملازمین حکومت کا دایاں بازو ہوتے ہیں۔

علاوہ ازیں اگر کوئی اہم واقعہ پیش آجائے تو امام حسن تدبیر سے قوم کی بہتری کو سامنے رکھ کر اسے نمٹائے، اس میں خیال رکھے کہ قرآن و سنت کی خلاف ورزی نہ کرے۔ ❶

چھٹی بحث: خلافت امام کی انتہاء..... خلیفہ کی ولایت تین امور سے کسی ایک کے ساتھ ہو جاتی ہے۔ ❷

اول: موت..... زوال امامت کا یہ طبعی سبب ہے کیونکہ امام کی خلافت اس کے عرصہ حیات کے ساتھ موقت ہوتی ہے، وراثت سے خلافت کا استحقاق جائز نہیں، بلکہ اہل اختیار کو انتخاب امام کا حق حاصل ہے۔

ڈاکٹر سنہوری کی رائے ہے کہ خلافت کو محدود مدت کے ساتھ موقت کرنا اسلامی روح کے منافی نہیں۔ ❸

دوم: بذات خود امام کی دستبرداری..... حقیقت میں یہ خلیفہ کا شخصی حق ہے، چنانچہ امام جب چاہے اس منصب عظیم سے دستبردار ہو سکتا ہے، اگر اسے اسی منصب پر باقی رہنے پر مجبور کیا جائے تو یہ اکراہ ہوگا جو اس منصب عظیم کے مناسب نہیں، علامہ ماوردی کہتے ہیں: اگر

❶ الموافقات للشاطبی ۱۰/۲، الاحکام الامدی ۳/۴۸، المستصفی للفرغانی ۱/۴۰۔ ❷ الاحکام السلطانیہ ص ۹، السلطات

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۲۳..... اسلام میں نظام حکومت
امام بذات خود امامت سے دستبردار ہو جائے تو خلافت ولی عہد کو منتقل ہو جائے گی گویا دستبرداری موت کے قائم مقام ہوگی، یعنی خلافت کا معاملہ ارباب حل و عقد کے ہاتھ میں چلا جائے گا کیونکہ دستبردار کو خلافت قوم کے اختیار سے ملی تھی اس کا ذاتی حق نہیں تھا۔

سوم: معزول ہو جانا..... یعنی امام کی حالت متغیر ہو جائے تو معزول ہو جاتا ہے۔ تاہم دو عیبوں سے امام امامت سے نکل جاتا ہے یا تو اس کی عدالت مجروح ہو جائے یا اس کے جسم میں کوئی نقص پیدا ہو جائے، عدالت فسق و فجور سے مجروح ہو جاتی ہے مثلاً امام سے ممنوعات کا ارتکاب ہو گیا، منکرات کا ارتکاب کر بیٹھایا خواہشات و شہوات پر پل پڑا۔ بدن میں نقص۔ مثلاً عقل یا بصارت جاتی رہی یا گونگا ہو گیا، یا دونوں ہاتھ کٹ گئے یا دونوں پاؤں کٹ گئے، یا تصرف میں نقص آ گیا تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

معزولی کا اختیار قوم کے ہاتھ میں ہوتا ہے کیونکہ خلیفہ اپنی حکمرانی قوم سے لیتا ہے اور خلیفہ کو ذاتی حقیقت کے دعوے کا اختیار حاصل نہیں ہوتا، جیسا کہ قرون وسطیٰ میں یورپ کے بادشاہوں کا یہ دعویٰ تھا، جس طرح امام خطا سے معصوم نہیں ہوتا ایسے ہی اسے دعوئے حقیقت حاصل نہیں ہوتا، امام کو قانون سازی کا حق بھی نہیں بلکہ وہ احکام شریعت کا نفاذ کرتا ہے۔

امام کو روحانی تسلط بھی حاصل نہیں ہوتا جیسا کہ کنسیہ کے پوپ کو حاصل ہوتا تھا چنانچہ امام تحلیل و تحریم اور مغفرت کا اختیار بھی نہیں رکھتا۔

ساتویں بحث: امام کے حقوق..... ماوردی نے امام کے حقوق یعنی مسلمانوں کے فرائض بیان کئے ہیں اور وہ دو چیزیں ہیں۔
۱..... غیر معصیت میں امام کی اطاعت و فرمانبرداری۔

۲..... جب تک امام کی حالت متغیر نہ ہو اس کی مدد و نصرت کرنا۔

ماوردی کہتے ہیں: جب امام قوم کے حقوق پورے کرے اور اپنے فرائض ادا کرے گویا اس نے اللہ تعالیٰ کا حق ادا کر دیا، ایسے میں قوم پر دو چیزیں واجب ہیں۔ اطاعت اور نصرت۔

۱: حق اطاعت..... جب مسلمانوں کی اکثریت امام کے ہاتھ پر بیعت کرے تو سب مسلمانوں پر اس کی اطاعت واجب ہو جاتی ہے، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت پر ہے۔“ اور جو شخص جماعت سے الگ ہوا اسے دوزخ میں جھونکا جائے گا۔ ”جو شخص بالشت کے برابر بھی جماعت سے جدا ہوا گویا اس نے اسلام کا مضبوط کڑا گردن سے نکال پھینکا۔“ ①

چنانچہ امام کی اطاعت بجالانا قوم کا فریضہ ہے، امام کی طرف سے پیش کردہ قوانین اور دیگر ذمہ داریاں واجب النفاذ ہوں گی، جیسے لازمی بھرتی اور مالدار طبقہ پر لگائے جانے والے ٹیکسز جو کلوۃ کے علاوہ ہوں اور ملک کو ان کی اشد ضرورت ہو۔

اطاعت کا التزام مختلف آیات اور احادیث سے ثابت ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور تم میں سے جو صاحب اختیار ہوں ان کی بھی۔ النساء ۵۹/۴

اولوالأمر سے مراد حکام بالا اور علماء ہیں، جیسا کہ مفسرین اور صحابہ نے بیان کیا ہے۔ احادیث میں سے ایک حدیث یہ ہے۔ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے اوپر واجب ہے کہ تم امیر کی بات سنو اس کا حکم بجالاؤ خواہ تم تنگدست ہو یا خوشحال، حالت اختیار میں ہو یا اکراہ میں ② دوسری حدیث ہے۔“ مسلمان آدمی پر واجب ہے کہ وہ امیر کی بات سنے اور ماننے خواہ وہ اسے پسند ہو یا ناپسند، ہاں البتہ اگر امیر

①..... الحدیث الاول رواہ الترمذی والنسائی والطبرانی۔ الثانی رواہ الترمذی والشالٹ رواہ احمد ورجالہ ثقات۔ ② رواہ البزار

عن سعید بن عبادہ وفيہ حصین بن عمرو وهو ضعيف۔ وكذا للبخاری ومسلم، والموطأ والنسائی عن عبادۃ بن الصامت۔

محکم دلائل وبراہین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۲۴ اسلام میں نظام حکومت

معصیت کا حکم دے تو پھر مسلمان نہ اس کی بات سنے اور نہ مانے۔ امام کی اطاعت سے خروج جائز نہیں ہے، کسی ایسے سبب کو حجت بنا کر بھی خروج جائز نہیں جو نص قطعی سے منصوص نہ ہو، تاکہ امت ایک کائی اور وحدت میں جڑی رہے اور امت کا شیرازہ بکھیرنے نہ پائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”غفریب بری بری باتیں ظاہر ہوں گی، فتنے اور نئی باتیں سامنے آئیں گی، جو شخص امت کی جمعیت میں تفریق ڈالنا چاہے اس کا سر قلم کر دو خواہ وہ جو بھی ہو۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اور ارشاد یہ بھی ہے۔ ”اگر تم نے ایک شخص پر امامت کے معاملہ میں اتفاق کر رکھا ہو اور تمہارے پاس کوئی دوسرا شخص آئے جو تمہارا اعصا توڑنا چاہے یا تمہاری جمعیت میں افتراق ڈالنا چاہے تو اسے قتل کر دو۔“ ایک اور حدیث ہے۔ ”جو شخص بھی خروج کرے اور میری امت میں تفرقہ ڈالنے کے درپے ہو اس کی گردن اتار کر رکھ دو۔“ ❶ رواہ مسلم عن عرفہ

اور یہ بدیہی امر ہے کہ اطاعت بقدر استطاعت ہوتی ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَا يَكُلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

اللہ تعالیٰ نے ہر نفس کو اس کی وسعت کے بقدر مکلف بنایا ہے۔ البقرة ۲۸۶/۲

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: جب ہم سمع و اطاعت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر بیعت کرتے تو آپ فرماتے: ان امور میں جن میں تم استطاعت رکھتے ہو۔ ❷

اور اگر امام سے کوئی ایسی خطا سرزد ہو جائے جو اصول شریعت سے میل نہ رکھتی ہو تو رعایا میری نرمی، حکمت اور موعظت کے ساتھ خیر خواہی لازم ہے، چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین خیر خواہی ہے، صحابہ نے عرض کیا: اللہ کے رسول! کس کے لئے خیر خواہی ہے؟ آپ نے فرمایا: اللہ کے لئے، اس کے رسول کے لئے، اللہ کی کتاب کے لئے، مسلمانوں کے آئمہ کے لئے اور عام مسلمانوں کے لئے ❸ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ حق بلند کرنے کی بھی اجازت مرحمت فرمائی ہے۔

چنانچہ ارشاد فرمایا: افضل جہاد، ظالم سلطان کے سامنے کلمہ حق کہنا ہے۔ ❹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے۔ ”تم میں سے کوئی شخص کسی برائی کو دیکھے تو اسے ہاتھ سے روکے، اگر اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو زبان سے روکے اور اگر اس کی طاقت بھی نہ رکھتا ہو تو دل میں اسے برا سمجھے، اور یہ ایمان کا کمزور درجہ ہے ❺ اگر امام میں خیر خواہی نہ ہو تو صبر کرنا واجب ہے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جو شخص اپنے امیر کی کوئی بری بات دیکھے جسے وہ ناپسند کرتا ہو تو وہ صبر کرے چونکہ کسی کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ بالشت کے برابر بھی جماعت سے الگ ہو، جو جس نے ایسا کیا وہ جاہلیت کی موت مرا۔ ❶

البتہ اگر امام سے ایسی غلطیاں واقع ہوں جن کی اطاعت جائز نہیں، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اللہ تعالیٰ کی معصیت میں کسی کی اطاعت جائز نہیں، اطاعت تو بھلائی میں ہوتی ہے۔“ ایک اور حدیث ہے۔ ”اس شخص کی اطاعت جائز نہیں جو اللہ کی اطاعت نہ کرتا ہو۔“ ❷

مسلم انقلاب..... اگر معاشرتی برائیاں بڑھ رہی ہوں اور حکومت بھی بے چینی اور اضطراب کا شکار ہو تو کیا عوام کی طرف سے مسلح انقلاب جائز ہوگا؟

اس ضمن میں، میں دو حدیثیں ذکر کروں گا اور پھر ان کے بعد فقہاء کی مختلف آراء جو انہی احادیث سے مستنبط ہیں ذکر کروں گا۔

- ❶... انظر احادیث لزوم الجماعة فی مجمع الزوائد (۲۲۲/۵) رواہ البخاری ومسلم وابو داؤد الترمذی والنسائی عن ابن عمر: ❷... ما مسلم عن ابی رقیہ تمیم بن الداری: ❸... رواہ ابن ماجہ عن ابی سعید الخدری ورواہ احمد وابن ماجہ، الطبرانی والبيهقي عن ابی امامة: ❹... رواہ احمد ومسلم واصحاب السنن الاربعة عن ابی سعید الخدری: ❺... رواہ الطبرانی بلفظ آخر وفيه متروك (مجمع الزوائد ۲۱۹/۵)۔ سبق تخريجه

پہلی حدیث جو مسلم نے عوف بن مالک اشجعی سے روایت کی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہارے بہترین حکمران وہ ہیں جن سے تم محبت کرو اور وہ تم سے محبت کریں، وہ تمہیں دعا دیں اور تم انہیں دعا دو۔ اور تمہارے بدترین حکمران وہ ہیں جن سے تم بغض رکھو اور وہ تم سے بغض رکھیں اور تم ان پر لعنت بھیجو اور وہ تم پر لعنت بھیجیں۔ ہم نے عرض کیا: ”اے اللہ کے رسول! کیا ہم ایسے موقع پر انہیں اٹھانہ بھیجیں؟“ آپ نے فرمایا: نہیں! جب تک وہ تمہارے درمیان نماز قائم رکھیں نہیں! جب تک وہ تمہارے درمیان نماز قائم رکھیں۔“

دوسری حدیث بخاری وغیرہ نے روایت کی ہے ”چنانچہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بیعت کے لئے پکارا، ہم نے سمع و اطاعت پر بیعت کی کہ ہم حالت نشاط، اکراہ (مجبوری) تنگدستی، خوشحالی میں اور حقوق میں ہمارے اوپر دوسروں کو ترجیح دینے (ہر حال) میں فرمانبرداری کریں گے۔ اور اہل اقتدار سے اس کے اقتدار میں جھگڑا نہیں کریں گے الا یہ کہ تم ایسا کھلا کفر دیکھو جس کے بارے میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے واضح ثبوت موجود ہو۔“

اصل الاصول امت کی وحدت اور امت کو ایک اکائی میں پردے رکھنا ہے چنانچہ حدیث ہے۔ ”جب دو خلفاء کے ہاتھوں پر بیعت ہو جائے تو ان میں سے ایک کو قتل کر دو۔“ ❶

ان احادیث کی روشنی میں صرف ایک صورت میں مسلح خروج جائز ہے اور وہ یہ کہ جب امام صریح کفر کا مرتکب ہو۔ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بالجملة جب امام ضروریات دین میں سے کسی صریح امر ضروری کا انکار کر کے ارتکاب کفر کر بیٹھے تو اسے قتل کرنا حلال ہے بلکہ واجب ہے، اگر امام امر ضروری کا انکار نہ کرے تو اس کا قتل حلال نہیں۔ کیونکہ امام کے کفر کی صورت میں دینی مصلحت فوت ہو جاتی ہے، بلکہ قوم پر مفسدہ کا خوف ہے، گویا امام کے ساتھ قتال جہاد فی سبیل اللہ ہوگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”سمع و اطاعت مسلمان پر واجب ہے خواہ اسے پسند ہو یا ناپسند، بشرط یہ کہ مسلمان کی معصیت کا حکم نہ دیا گیا ہو اور جب اسے معصیت کا حکم دیا جائے تو پھر سمع و اطاعت کا کوئی جواز نہیں۔“ ❷ بعض مصنفین حدیث نے متذکرہ بالا دو حدیثوں سے اطاعت و مسلح انقلاب کے متعلق چار اصول مستنبط کئے ہیں۔ ❸ اور وہ یہ ہیں۔

اول..... وہ امیر جو ریاست میں شرعی حکومت کا نمائندہ ہو اس کا عوام پر اطاعت کا حق ہے، قطع نظر اس کے کہ کوئی جماعت یا کوئی فرد اسے ناپسند کرتا ہو یا بعض ملکی معاملات میں اس کی سیاست سے کوئی فرد راضی نہ ہو۔

دوم..... اگر حکومت ایسے قوانین یا احکام کا اقدام کرے جو صراحتہ شریعت کے منافی ہوں یا ان کا دار و مدار معصیت پر ہو تو سمع و اطاعت کا جواز نہیں۔

سوم..... اگر حکومت جان بوجھ کر کوئی ایسا مؤقف اختیار کرے جو نصوص قرآنیہ کے خلاف کھلا چیلنج ہو تو یہ موقف کفر بواح (کھلا اور صریح کفر) کہلائے گا، اس صورت میں امیر کے ہاتھ سے اختیار حکومت لے لینا واجب ہے۔

چہارم..... اگر کھلے کفر کا ارتکاب نہ ہو اور امیر کو حکومتی اختیار سے الگ کرنا ضروری ہو تو اس صورت میں واجب ہے کہ کارروائی معاشرتی اقلیت کی طرف سے مسلح نہ ہو کیونکہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایسی صورت میں مسلح کارروائی سے منع کیا ہے، آپ کا ارشاد ہے۔ ”جس شخص نے ہمارے اوپر اسلحہ اٹھایا وہ ہم میں سے نہیں ہے“ ❹ ایک اور حدیث میں فرمایا: جس شخص نے ہمارے اوپر تلوار لہرائی وہ ہم میں سے نہیں ہے ❺ حدیث میں باغیوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور باغی وہ ہوتا ہے جو امام کی اطاعت سے نکل جائے۔

❶..... حجة الله البالغة للدہلوی ۱۱۲/۲ والحدیث رواہ احمد والشیخان واصحاب السنن الرابعة عن ابن عمر۔ ❷ حجة الله البالغة

للدہلوی ۱۱۲۲ والحدیث رواہ احمد والشیخان واصحاب السنن الرابعة عن ابن عمر۔ ❸ منهاج الاسلام فی الحکم محمد اسد

ص ۱۳۳۔ ❹ رواہ مالک و احمد والشیخان والنسائی وابن ماجہ عن ابن عمر۔ ❺ رواہ احمد ومسلم عن سلمة بن الکاوع۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۲۶ اسلام میں نظام حکومت

فقہی طور پر یہ اصول مقرر ہے کہ ہر وہ اختیار کردہ عہدہ جو محتاج تعیین ہو وہ محتاج معزولی بھی ہوتا ہے، یعنی اہل شوریٰ واضح دلائل سے امیر کے معزول ہونے کی تجویز دیں پھر اگر عوام کی اکثریت کی اسے تائید حاصل ہو خواہ یہ مرحلہ دو جنگ سے ہی کیوں نہ ہو تو امیر معزول قرار پائے گا۔

بعض جدید مصنفین کی رائے ہے کہ اہل شوریٰ اور امام کے درمیان ہونے والے نزاع کو تکنیکی بورڈ پر پیش کیا جائے، یہ تکنیکی بورڈ دستوری ہو جو ماہر قاضیوں اور ماہرین قانون پر مشتمل ہوتا کہ نزاع کی الجھی ہوئی گھسی سلجھ جائے۔

یہ تکنیکی بورڈ امام کو باور کرائے کہ اس نے نصوص شرعیہ کی مخالفت کی ہے اور عام رعایا اس کی دستبرداری کی طلب گار ہے، اگر امام انکار کرے تو بورڈ کو اختیار حاصل ہے کہ وہ امام کی معزولی کا اعلان کر دے یوں عوام اس کی بیعت سے دست کش بھیجے جائے گی ❶ کیونکہ اصول یہ ہے کہ ”خالق کی معصیت میں مخلوق کی اطاعت کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔“ ❷ تکنیکی بورڈ یہ کارروائی رائے شماری سے مکمل کرے۔

قدیم فقہاء کی مختلف آراء..... امام کے خلاف خروج کے متعلق فقہاء کی مختلف آراء ہیں۔ تاہم محدثین اور اہل سنت کہتے ہیں کہ صبر کرنا واجب ہے اور امیر کے خلاف خروج مطلقاً ناجائز ہے، ان کا استدلال مختلف احادیث سے ہے مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اے عبد اللہ! مقتول ہو جاؤ قاتل مت بنو“ ❸ ان حضرات کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ امام کے خلاف عدم خروج میں وحدت امت، اجتماعیت اور اتفاق باقی رہتا ہے، نیز خروج میں بڑا ضرر ہے اور صبر میں ضرر خفیف ہے اور ضرر خفیف فتنہ سے بچنے کے لئے برداشت کر لیا جاتا ہے، اکثر صحابہ اور تابعین بھی امام کے خلاف خروج سے باز رہے ہیں، بلکہ بعض صحابہ تو فتنوں سے کنارہ کش ہو گئے اور خروج کرنے والوں کا ساتھ نہیں دیا، بنا برہنہ امیر کے خلاف خروج جائز نہیں الا یہ کہ امیر کھلے کفر کا مرتکب ہو، اور جب امیر ضروریات دین یا بدیہیات دین میں سے کسی چیز کا انکار کر کے کافر ہو جائے تو اس کے ساتھ قتال حلال ہے بلکہ واجب ہے، اگر امیر کھلے کفر کا مرتکب نہ ہو تو اس کے ساتھ قتال حلال نہیں، تا کہ امت ایک اکائی میں جڑی رہے اور لا قانونیت نہ پھیلنے پائے۔ نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے مسلمان پر جمع و طاعت واجب ہے خواہ وہ اسے پسند کرتا ہو یا نا پسند کرتا ہو، جب تک کہ مسلمان کو معصیت کا حکم نہ دیا گیا ہو اور اگر اسے معصیت کا حکم دیا گیا ہو تو پھر جمع و طاعت کا کوئی جواز نہیں۔ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا ہم حکام سے دست کش نہ ہو جائیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں، جب تک وہ نماز قائم کرتے رہیں۔ اور فرمایا: ہاں البتہ اگر تم کھلا کفر دیکھو جس کے بارے میں تمہارے پاس اللہ کی طرف سے کھلا ثبوت بھی موجود ہو۔“ ❹

معتزلہ، خوارج، زیدیہ اور اکثر مرجعہ کہتے ہیں: اگر ہمیں پوری طرح یقین ہو کہ ہم تلوار کے ذریعے باغیوں کو زیر کر لیں گے اور حق قائم کر لیں گے تو اس صورت میں امام کے خلاف خروج واجب ہے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ

نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی معاونت کرو۔ المائدہ ۲/۵

فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفْزَعَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ

اور جو جماعت بغاوت کر رہی ہو اس کے خلاف قتال کرو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کے آگے جھک جائے۔ الحجرات ۴۹/۹

❶..... محمد اسید المرجع السابق ص ۲۳ وما بعدها۔ ❷ رواہ احمد والحاکم عن عمران والحکم بن عمرو

الغفاری۔ ❸ اخرجه ابن ابی خیشمہ والدارقطنی عن عبد اللہ بن خیاب بن الارت۔ ❹ حجة الله البالغة للدہلوی ۱۲/۲۔

محکم دلائل وبراین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿۳۰﴾

میرا یہ عہد ظالموں کو شامل نہیں۔ البقرہ ۲/۱۲۳

ابوبکر اصم معزلی کہتا ہے: جس کسی عادل امام پر قوم کا اتفاق ہو جائے تو خروج واجب ہے تاکہ باغیوں کا استیصال ہو جائے۔ ①
ابن حزم کہتے ہیں: امام کے خلاف خروج جائز ہے کیونکہ ابن حزم کی رائے میں وہ احادیث جن میں خروج کی اجازت دی گئی ہے سے صبر والی احادیث منسوخ ہیں (یعنی احادیث مجیزہ ناسخ ہیں اور صبر والی احادیث منسوخ ہیں) نیز تعارض کے وقت دلیل محرم دلیل میح پر مقدم ہوتی ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ

فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ ۚ الْحَجَرَات ۹/۴۹

اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان صلح کراؤ، یہاں تک کہ وہ ان میں سے ایک گروہ دوسرے کے ساتھ زیادتی کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہو، یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

نیز برائی کا ازالہ مسلمان پر واجب ہے، معصیت میں اطاعت کی کوئی حیثیت نہیں، جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتے مارا جائے یا دین کی حفاظت کرتے مارا جائے یا مظلوم مارا جائے تو وہ شہید ہے۔ ②

ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ نے ابن حزم کی رائے کو رائج قرار دیا ہے، کیونکہ امت اسلامیہ کی صفت ہے کہ یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتی ہے، ظلم کی روک تھام کرتی ہے، شعائر اللہ کا قیام کرتی ہے۔ تاہم، ظالم و فاسق امام کے خلاف خروج کی ایک شرط ہے کہ جو شخص خروج کو واجب سمجھتا ہو وہ معزولی کے مستحق خلیفہ کے خلاف خروج کی پوری قدرت رکھتا ہو تاکہ امت کا شیرازہ نہ نکھرنے پائے اور بلا ضرورت جانیں ضائع نہ ہوں اور فتنہ نہ پھیلے، ③ یہ رائے معزولہ کی رائے کے قریب ہے چنانچہ قدرت و امکان کے ہوتے ہوئے معزولہ خروج کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ④

۲۔ امامت کی سپورٹ اور پشت پناہی..... مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ خارجی سطح پر امام کی معاونت کریں یعنی خیر و بھلائی کے امور میں خارجی سطح پر جہاد بالمال اور جہاد بالنفس کے ذریعے معاونت کریں، داخلی سطح پر بھی امام کی معاونت واجب ہے داخلی معاونت معاشرتی و عمرانی فلاح و بہبود، صنعتی زرعی اور اخلاقی ترقی سے کی جاسکتی ہے، اس کے علاوہ مسلمان قوانین اور احکام شرعیہ کے نفاذ، امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دے کر معاونت کریں، خیر خواہی کو مقدم رکھیں، امام کو نئی نئی آراء و افکار سے آگاہ کرتے رہیں تاکہ مسلم ریاست اچھی طرح ترقی کی راہوں پر گامزن رہے۔

معلوم رہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اسلام کے اساسی اصولوں میں سے ہے اور یہ فریضہ حکومت اور رعیت کے گٹھ جوڑ سے ادا کیا جاتا ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے امر کا قیام اور اسلام مخالف قوتوں کا استیصال ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۳۱﴾ آل عمران ۱۰۳/۳

تم میں سے ایک جماعت ایسی ہو جو بھلائی کی دعوت دے، امر بالمعروف کرے، نہی عن المنکر کرے اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ۚ آل عمران ۱۱۰/۳

①..... مقالات الاسلامیین واختلاف المصلین للا شعری ۲/۴۳۵۔ ② الفصل فی الملل والنحل لابن حزم ۱۷۱/۳، والحدیث رواہ احمد و ابن حبان و ابو داؤد و الترمذی و النسائی عن سعید بن زید۔ ③ نظام الحکم فی الاسلام لیسف موسیٰ ص ۱۵۸۔

④ مقالات الاسلامیین ۲/۴۶۶۔

اسلام میں نظام حکومت
تم بہترین امت ہو جو لوگوں کی نفع رسانی کے لئے بھیجے گئے ہو، تم امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔
یہود نہی عن المنکر نہیں کرتے تھے ان کے بارے میں اللہ فرماتے ہیں:

لِئِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَآءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۖ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٥٨﴾
كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ۗ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٥٩﴾ المائدہ ۵۸-۵۹

بنو اسرائیل کے جو لوگ کافر ہوئے ان پر داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان سے لعنت بھیجی گئی تھی، یہ سب اس لئے ہوا کہ انہوں نے نافرمانی کی تھی اور وہ حد سے گزر جایا کرتے تھے، وہ جس برائی کا ارتکاب کرتے تھے اس سے ایک دوسرے کو منع نہیں کرتے تھے، حقیقت یہ ہے کہ ان کا طرز عمل نہایت برا تھا۔
متذکرہ بالا امور کے قیام کا انتظام مؤمنین کا منصب قرار دیا گیا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

مُؤْمِن مرد اور مؤمن عورتیں ایک دوسرے کے مددگار ہیں، وہ اچھی بات کی تلقین کرتے ہیں اور بری بات سے منع کرتے ہیں۔ التوبہ ۱۶/۹
سنت نبویہ میں اس موضوع پر بہت ساری احادیث وارد ہوئی ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے۔ ”تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور ہر شخص سے اس کی نگہبانی کے متعلق سوال کیا جائے گا، چنانچہ امام نگہبان ہے اور وہ اپنی نگہبانی کا مسئول ہوگا، ایک عام آدمی بھی نگہبان ہے اور وہ بھی اپنی نگہبانی کا مسئول ہوگا اور عام عورت بھی اپنے خاوند کے گھر میں نگہبان ہے اور وہ بھی اپنی نگہبانی کے متعلق مسئول ہوگی..... الحدیث ۱۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم ضرور امر بالمعروف کرتے رہو اور ضرور نہی عن المنکر کرتے رہو یا پھر عین ممکن ہے کہ ان ذمہ داریوں کو چھوڑنے پر تمہارے اوپر عذاب بھیج دے، پھر تم اللہ کو پکارو اور وہ تمہاری پکار کا جواب نہ دے۔ ۲۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اور ارشاد ہے اے لوگو! اچھی بات کی تلقین کرتے رہو، بری بات سے منع کرتے رہو قبل اس کے کہ تم اللہ کو پکارو اور وہ تمہاری پکار کا جواب نہ دے اور قبل اس کے کہ تم اس سے بخش طلب کرو اور وہ تمہاری بخشش نہ کرے۔ ۳۔

آٹھویں بحث: امام کے اختیارات کی حدود اور اسلام میں نظام حکومت کے اصول و قواعد:

اسلامی حکومت میں خلیفہ کے اختیارات اور حکومت کے اصول و ضوابط متعین ہیں، چنانچہ حکومت فکر و نظر کی حامل ہو اور اس کا طمح نظر انسانی زندگی کی اصلاح ہو اور چنانچہ اسلامی حکومت ایمان باللہ کی اساس پر قائم ہوتی ہے، اور نوع انسانی کی اصلاح عقیدہ اسلام کے مطابق کرنا حکومت کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

انسان یا خلیفہ کافر فیضہ ہے کہ وہ اس فکر کے ساتھ میدان عمل میں اترے کہ وہ زمین پر اللہ کا خلیفہ اور اس کی امانت کا نائب ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَنْبِيَاءِ

وہی تو ہے جس نے تمہیں زمین کا خلیفہ بنایا ہے۔ الانعام ۶/۱۶۵

تاہم انسان کی نظر محدود ہے و مختلف اشیاء کے طبائع پر انسان کا احاطہ ناممکن ہے جب کہ شریعت کے مقتضیات میں عموم ہے لہذا انسان پر لازم ہے کہ وہ جنرل خدائی قانون کا التزام کرے۔

خدائی قانون میں صاحب اختیار اور رعیت میں کوئی تمیز نہیں کی گئی، ہر شخص اپنی شخصی آزادی اور شرافت انسانیہ سے نفع اٹھانے کا حق رکھتا

①..... رواہ احمد والشیخان وابوداؤد والترمذی عن ابن عمر۔ ② رواہ الترمذی وقال: حدیث حسن۔ ③ رواہ الاصبہانی عن ابن عمر۔ (الترغیب والترہیب ۳/۲۳۰)

ہے، دوسرے شخص سے عدل وانصاف کا مطالبہ کر سکتا ہے اور مساوات کے اصول کی رعایت کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اسلام میں خلیفہ کا منصب.....

اول..... خلیفہ اسلامی قانون کے آگے سرنگوں ہوتا ہے، احکام اسلام کے نفاذ کا اس سے مطالبہ کیا جاتا ہے، انتظامی قوانین جو صادر کئے جائیں وہ اسلام کے قواعد و ضوابط کے مطابق ہوں، تاہم امام کو دوسرے مسلمانوں سے ہٹ کر کوئی مزیت نہیں، جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نامزد کر لیا گیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے ابتدائی خطبہ میں فرمایا: جب تک میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کروں تم لوگ بھی میری اطاعت کرتے رہنا، اگر مجھ سے اللہ کی معصیت سرزد ہو تو پھر مجھے تمہارے اوپر اطاعت کا کوئی حق حاصل نہیں۔“ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد آنے والے خلفاء کا بھی یہی طریقہ رہا۔

دوم..... خلیفہ کو قانون سازی کا اختیار نہیں حاصل چونکہ اسلام میں قانون سازی کا اختیار اللہ اور اس کے رسول کو حاصل ہے، خلیفہ ارباب حل و عقد کی معاونت کے ساتھ قرآن و سنت کی روشنی میں اجتہاد کا اختیار رکھتا ہے اور مجتہدین اپنا اختیار اور عہدہ و منصب خلیفہ سے نہیں لیتے، بلکہ اس اختیار کا دار و مدار ان کی ذاتی صلاحیتوں پر ہوتا ہے۔ تاہم اس میں حکومت کے شرعی ہونے کی بہت بڑی ضمانت ہے، جب کہ یہ امر مسلم ہے کہ جابرانہ نظامہائے سیاست کا قیام اس بنیاد پر ہے کہ حکومت کا اختیار اور ارادہ ہی اصل قانون ہے۔ سوم..... حاکم اور اس کے اعموان و انصار، نظام حکومت اسلامیہ کے قواعد کے پابند ہوتے ہیں اور یہ قواعد و ضوابط قرآن و سنت نے متعین کر دیئے ہیں، تاہم حالات و حوادث کے مقتضاء کو سامنے رکھ کر ان کی تفصیل نہیں کی گئی چونکہ یہ قواعد اصول کا درجہ رکھتے ہیں اور تغیر کو قبول نہیں کرتے، یہ قواعد حسب ذیل ہیں۔

۱۔ شورعی..... اسلام میں نظام حکومت کا پہلا اصول مجلس شورعی کا ہونا ہے دراصل اسلامی نظام حکومت شورعی نظام ہوتا ہے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

حکومتی معاملات میں مسلمانوں کے ساتھ مشاورت کرو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

ان کے آپس کے معاملات باہمی مشاورت سے طے پاتے ہیں۔ الشوریٰ ۳۸/۴۲

سنت نبویہ میں بے شمار قولی اور فعلی احادیث وارد ہوئی ہیں جن سے مشاورت کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ مثلاً حدیث ہے: ”اپنے امور میں باہمی مشاورت سے مدد لو۔“ ① جو قوم بھی مشاورت سے کام لیتی ہے اسے اپنے امور میں ضرور سیدھی راہ کی راہنمائی مل جاتی ہے ②۔ ”جس سے مشورہ لیا جائے وہ امانتدار ہونا چاہئے“ ③ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر زیادہ مشورہ کرنے والا کوئی نہیں تھا۔ ④

چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کثیر معاملات و وقائع میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ لیتے تھے، تاکہ صحابہ کی تربیت بھی ہو، ان کے دل بھی خوش ہو جائیں اور ان کے مراتب بھی بلند رہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا: اے لوگوں! مجھے مشورہ دیتے رہو۔ مثلاً غزوہ بدر کے موقع پر آپ نے جنگ کے لئے صحابہ سے مشورہ لیا تاکہ صحابہ کی جن کی استعداد کھل کر سامنے آجائے، بدر میں آپ نے پڑاؤ کے لئے جس جگہ کا انتخاب کیا اس جگہ کا مشورہ حضرت حباب بن منذر نے دیا تھا اور یہ جگہ بدر میں موجود پانی کے زیادہ قریب تھی، پھر جنگ کے بعد

①..... ذکرہ الماوردی فی ادب الدنيا والدين ص ۳۸۴۔ ②ورد مرفوعاً ومرسلاً عن الحسن، أخرجه عبد بن حميد والبخاری فی الادب وابن المنذر۔ ③رواه ابو داؤد والترمذی وحسنه والنسائی ورواه ابن ماجه عن ابی ہریرة۔ ④رواه الترمذی۔

اسلام میں نظام حکومت

بدری قیدیوں کے متعلق بھی آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورے لئے کہ آیا فیہ لے کر انہیں چھوڑ دیا جائے یا قتل کر دیئے جائیں۔ اسی طرح غزوہ احد کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشاورت کی کہ آیا مدینہ سے باہر نکل کر جنگ لڑی جائے یا مدینہ ہی میں رہ کر لڑی جائے، تاہم آپ نے اکثر نوجوانوں کی رائے پر عمل کیا اور مدینہ سے باہر جا کر جنگ لڑی پھر جو ہوا سو ہوا۔ غزوہ خندق کے موقع پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ لیا کہ مشرکین اور ان کے اتحادیوں کے ساتھ مدینہ کے ایک تہائی پھلوں پر صلح کر لی جائے، لیکن حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے اس رائے کی کھلی مخالفت کی اور آپ کو یہ رائے ترک کرنی پڑی۔ ❶

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین بھی اسی اصول پر کاربند رہے، چنانچہ خلفائے راشدین رو ساء کو جمع کرتے اور جس معاملہ میں قرآن و سنت کے کوئی نص نہ ملتی تو ان سے مشاورت کرتے۔

چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرتدین کے ساتھ قتال کرنے اور مسئلہ جمع قرآن کے بارے میں ارباب حل و عقد سے مشاورت کی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سرزمین عراق کو نمازیوں کے درمیان تقسیم کرنے کے بارے میں مشاورت کی، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ خراج اور دیگر اہم امور میں بھی مشورہ لیتے رہے۔ اہل شوریٰ (مشیران حکومت) سے مراد ایسے ذی استعداد اہل رائے لوگ ہوتے ہیں جو اہم امور میں مشاق ہوں اور تجربہ رکھتے ہوں، گویا اہل شوریٰ عوام کی نمائندگی کرتے ہیں چونکہ ہر کس و ناکس سے مشورہ لینا ناممکن ہے، ❷ دینی امور میں مشیران کا دینی عالم ہونا ضروری ہے اور دنیوی امور میں مشیران کا ماہر ہونا، تجربہ کار ہونا اور خیر خواہ ہونا ضروری ہے۔ ❸

شوریٰ کا دائرہ کار..... امام دینی و دنیوی، سیاسی معاشرتی، عمرانی، اقتصادی، ثقافتی، حکومتی اور انتظامی امور میں شوریٰ کے ساتھ مشاورت کرے بشرطیہ کہ درپیش مہم میں کوئی شرعی نص موجود نہ ہو، چنانچہ قرآن مجید میں مشاورت کا جو حکم آیا ہے وہ صرف دینی امور کے ساتھ مقید نہیں بلکہ دنیوی امور میں بھی مشاورت واجب ہے، تاہم مشاورت سے درپیش معاملہ کا جو حل اور نتیجہ سامنے آئے وہ نصوص شرعیہ، شریعت کے قواعد و ضوابط اور مقاصد کے منافی نہ ہوں، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا

کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو حق نہیں ہے کہ جب خدا اور اس کا رسول کوئی امر مقرر کر دیں تو وہ اس کام میں اپنا بھی کچھ اختیار سمجھیں اور جو کوئی خدا اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے وہ صریح گمراہ ہو گیا۔ ❹

حکومت کو درپیش معاملات خواہ امور عامہ سے تعلق رکھتے ہوں جیسے حاکم کا انتخاب، انتظامیہ کا تقرر، صوبوں کی تشکیل، حکام صوبہ کا تقرر، عدالت انصاف کے اعلیٰ حکام کی نامزدگی، مالیات کی نگرانی، سرحدوں کی حفاظت کے لئے چھاؤنیوں کا قیام، افواج کی تنظیم، جہاد، وغیرہ۔ یا امور خاصہ سے تعلق رکھتے ہوں جیسے دیوانی معاملات فوجداری معاملات، عائلی معاملات روزہ مرہ زندگی میں پیش آنے والے معاملات، معاملات بیع و شراء وغیرہ سب میں مشیران سے مشاورت کرنا مطلوب ہے، گویا حکومت کو قدم قدم پر شوریٰ کا احتیاج درپیش رہتا ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ

اور معاملات میں ان سے مشورہ لو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

❶.....تفسیر ابن کثیر ۱/۲۸۷، ادب الدین والدین للماوردی ص ۲۹۶ وسیرۃ ابن ہشام ۲/۲۵۳، احکام القرآن للجصاص ۲/۳۰۰۔ ❷تفسیر الآلوسی ۳/۱۰۷۔ ❸تفسیر القرطبی ۲/۲۵۰۔ ❹الاحزاب (۳۶/۳۳)

اللہ تعالیٰ مومنین کی صفات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

اور ان کے آپس کے معاملات باہمی مشاورت سے طے پاتے ہیں۔ الشوریٰ ۳۸/۳۲

سنت نبوی سے ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے مختلف معاملات میں صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ لیتے تھے، جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔

شوریٰ کی ترکیبی ہیئت..... خلفائے راشدین کے ہاں یہ امر مسلم تھا کہ خلیفہ ہی مشیران کا بورڈ تشکیل دے گا، چنانچہ زمان و حالات و واقعات اور ظروف کے پیش نظر خفیہ مجلس شوریٰ تشکیل دیتا تھا اور بورڈ میں ایسے ارباب شامل کئے جاتے جو امور میں شعور و بصیرت رکھتے ہوتے۔ عصر حاضر میں حکمران اور عوامی سربراہان و رؤسا کے درمیان اتفاق ممکن ہے اور اختیار و انتخاب کے ضوابط وضع کئے جاسکتے ہیں اور ان ضوابط و اصول پر جو ماہرین، تجربہ کار اور لائق و قابل لوگ اتریں انہیں شوریٰ میں شامل کیا جائے۔

شوریٰ کا حکم..... شوریٰ کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے آیا کہ حاکم کے لئے شوریٰ لازمی ہے یا اختیاری، پھر شوریٰ کی رائے سے جو نتیجہ اخذ ہو وہ لازمی ہے یا اختیاری؟

فقہاء کی ایک جماعت کا کہنا ہے کہ وہ امور جن میں وحی کا کوئی حکم موجود نہیں جیسے مختلف جنگی حربے اور دشمن کا آمنا سامنا سوان میں شوریٰ کی تشکیل اختیاری ہے، تاکہ لوگوں کے دل خوش ہو جائیں اور ان کے مراتب بلند رہیں، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

اور جب پختہ عزم کر لو تو پھر اللہ پر بھروسہ رکھو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

حاکم کا عزم کبھی ذاتی رائے پر ہو جاتا ہے اور کبھی مشیران کی رائے پر ہو جاتا ہے، نیز جب ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مرتدین کا مسئلہ درپیش آیا تو ان کے خلاف جنگ کرنے میں اکثریت کی رائے منفی تھی حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی جنگ کے حق میں نہیں تھے، تاہم صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی رائے پر عمل کیا اور فرمایا: اللہ کی قسم اگر یہ لوگ مجھے رسی دینے سے انکار کریں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تھے میں ان کے ساتھ ضرور جنگ کروں گا۔

فقہاء کی دوسری جماعت کا کہنا ہے کہ حاکم پر مشیران کی غالب رائے لازم ہے، کیونکہ قرض میں اس کا حکم ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر عمل رہا ہے اور آپ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی اس پر کاربند رہے۔

میری رائے یہ ہے کہ شوریٰ ہر حاکم کے لئے واجب اور ضروری ہے، اور شوریٰ کی مشاورت سے کوئی نتیجہ نکلے تو اس کی پابندی اور التزام ضروری ہے، مفسرین نے اسی پر جزم کیا ہے، ① کیونکہ شوریٰ کی تشکیل کا دار و مدار حکمت و مصلحت پر ہے اور شوریٰ کی مشاورت سے مہمات کا حل بہولت نکل آتا ہے۔ اور یوں امیر کا ایک ہی رائے پر اڑے رہنا ظلم اور استبداد بلکہ ڈکٹیٹری ہے۔ کیونکہ اسلام کے حکم کا دار و مدار اصول شوریٰ پر ہے، اور اسی سے اسلامی نظام دوسرے نظامہا سے سیاست سے ممتاز ہوتا ہے، نیز اسلاف کا بھی یہی وطیرہ رہا ہے، متذکرہ بالاساری تفصیل تب ہے جب امام اپنی رائے کے معیاری اور درست و صواب ہونے کے بارے میں اہل شوریٰ کو مطمئن نہ کر سکے اور نہ ہی اہل شوریٰ کا اس کی رائے پر شرح صدر ہو چنانچہ جب مرتدین کی سرکوبی کا مسئلہ درپیش آیا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنی رائے پر کمال شرح صدر حاصل تھا اور بار بار مسلمانوں کے سامنے اپنی رائے کا اظہار کرتے رہے، جمع قرآن کے مسئلہ میں بھی یہی صورت پیش آئی۔ یہاں تک

کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کا سینہ کھول دیا، جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، اسی طرح سرزمین عراق کی تقسیم کے مسئلہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی رائے پر مصمم رہے یہاں تک کہ مسلمانوں کا شرح صدر بھی ہو گیا اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کے موافق ہو گئے، گویا آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے پر سب کا اجماع ہو گیا، جیسا کہ امام ابو یوسف نے کتاب الخرج میں ذکر کیا ہے۔

رہی بات رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سو آپ خطا سے معصوم تھے، آپ پر وحی نازل ہوتی تھی، آپ کو شوری کی کوئی حاجت نہیں تھی بایں ہمہ آپ علیہ السلام صحابہ سے مشورے لیتے تھے، صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ آپ کی مشاورت اس لئے تھی تاکہ صحابہ کے دل خوش ہو جائیں اور آپ کے بعد آنے والے خلفاء کی تعلیم بھی ہو جائے۔ ❶ حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شیران کی حاجت نہیں تھی لیکن امت کے لئے ایک سنت کا قیام ضروری تھا، چنانچہ اس آیت کا یہی معنی ہے:

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۖ

جب آپ عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کرلو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

یعنی جب شوری کے بعد کسی نتیجے پر آپ کی رائے قطعی ہو جائے تو اپنا حکم چلانے میں اللہ پر بھروسہ کرلو۔ چنانچہ آپ کے لئے جواصل اور صواب ہے اس کا علم صرف اللہ کو ہے، اس کا علم نہ آپ کو ہے نہ آپ کے اصحاب کو۔ یہی نبی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ یہ اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم شوری سے بے نیاز تھے، لیکن اللہ تعالیٰ نے شوری کو میری امت کے لئے رحمت قرار دیا۔ ”سو جو شخص اہل شوری سے مشورہ لیتا ہے وہ درست و صواب سے نہیں چوکتا، اور جو مشاورت نہیں کرتا وہ کج روی سے نہیں بچ سکتا۔“ ابن عطیہ کہتے ہیں: شوری تو اعدا شریعت اور عزائم احکام میں سے ہے سو جو حکمران اہل علم اور اہل دین سے مشوری نہیں لیتا اسے معزول کر دینا واجب ہو جاتا ہے۔ ”یہ ایسا اصول ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں، اللہ تعالیٰ نے مومنین کی مدح کرتے ہوئے فرمایا:

وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ۖ

ابن ابی خزیمہ مندا کہتے ہیں: امراء جن مسائل کا علم نہیں رکھتے ان میں علماء سے مشورہ لینا واجب ہے، اسی طرح امراء کو درپیش مسائل جو امور دین، عسکری معاملات، نئی چھاونیاں قائم کرنے، مصالح عام، مشیران، وزراء اور عمال کے متعلق امور، ملکی و عمرانی مسائل میں مشورہ لینا واجب ہے۔ ❷

اسلامی مجلس شوریٰ اور خود ساختہ نظامہائے قانون میں مشاورتی کونسل میں فرق یہ ہے کہ اسلام میں مجلس شوریٰ مقفہ نہیں ہوتی بلکہ مجلس شوریٰ محض اللہ تعالیٰ کے حکم کا انکشاف کرتی ہے، اسی لئے مجلس شوریٰ اسلامیہ میں قلت و کثرت کو یکساں سمجھا جاتا ہے۔ اس میں کثرت رائے کو ترجیح نہیں دی جاتی، جب کہ خود ساختہ نظامہائے سیاست میں مشاورتی کونسل، مجلس قانون ساز (مقفہ) ہوتی ہے اس لئے اکثری رائے پر عمل درآمد حکمران کے لئے ضروری ہوتا ہے۔

۲۔ عدل..... اللہ تعالیٰ کے حکم کا نفاذ عدل ہے یعنی ایسے فیصلے اور احکام جو شریعت سماویہ کے عین مطابق ہوں، عدل ہر حاکم پر واجب ہے، حتیٰ کہ انبیاء پر بھی واجب ہے، عدل و انصاف ہی اسلامی حکومت کی اساس ہے اور حکومت کا یہی مقصود اصلی ہے خواہ عدل کے محتاج مسلمان ہوں یا غیر مسلم کیونکہ عدل و انصاف ہی دنیوی اور ضروری زندگی کا قوام ہے، اسی کی بدولت آسمانوں اور زمین کا قیام ہے، عدل و انصاف ہی پر حکومتوں کا دار و مدار ہوتا ہے، رہی بات ظلم و جور کی سو وہ تمدن اور معاشرہ کی تباہی ہے اور حکومتوں کے زوال کا

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۳۳..... اسلام میں نظام حکومت

پیش خیمہ ہے۔ ①

قرآن میں بہت ساری آیات میں عدل و انصاف کی ترغیب دی گئی ہے اور اس موضوع کو احادیث نبویہ نے اور زیادہ مؤکد کیا ہے، صحابہ نے لوگوں کے درمیان عدل و انصاف قائم کر کے مثال رقم کی ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ۖ

اللہ تعالیٰ عدل و انصاف اور احسان و بھلائی کا حکم دیتا ہے۔

وَ إِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ۚ

اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلے کرو تو عدل و انصاف کے ساتھ فیصلے کرو۔ النساء ۵۸/۴

ثُمَّ أَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَبَارَكًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَ تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّعِبَادِهِمْ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ ۝۱۰۰

وَ إِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ

اور جب تم کوئی بات کہو تو انصاف سے کہو اگرچہ تمہیں اپنے قریبی رشتہ دار کے متعلق ہی کوئی بات کیوں نہ کہنی ہو۔

ایک اور آیت میں دشمنوں کے ساتھ بھی عدل و انصاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ نَزَّلُوا قُرْآنًا بِالْقُسْطِ ۖ وَلَا يَجُودُ لَكُمْ سُنُنٌ قَوْمٌ عَلَىٰ آلَا تَعْدِلُونَ ۖ اِعْدِلُوا ۖ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ۖ

اے ایمان والو! خدا کے لئے انصاف کی گواہی دینے کے لئے کھڑے ہو جایا کرو اور لوگوں کی دشمنی تم کو اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ انصاف چھوڑ دو،

انصاف کیا کرو کہ یہی پرہیزگاری کی بات ہے اور خدا سے ڈرتے رہو، کچھ شک نہیں کہ خدا تمہارے سب اعمال سے خبردار ہے۔ المائدہ ۸/۵

قرآن نے صرف مطالبہ عدل پر اکتفا نہیں کیا بلکہ عدل کے مقابل یعنی ظلم و جور کو حرام قطعی قرار دیا ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ۝۱۰۱

اور (مومنو!) مت خیال کرو کہ یہ ظالم جو اعمال کر رہے ہیں خدا ان سے بے خبر ہے۔ وہ ان کو اس دن تک مہلت دے رہا ہے

جس دن (دہشت کے مارے) آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں گی

اسی طرح احادیث نبویہ میں عدل و انصاف کو واجب قرار دیا گیا ہے اور ظلم کو حرام قرار دیا گیا ہے، چنانچہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”یہ امت برابر اس وقت تک خیر و بھلائی پر قائم رہے گی کہ جب کوئی بات کہے تو سچ کہے، جب کوئی فیصلہ کرے تو عدل و انصاف کے ساتھ کرے اور جب اس سے رحمت کا مطالبہ کیا جائے تو رحمت کرے۔“ ① آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”اللہ تعالیٰ کو مخلوق میں سب سے زیادہ محبوب عدل کرنے والا امام ہے۔“ ② ایک اور حدیث قدسی ہے: ”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اے میرے بندو! میں نے اپنے اوپر ظلم حرام کر دیا ہے اور اپنے تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے، لہذا ایک دوسرے پر ظلم مت کرو۔“ ③ ظلم سے بچو کیونکہ ظلم روز قیامت کی تار کی ہے۔“ ④

یہ اسلام کی زبردست خصوصیت ہے کہ اسلام حاکم، محکومین اور ساری کی ساری انسانیت کو عدل و انصاف فراہم کرتا ہے چنانچہ جملہ معاملات خواہ عدلیہ کے متعلق ہوں یا نجی سطح کے معاملات ہوں، ٹیکس و خراج ہو یا زکوٰۃ و صدقات، حدود و قصاص ہو یا شہادت و قضا الغرض قول و فعل،

①..... النظريات السياسية الإسلامية للريس ص ۲۸۰، مقدمہ ابن خلدون ص ۳۱۹۔ ② رواہ احمد والبخاری والطبرانی عن ابی موسیٰ۔ ③ رواہ الترمذی والطبرانی فی الاوسط عن ابی سعید۔ ④ رواہ مسلم عن ابی ذر الغفاری۔ ⑤ رواہ مسلم واحمد والبخاری فی الادب المفرد۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۳۲ اسلام میں نظام حکومت
بیوی، اولاد، فکر و رائے میں عدل و انصاف واجب ہے۔

اقلیتوں کے ساتھ عدل و انصاف اور تدبیر و سیاست..... میں بالخصوص اس ٹاپک (Topic) کے ذریعہ ایسے دعویداروں کی تردید کرنا چاہتا ہوں جو کہتے ہیں کہ اسلام میں اقلیتوں کو نظر انداز کیا جاتا ہے اور انہیں حقوق نہیں مل پاتے، جب کہ اسلام نے اقلیتوں کے حقوق واضح اور متعین کر دیئے ہیں بلکہ بہت سارے مواقع میں اسلام نے چشم پوشی برتی ہے، چنانچہ اقلیتیں مسلمانوں کے ساتھ حقوق میں برابر ہیں، اقلیتوں پر تمام تر مذمہ داریاں عائد نہیں کی گئیں، اسلام میں اقلیتوں کو کھلی مذہبی آزادی دی گئی ہے، اور کسی غیر مسلم کو اسلام پر مجبور کرنا روا نہیں رکھا گیا، اقلیتوں کے افراد، ان کے اموال، ان کی عزت اور ان کی عبادت گاہوں پر جارحیت ناجائز ہے چنانچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”اے لوگو ہوشیار رہو! جو شخص نے کسی معاہدہ کے ساتھ ظلم کیا یا اس کے حقوق میں کمی کوتاہی کی یا اس کی طاقت سے زیادہ اس پر بوجھ ڈالا یا اس کی دلی رضا مندی کے بغیر اس سے کوئی چیز ہتھیلی کی تو میں قیامت کے دن اس کا طرفدار ہوں گا۔“ ❶ ایک اور حدیث میں ارشاد فرمایا۔ ”جس شخص نے کسی ذمی کو اذیت پہنچائی میں اس ذمی کا طرفدار ہوں گا اور میں جس کا طرفدار ہو گیا تو روز قیامت اسے غالب کر دوں گا۔“ ❷

۳۔ قانون کی نظر میں مساوات..... عدل کا وسیع مفہوم مساوات کو بھی شامل ہے کیونکہ عدل، معاملات، قضایا۔ حقوق اور ملکیتوں میں یکسانیت کا مقتضی ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کیا۔ ”تمہارے درمیان جو شخص کمزور ہے وہ میرے نزدیک قوی ہے یہاں تک کہ میں اس کا حق اسے دلا دوں اور جو شخص تمہارے درمیان قوی ہو وہ میرے نزدیک ضعیف ہے یہاں تک کہ اس سے حق لے کر حق دار کو دے دوں، انشاء اللہ۔“ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مشہور خط جو آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا تھا میں ہے۔ ”لوگوں کو اپنے سامنے حاضر کرنے میں، اپنے عدل و انصاف میں اور اپنی مجلس میں ان سے غنحواری اور مساوات سے پیش آؤ، یہاں تک کہ شریف آدمی، کوئی طمع نہ کرے اور کمزور تمہارے انصاف سے مایوس نہ ہو۔“

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے درمیان کھڑی تمام امتیازی عمارتوں کو منہدم کر دیا ہے چنانچہ بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تم سے پہلے قوموں کو اس لئے ہلاک کر دیا گیا کہ ان میں سے جب کوئی شریف آدمی چوری کرتا تو اسے چھوڑ دیتے اور جب کمزور آدمی چوری کرتا تو اس پر حد جاری کرتے، قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے! بالفرض اگر فاطمہ بنت محمد چوری کرتی تو میں اس کا ہاتھ بھی کاٹ دیتا۔

۴۔ احترام انسانیت..... عزت و احترام ہر شخص کا فطری حق ہے اور اسلام نے نہ صرف اس کی بھرپور رعایت کی ہے بلکہ اسے مکمل تحفظ بھی فراہم کیا ہے، انسانی احترام کو اسلام نے حکومت کا اصل الاصول اور اساس قرار دیا ہے، چنانچہ کسی انسان کے احترام و عزت کو پامال کرنا جائز نہیں، ہر انسان کا خون، جان، عزت و مال قابل احترام ہے، خواہ کوئی انسان نیکو کار ہو یا بدکار، مسلمان ہو یا غیر مسلم، کیونکہ اسلام میں جو سزائیں مقرر ہیں بھی تو وہ محض زجر و توبخ کے لئے ہیں، اذیت و عذاب دینے کے لئے نہیں، شریعت میں کسی انسان کو گالی دینا، اس کا مذاق اڑانا، بے عزتی کا مورد ٹھہرانا حلال نہیں، جیسے کہ انسان کا مثلہ جائز نہیں نہ زندہ کا نہ مردہ کا، اگرچہ کوئی جنگ دشمن ہی کیوں نہ ہو، اسی طرح بطور سزا کسی انسان کو بھوکا رکھنا، پیاسا رکھنا کسی پر غارتگری و الناحلال نہیں قرآن مجید میں انسانی شرافت، عزت و وقار اور احترام کو اعلانیہ طور پر واضح کیا گیا ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ

حقیقت میں ہم نے اولاد آدم کو عزت و تکریم عطا کی ہے۔ (الاسراء ۷۰/۱)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”بالیقین تمہاری جائیں تمہارے اموال اور تمہاری عزتیں تمہارے اوپر حرام ہیں۔“ ①

۵۔ آزادی..... آزادی انسانی شرافت و عظمت کا لازمہ ہے اور یہ ہر انسان کا فطری حق اور مقدس خدائی سرمایہ ہے، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک موقع پر اپنے والی حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”اے عمرو! تم نے کب سے لوگوں کو غلام بنانا شروع کر دیا ہے حالانکہ ان کی ماؤں نے انہیں آزاد جنا ہے۔“

حاکم پر واجب ہے کہ وہ دینی، فکری، سیاسی، تمدنی مظاہر میں رعایا کو شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے آزادی فراہم کرے، چنانچہ قرآن نے علانیہ طور پر انسان کو عقیدہ کی آزادی، فکری آزادی اور قول کی آزادی دی ہے۔

اعتقادی و دینی آزادی..... اسلام نے انسانوں کو اعتقاد اور دین کی آزادی دے رکھی ہے، قرآن نے صراحتاً اکراہ علی الدین کو ممنوع قرار دیا ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ

دین میں کوئی چیز نہیں، بالتحقیق ہدایت گمراہی سے ممتاز ہے۔ البقرہ ۲۵۶/۲

أَفَأَنْتُمْ تُكْفِرُ الْإِنْسَانَ حَتَّى يَكُونُ لَكُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

کیا تم نے لوگوں کو مجبور کیا تا کہ وہ مؤمن بن جائیں؟ یونس ۹۹/۱۰

چونکہ وہی اسلام معتبر ہے جو قلبی رجحان اور شرح صدر کے ساتھ قبول کیا ہو اور وہ اسلام معتبر نہیں جو تلوار یا اکراہ کے زور سے قبول کیا جائے، یہ اس لئے ہے تاکہ عقیدہ دلوں میں راسخ ہو جائے، اگر زور و جبر سے اسلام قبول کیا گیا تو وہ سرلیج الزوال ثابت ہوگا اور اس کی حکمت فوت ہو جائے گی چنانچہ فرمان باری تعالیٰ:

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ ۚ

جو چاہے ایمان کی دولت سے سرفراز ہو اور جو چاہے کفر پر مصر رہے۔ الکہف ۲۹/۱۸

اعتقادی آزادی شعائر دینیہ کو آزادی سے اپنانے پر منتج ہوتی ہے، چنانچہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ذمیوں کو اپنے حال پر رہنے دیا جائے اور ان کے ادیان کے ساتھ نہ چھیڑا جائے، ان کے کنیسوں اور عبادت گاہوں کو جارحیت کا نشانہ نہ بنایا جائے، انہیں بھی وہی حقوق حاصل ہیں جو مسلمانوں کو حاصل ہیں اور ان پر بھی وہی سزائیں ہیں جو مسلمانوں کی سزائیں ہیں۔ ان کے عقائد کے متعلق ان کے ساتھ کلام اور مباحثہ حکمت و دانش ہنری اور حسن سلوک کے ساتھ کیا جائے، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا

وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ۚ وَالْهُنَاءُ وَاللَّهُمَّ وَاحِدٌ ۚ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۝ العنکبوت ۲۶/۲۹

اہل کتاب کے ساتھ نہایت اچھے طریقے سے مجادلہ و مباحثہ کرو، ہاں البتہ اہل کتاب میں سے جن لوگوں نے ظلم کیا ہے (وہ اس زمی کے مستحق نہیں) اور تم کہو کہ ہم اس ذات پر ایمان لائے جس نے ہماری طرف وحی نازل کی اور تمہاری طرف بھی، ہمارا معبود اور تمہارا معبود واحد ہے اور ہم اس کے آگے سرنگوں ہیں۔

فکر و قول کی آزادی..... اسلام نے فکر و نظر اور تدبیر کی ترغیب دی ہے، یہ اس لئے تاکہ انسان عقل و منطق کی وساطت سے

اثبات صانع اور اثبات نبوت تک رسائی حاصل کر سکے انبیاء و مرسلین کی تعلیمات کو سمجھ سکے اور زمینی خزانوں سے استفادہ کر سکے، اللہ تعالیٰ نے فکر و تدبر کو اسلامی فریضہ قرار دیا ہے اور تقریباً ساڑھے سات سو سے زائد آیات میں غور، فکر اور تدبر کی دعوت دی گئی ہے چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمُوتِ وَ الْأَرْضِ ط

غور و فکر کرو آسمانوں اور زمین میں کیا ہے؟ یونس ۱۰/۱۰

چنانچہ قرآن مجید کی بے شمار آیات میں اسلامی نظام و عقیدہ بیان کیا گیا ہے اور پھر ان آیات کا اختتام ایسے الفاظ پر کیا گیا ہے جن کا مضمون فکر و تدبر ہوتا ہے مثلاً:

يَعْلَمُونَ، يَتَفَكَّرُونَ، يَتَدَبَّرُونَ، لَاُولَى الْاَلْبَابِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ

چونکہ عقل خواہ کتنی ہی راست باز ہو آخر عقل ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے غور و فکر اور تدبر کو اصول عقائد اور شرائع کے ساتھ مشروط کر دیا ہے چنانچہ وہی عقل سدید فکر و تدبر کی قرآنی دعوت کو شرائع اسلام کے ساتھ لے کر چل سکتی ہے جو خود شریعت کی پابند ہو چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

اَقْلَمُ يَسِيرُوْا فِي الْاَرْضِ فَتَكُوْنُ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَعْقِلُوْنَ بِهَا اَوْ اِذَا نَ يَسْمَعُوْنَ بِهَا فَاَنْهَآ لَا تَعْنَى الْاَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوْبُ الَّتِي فِي الصُّدُوْرِ ط الحج ۲۲/۲۶

کیا یہ لوگ زمین میں چلتے پھرتے نہیں تاکہ ان کے دل ایسے نکھر جائیں جن سے یہ سمجھ سکیں اور ان کے کان ایسے نکھر جائیں جن سے حق بات سن سکیں، ان کی آنکھیں اندھی نہیں بلکہ ان کے دل اندھے ہیں جو ان کے سینوں میں پڑے ہیں۔

اسلام کے مفہوم میں آزادی میں تجزی نہیں، چنانچہ اسلام میں جانب دین، سیاست اور مدنیت سے جدا نہیں، اگر احکام دین کے نفاذ میں کوئی خطا واقع ہو یا اسلامی سیاست میں کوئی دراز پڑے یا آزاد دیوانی شخص معاملات میں خلل پڑے تو ہر مسلمان اس پر نقد و تبصرہ کر سکتا ہے اور خطا کی بجائے درست و صواب کی رائے دے سکتا ہے۔ جیسے کہ ایک مرتبہ مہر کی گرانی کے مسئلہ پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک عورت جھگڑ پڑی، اس کے جواب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا۔ عورت نے درست کہا، عمر سے خطا ہوئی۔ اسی طرح ایک مرتبہ تقسیم غنائم کے بارے میں ایک شخص نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتراض کر دیا اور کہا: اس تقسیم میں عدل و انصاف نہیں کیا گیا اور نہ ہی اس کی تقسیم اللہ کے واسطے کی گئی ہے۔ ”اس شخص کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر رحم کرے، اس سے کہیں زیادہ انہیں اذیتیں پہنچائی گئیں مگر وہ صبر کر جاتے۔“ سیرت میں اس جیسے بے شمار واقعات ہیں۔

۶۔ قوم کی نگرانی اور حاکم کی جوابدہی..... جس قوم نے امام کو اختیار سونپا ہے امام اس کی نگرانی اور رقابت کے آگے سرنگوں ہوتا ہے، اگر امام عدل و انصاف کرے اور احکام شرع کا نفاذ کرے تو اس کی اطاعت واجب ہوتی ہے اور اگر ظلم کرے اور منحرف ہو جائے تو قوم اس سے اختیار واپس لے لے اور کسی دوسرے موزوں شخص کو منتخب کر لے، جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ علامہ ابی کہتے ہیں: قوم امام کو معزول کرنے کا اختیار رکھتی ہے اگر امام معزول کی مستحق ہو۔“ ابن حزم امام کی ذمہ داریاں ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔ امام واجب الطاعت ہے جب تک وہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پابند رہے، اگر ان دونوں میں سے کسی ایک چیز میں بھی اس سے کوتاہی ہوگی تو اسے اس غلطی سے باز رہنے کی تلقین کی جائے گی اور مناسب سزا دی جائے گی اور اگر سوائے اختیار چھیننے کے کوئی حل نہ ہو تو اسے معزول کر دیا جائے گا اور اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو امام مقرر کیا جائے گا۔

اس ساری تفصیل سے یہ بات کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ امام اپنے افعال و تصرفات کا قوم کے سامنے جوابدہ ہے جیسے کہ وہ اس عظیم ذمہ داری کا اللہ تعالیٰ کے سامنے بھی آخرت میں جوابدہ ہوگا۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنِيَّتَكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ①

اے ایمان والو! اللہ اور رسول سے خیانت نہ کرو اور نہ ہی آپس کی امانتوں میں خیانت کرو اور تم جانتے ہو۔ الانفال ۸/۲

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور وہ اپنی نگہبانی کے متعلق جوابدہ ہوگا، امام بھی نگہبان ہے اور وہ اپنی نگہبانی کے متعلق جواب دہ ہوگا۔“ ② آپ نے یہ بھی فرمایا: جس امیر کو بھی مسلمان رعیت کا اختیار سپرد ہو اور پھر وہ اپنی رعایا کو دھوکا دیتے ہوئے مر جائے، اس پر جنت حرام کر دی جاتی ہے۔ ③

خليفة کو اس ذمہ داری اور مسئولیت کی گراں باری کا شعور ہونا چاہئے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ فرمایا تھا: اگر فرات کے ساحل سے کوئی بکری بھی گم ہو جائے تو مجھے خوف ہے کہ روز قیامت اللہ تعالیٰ اس کے متعلق مجھ سے سوال کرے گا۔

اور جب قوم حاکم کی معزولی سے عاجز آ جائے جیسا کہ ماضی میں ہوتا رہا تو اس کا یہ معنی قطعاً نہیں کہ اس حاکم کی حکومت قانونی اور شرعی ہے، بلکہ سکوت امر واقع کا اقرار ہوتا ہے کیونکہ قاعدہ ہے ”ضرورات ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔“

امام کا عوام الناس کے ساتھ علاقہ (تعلق)..... چنانچہ خود فطرت ہی درج ذیل علاقات کی مقتضی ہے۔

۱..... امام حقیقت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کا خلیفہ ہوتا ہے لہذا اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ کتاب و سنت کا

پابند ہو۔

۲..... امام کو دارالاسلام میں موجود مسلمانوں اور ذمیوں پر ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے۔

لہذا امام کے جملہ تصرفات مصلحت عامہ کے تحت ہوں۔

۳..... امام کو اپنے عمال، امراء، وزراء، مشیران، قضاة اور ملازمین وغیرہم کی چانچ پڑتال اور تفتیش و تحقیق کا پورا اختیار حاصل ہوتا ہے۔

۴..... امام کا عوام الناس اور رعایا کے ساتھ علاقہ (تعلق) ایسا ہی ہوتا ہے جیسے امانتدار خادم کا اپنے مخدوم کے ساتھ ہوتا ہے، لہذا امام پر

واجب ہے کہ رعایا کے لئے دائمی سعادت، خوشحالی اور امن کی فضا پیدا کرے اور وہ خود رحم دلی، خدا ترسی اور اخلاص کا پیکر ہو، جبر و اکراہ اور ضرر رسائی سے کنارہ کش ہو۔

اسلام میں ریاست کا سرچشمہ..... جدید نظام سیاست میں آئین کو ریاست کا سرچشمہ سمجھا جاتا ہے، ارکان حکومت کے سیاسی اختیار سے قوانین کا صدور ہوتا ہے اور وہ اپنے تئیں آزادی پر پابندی عائد کرتے ہیں، ٹیکسز لاگو کرتے ہیں، مجرموں کو سزا دیتے ہیں تاکہ امن کی یقینی حالت پیدا ہو اور لاقانونیت کا خاتمہ ہو۔

تاہم شروع میں ہی مختلف مفکرین سوچنے پر مجبور ہوئے کہ ریاست کیسے وجود میں آتی ہے اور ریاست کا سرچشمہ کیا ہے، تاہم اس ضمن میں چند نظریات اہمیت کے حامل ہیں ہم ذیل میں ان نظریات کا سرسری جائزہ لیں گے۔

اصل خداوندی کا نظریہ..... سیاسی ماہرین کی ایک جماعت ”اصل خداوندی کا نظریہ“ رکھتی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور زمین پر بھیجا، اسے ابتدا ہی سے یہ مقدس فریضہ سونپا۔

چنانچہ حاکم یا بادشاہ اللہ تعالیٰ کے احکام کا نفاذ کرتا ہے گو وہ اللہ کا وکیل اور زمین پر اس کا خلیفہ ہوتا ہے، حاکم نفاذ احکام میں مطلق العنان ہوتا ہے اس پر تنقید کا کسی حق نہیں ہوتا قرون وسطیٰ میں اس نظریہ کی سیادت رہی ہے۔

اسلام اس نظریہ کے حق میں نہیں ہے کیونکہ اسلام مطلق العنانی حکومت حاکم کو نہیں دیتا، چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے:

①..... رواہ الشیخان وابو داؤد الترمذی عن ابن عمر۔ ② رواہ مسلم عن معقل بن یسار۔

فَدَكِّرْهُ ۖ اِنَّمَا اَنْتَ مُدَكِّرٌ ۝ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِصَبِيْرٍ ۝

آپ نصیحت کریں، آپ کا منصب پس نصیحت کرنا ہے، آپ کو ان کفار پر مسلط نہیں کیا گیا۔ الغاشیہ: ۸۸/۲۱-۲۲

فَمَا اَمْرُ سَلٰتِكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا

ہم نے آپ کو ان لوگوں پر نگران بنا کر نہیں بھیجا۔ الشوریٰ: ۳۸/۳۳

وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبّٰرٍ ۝ ۵۰/۲۵

آپ کو ان لوگوں پر جبر و استبداد کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا ہے

حدیث میں ہے کہ ایک اعرابی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ مارے خوف کے کانپ رہا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہ تو میں کوئی بادشاہ ہوں اور نہ ہی ظالم ہوں۔ ① ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں سے فرمایا: اللہ کی قسم میں کوئی بادشاہ نہیں ہوں جو تمہیں زبردستی غلام بنالوں، میں تو بس تمہیں میں سے ایک آدمی ہوں، میں تمہارے لئے ایسا ہی ہوں جیسے کسی یتیم کا سرپرست جو اس کی اور اس کے مال کی نگرانی کرتا ہے۔

معابدہ عمرانی کا نظریہ..... یہ روسو (Rousseau 1712-1778) کا نظریہ ہے، روسو کے نزدیک انسان کی فطری زندگی اگرچہ وحشیانہ تھی لیکن اس میں ہر انسان آزاد، مرفہ الحال اور خوش باش تھا، پھر تمدنی زندگی نے انسان کی خوشیاں اور آزادی چھین لی، اب زندگی اس قدر پیچیدہ ہو گئی کہ پھر سے فطری زندگی کا حصول ناممکن ہو گیا، لیکن اس کی کو کسی نہ کسی طرح پورا کیا جائے، لہذا تمام انسان مل کر اپنی اپنی انفرادیت کو اجتماعی معاشرہ میں جذب کر لیں، اس طرح اس معاشرے کے حکام کی اتباع حقیقت میں اپنی ذات کی اتباع ہوگی اور کوئی فرد کسی دوسرے کا محکوم نہیں ہوگا۔ ②

اس نظریہ کی رو سے عوام سیاسی اختیار اور قوت کا سرچشمہ ہے، عوام ہی کو قانون سازی کا حق حاصل ہے، عوام ہی حکام کی معاون ہوتی ہے وہی حکام کو اختیار اور سیادت سونپتی ہے، لیکن یہ نظریہ مطلق العنانی حکومت اور استبداد سے نہیں روک سکتا، اگرچہ اس نظریہ نے اب ڈیموکریسی کی صورت اختیار کر لی ہے۔

اسلام قانون سازی کا اختیار قوم کو سونپنے کے حق میں نہیں بلکہ قانون سازی کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے اور عوام زمین میں خلافت کی علمبردار ہے، جب کہ خلیفہ، اس کے عوام و انصار، ولایت و قضاۃ امور دین میں قوم کو حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ حکام کو نصیحت کرے اگر ان سے غلطی اور برائی سرزد ہو تو انہیں درستی کی راہ دکھائے، اگر مخرف ہوں تو انہیں معزول کر دیں، چنانچہ حاکم بیعت کے ذریعہ قوم سے اختیار حاصل کرتا ہے، اس تفصیل کی روشنی میں سیادت کا اختیار حقیقت میں قوم کو حاصل ہوتا ہے اور قوم مؤکل اصلی ہے جب کہ حاکم نائب اور وکیل ہوتا ہے، عوام مسلم معاشرہ یا اسلامی جمہوریت میں آسمان اور اخلاقی قوانین کی پابند ہوتی ہے۔

گویا اسلام میں سیادت اور حکمرانی کا دار و مدار حق انسانی پر ہے جو شریعت سے ناشی ہوتا ہے، اس لئے اسلامی ریاست میں عوام اور شریعت دونوں کے پاس سیادت ہے، گویا اس کا مطلب یہ ہوا کہ اقتدار اعلیٰ صرف اللہ کے لئے ہے، لہذا جملہ احکام و معاملات میں اصول شریعت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ ③ استاذ مرحوم عبد الوہاب خلاف لکھتے ہیں۔ ④

”یہ اقتدار اعلیٰ جو اسلامی حکومت کو حاصل ہوتا ہے ہر دستوری حکومت اس کی امین ہوتی ہے، چونکہ خلیفہ کو سلطنت اور حکومتی اختیار عوام

①..... الحدیث ورد عن ابی ہریرۃ (الاحیاء للغزالی ۲/۳۳۸) معابدہ عمرانی کے نظریہ کو میں نے قدرے تفصیل سے بیان کر دیا ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھئے، اسلام اور جدید عمرانی و سیاسی افکار ص ۱۳۵ از ایس، ایم شاہد۔ ② النظریات السیاسیۃ الاسلامیۃ للریس ص ۳۲۰ مقاصد الشریعۃ الاسلامیۃ للاستاذ علال فاسی ص ۳۰۹۔ ③ السیاسۃ الشرعیۃ ص ۵۸۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم..... اسلام میں نظام حکومت سے ملا ہوتا ہے اور عوام کی نمائندگی ارباب حل و عقد کرتے ہیں اور وہی خلیفہ کا انتخاب کرتے ہیں گویا خلیفہ کے حکومتی اختیار کا دار و مدار ارباب حل و عقد کے اعتماد پر ہے، اسی لئے مسلم علماء کے ہاں یہ امر طے شدہ ہے کہ اگر خلیفہ سے کوئی ایسا فعل سرزد ہو جائے جو حکومت سے علیحدگی کا موجب ہو تو عوام اس خلیفہ کو معزول کر دے، اگرچہ اس کی معزولی کی کارروائی پر فتنہ اٹھنے کا کیوں نہ اندیشہ ہو، گویا ادنیٰ مضرت کو برداشت کرنا ہوگا۔“

دسویں بحث..... حکومت کا نظم و نسق

پہلا مقصد: خلفائے راشدین کے عہد میں حکومت کا نظم..... خلیفہ ملک کا اعلیٰ سربراہ ہوتا ہے، بڑی بڑی ذمہ داریوں کا جوابدہ ہوتا ہے، قوم کا قائد ہوتا ہے، درست اور عدل و انصاف کی سمت کی تعیین اس کا فریضہ ہے، تاہم ملکی سربراہ فرد واحد ہوتا ہے اور اس کا دائرہ استطاعت محدود ہوتا ہے اس لئے حکومتی نظم کو برقرار رکھنے کے لئے اعوان و انصار کا محتاج ہوتا ہے۔ علامہ ماوردی لکھتے ہیں: امام کو قوم کی تدبیر و سیاست کا جو اختیار سونپا جاتا ہے وہ فرد واحد کی حیثیت سے تمام ذمہ داریوں سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتا اس لئے اسے نائبین کی ضرورت ہے۔ ①

تاریخ میں یہ امر بآہ ثبوت کو پہنچا ہے کہ مسلمان خلفاء ملکی نظم و نسق میں اچھی طرح سے کامیاب رہے ہیں اور اسلام نے جنگ، ملکی نظم و نسق اور سیاست میں بہتر نظم و نسق میں پہل کی ہے اور دنیا کو نئے نئے اصول سے متعارف کروایا ہے جیسے علم، قانون سازی اور عمرانی معاملات میں اسلام نے نئی نئی راہیں متعارف کروائیں۔ ②

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ادارت اور نظم و نسق کی تخم ریزی دعوت و تبلیغ، جہاد، حصول غنائم و صدقات، جزیہ اور عشر، مجاہدین کے درمیان غنائم کی تقسیم، عمال کے قیام اور قضاۃ و معلمین کو دور دراز علاقوں میں بھیجنے سے ہوئی۔ ③

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ملکی نظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر چلایا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمال مقرر کئے تھے انہیں برقرار رکھا، جو امراء تھے انہیں اپنی حالت پر باقی رکھا، حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ مالیات کے افسر اعلیٰ رہے، عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سپرد محکمہ قضا رہا، صدیق اکبر، اہل رائے اور فقہاء صحابہ سے مشاورت کرتے، آپ رضی اللہ عنہ کے عہد میں جزیہ عرب کو مختلف صوبہ جات اور مملداریوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا جیسے مکہ، مدینہ، طائف، یمن..... وغیرہا۔ حجاز مقدس کو تین ولایتوں (صوبوں) میں تقسیم کر دیا گیا تھا، یمن کو آٹھ ولایتوں میں جب کہ بحرین اور اس کے مضافات کو ایک صوبہ قرار دیا گیا تھا، صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے مختصر دور میں مرتدین کے قلع قمع سے واسطہ پڑا اور آپ نے اسلامی قلعوں کو مضبوط بنایا، مسلمانوں کی قوت و جمعیت کو مستحکم کیا، آپ رضی اللہ عنہ عمال کی کڑی نگرانی کرتے۔ ④ یعنی حکومتی ذمہ داران اور ملازمین پر کڑی نظر رکھتے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمال کو تاکید کر رکھی تھی کہ عامل مطلق العنان (ڈکٹیٹر) نہیں ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں اسلامی ریاست کا نظم و نسق اور زیادہ واضح ہو کر منظر عام پر آ گیا تھا، جب کہ علاقائی وسعت میں بھی زبردست اضافہ ہوا تھا، چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قابل اور لائق عمال تعینات کئے، ان پر کڑی نگرانی رکھی، ان عمال کے اموال پر بھی نظر رکھتے، مردم شماری کروائی، وظیفے مقرر کئے اور باقاعدہ تنخواہوں کے نظام کا اجراء کیا، مختلف دیوان مرتب کروائے، مختلف شعبہ جات اور محکمے قائم کئے، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب سے پہلے دمشق، بصرہ اور کوفہ میں مالیات کا شعبہ قائم

①..... إلّا حکام السلطانیہ ص ۲۰. ② الادارة الإسلامية فی عز العرب للاستاذ محمد کرد علی ص ۵. ③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق ص ۲۳.

کیا، آپ قاضیوں کا محاسبہ کرتے، ہن بھری کی ابتدا بھی آپ ہی کے دور میں ہوئی، عامل کے لئے اتنی تنخواہ مقرر کرتے جس سے اس کی ضرورت پوری ہو جاتی، آپ رضی اللہ عنہ کبار مہاجرین قریش پر شہروں سے باہر جانے پر پابندی عائد کر رکھی تھی الایہ کہ آپ سے باقاعدہ اجازت لی جائے۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وضع کردہ نظم کو برقرار رکھا، تاہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے تعینات کردہ کچھ عمال کو باقی رکھا اور کچھ عمال اپنے خاندان سے متعین کئے، پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آخری دور میں نظم و نسق میں کمزوری آ گئی تھی کیونکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بوڑھے ہو گئے تھے اور بعض عمال اپنی من مانی میں مشغول ہو گئے۔ ❶

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ملکی نظم کو سابقین خلفاء کے طریقہ پر رکھا۔ پھر ان کے بعد بنو امیہ اور بنو عباس کا دور آ گیا جن کے خلفاء پر دنیا داری کی مہر ثبت ہو چکی تھی، انہی کے ادوار کو سامنے رکھ کر مسلمان فقہاء نے حکومتی ضوابط کو وضع کیا۔

دوسرا مقصد: ولایت کی اقسام..... علامہ ماوردی نے خلیفہ کے امراء کی ولایات کی چار اقسام بیان کی ہیں۔

اول: قومی معاملات میں ولایات عامہ کے ذمہ داران..... یہ وزراء ہوتے ہیں جو بلا تخصیص مختلف امور میں نائبین ہوتے ہیں۔
دوم: مخصوص اعمال میں ولایت عامہ کے حاملین..... یہ قاضی القضاۃ (چیف جسٹس)، فوج کا اعلیٰ سربراہ، صدقات و زکوٰۃ اور ٹیکسز کے سربراہ ہوتے ہیں، یہ عہدہ داران مخصوص اعمال کے ذمہ داران ہوتے ہیں۔

چہارم: مخصوص اعمال میں ولایت خاصہ کے حاملین..... جیسے کسی ایک شہر کا قاضی، شہری ٹیکسز اور صدقات کی وصولی کا افسر اعلیٰ، متعلقہ سرحد کا محافظ۔ چنانچہ یہ عہدہ داران مخصوص اعمال کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ ❷

تیسرا مقصد: ولایت کے انتظامی عہدے..... متذکرہ بالا ولایت کے انتظامی عہدے درج ذیل ہوتے تھے۔

۱..... وزارت۔ ۲..... صوبائی امارت

اول: وزارت..... صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم معاملات میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معاونین ہوتے تھے، پھر خلفائے راشدین اور بنو امیہ کے دور میں بھی صحابہ ایک دوسرے کے معاون رہے، گو اس وقت وزارت کی اصطلاح معروف نہیں تھی پھر عباسیوں کے عہد میں یہ اصطلاح اہل فارس سے مستعار لے لی گئی۔

علامہ ماوردی نے احکام وزارت کی وضاحت کی ہے اور اس کی دو اقسام بیان کیں۔

۱..... وزارت تفویض ۲..... اور وزارت تنفیذ و انتظام

۱۔ وزارت تفویض (وزارت عظمیٰ)..... اس کا حاصل یہ ہے کہ امام کسی ایسے اہل شخص کا انتخاب کرتا ہے، اسے اپنا وزیر نامزد کرتا ہے اور حکومتی معاملات کا نظم و تدبیر اس کی رائے پر طے پاتے ہیں اور وہ اپنی رائے اور اجتہاد سے رائے دہندگی کا مجاز ہوتا ہے، عصر حاضر میں یہ عہدہ وزیر اعظم کے مشابہ ہے۔ گویا اسے ملکی معاملات کے سب اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔

خلافت کے بعد سب سے بڑا عہدہ یہی ہوتا ہے، چنانچہ وزیر خلیفہ کے جملہ اختیارات کا مالک ہوتا ہے جیسے حکام بالا کی تعین، مظالم پر نظر، فوجی سربراہی، فوجی قائد کی تعین وغیرہ ذالک چنانچہ ہر وہ اختیار جو امام کو حاصل ہوتا ہے وہ وزیر کو بھی حاصل ہوتا ہے، البتہ تین امور اس عموم سے مستثنیٰ ہیں۔

الف: ولایت عہد..... ولی عہد کی نامزدگی کا اختیار امام کو حاصل ہوتا ہے وزیر کو یہ اختیار نہیں حاصل ہوتا۔

ب..... امام خلافت سے مستعفی ہو سکتا ہے کہ قوم سے اس منصب کی قبولیت کا غدر کر دے جب کہ وزیر کو یہ حق حاصل نہیں ہوتا۔

ج..... امام وزیر کے مقرر کردہ عہدہ دار کو معزول کر سکتا ہے لیکن وزیر امام کے مقرر کردہ عہدہ دار کو معزول نہیں کر سکتا۔ ❶

مذکورہ بالا تین تصرفات کے علاوہ وزیر کے جملہ تصرفات نافذ العمل ہوتے ہیں، اگر امام اور وزیر میں کسی معاملہ پر اختلاف ہو جائے تو مندرجہ ذیل طریقوں سے اختلاف ختم کیا جاسکتا ہے۔ ❷

اگر قضائی (فوجداری) معاملہ میں امام تعارض کرے تو معاملہ مختلف فیہ شرعی اصولوں پر فیصلہ ہوگا۔

اگر وزیر کا تصرف مالی معاملات میں ہوا ہو جو اس کو مفوضہ اختیارات سے ہم آہنگ ہو تو اس تصرف کو رد نہیں کیا جائے گا۔

اگر وزیر نے کسی قومی معاملہ میں تصرف کیا ہو جیسے کسی والی کی تعیناتی، تجبیہ لشکر، فوجی تدبیر وغیرہ تو امام کے لئے معارضہ جائز ہے اور وہ وزیر کے مقرر کردہ والی کو معزول کر سکتا ہے، لشکر کو واپس چھاؤنی میں لاسکتا ہے، کیونکہ امام اپنے ذاتی افعال سے ان امور کا استدراک کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔

اگر کسی مخصوص شعبہ کے لئے امام نے ایک شخص کو مقرر کیا اور وزیر نے اسی عہدہ کے لئے کسی دوسرے کو مقرر کر دیا تو جس نے پہلے تقرری کی اسی کی تعیناتی قابل قبول ہوگی۔

رہی بات امام اور وزیر تفویض کے درمیان قائم علاقہ کی تحدید کی سو وہ حسب ذیل ہے۔

۱..... وزیر کو امام کے جاری کردہ احکام۔ نظم و تدبیر اور عہدہ جات کی تعیناتی کی خبر ہوتا کہ امام ملکی معاملات میں مطلق العنان نہ ہو جائے۔

ب..... امام وزیر کے افعال و اشغال، اور مختلف امور میں اس کی تدبیر کی جانچ پڑتال کرے جو امور درست و صواب ہوں انہیں بحال رکھے اور جو مصلحت کے خلاف ہوں ان کا تدارک کرے، کیونکہ عوام کے نظم و نسق اور تدبیر کی ذمہ داری امام کو سپرد ہوتی ہے۔

جب وزارت تفویض کا منصب مہتمم بالشان اور اہمیت کا حامل ہے تو اس کی نزاکت اور حساسیت کے پیش نظر فقہاء نے اس منصب کے امیدوار کے لئے چند شرائط رکھی ہیں، یہ کہ امیدوار میں امامت کی شرائط پائی جاتی ہوں، البتہ اس کے قریشی ہونے کی شرط مستثنیٰ ہے، کیونکہ وزیر تفویض ملکی معاملات میں اپنی آراء دیتا ہے اس لئے اس کا مجتہد ہونا بھی شرط ہے، قریشی ہونے کی شرط اس لئے ضروری نہیں سمجھی گئی چونکہ یہ شرط امامت کے ساتھ خاص ہے، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے منصب امامت سنبھالتے وقت انصار سے فرمایا تھا: ہم امراء ہیں اور تم وزراء ہو۔

وزیر تفویض کے لئے ایک اور شرط کا اضافہ کیا گیا وہ یہ کہ جس شخص کو اس عہدے کے لئے نامزد کیا جا رہا ہو وہ اس عہدے کی اہلیت رکھتا ہو۔

اس منصب کی تفویض کے لئے صرف اجازت پر اکتفاء نہیں کیا جائے گا بلکہ صریح قول سے اس کا انعقاد ہوگا۔

جب وزیر تفویض کو معاملات میں عمومی اختیار حاصل ہوتا ہے اور اس منصب کے لئے قابل اور باصلاحیت شخص کو متعین کیا جاتا ہے تو وقت واحد میں دو وزراء تفویض کی تعیین خلیفہ کے لئے ناجائز ہوگی جیسے ایک ہی وقت میں دو آئمہ کا ہونا جائز نہیں، کیونکہ بسا اوقات ملکی معاملات میں دونوں کے درمیان تعارض بھی ہو سکتا ہے، ہاں البتہ اگر امام دونوں کے لئے یہ شرط لگا دے کہ ہر طرح کے معاملات میں دونوں وزراء کا اتفاق ضروری ہے اور انفرادی فیصلہ کی کوئی اہمیت نہیں ہوگی تو پھر دو وزراء کی تعیناتی جائز ہے۔

وزارت تنفیذ..... یہ منصب وزارت تفویض کے منصب سے کمتر ہوتا ہے، اس منصب کے حامل کو بذات خود کوئی اختیار حاصل نہیں

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۵۴۲ اسلام میں نظام حکومت ہوتا بلکہ وہ خلیفہ کے جاری کردہ احکام کا عملاً نفاذ کرتا ہے گویا وزیر تنفیذ رعایا اور ولایت کے درمیان واسطہ ہوتا ہے، یہ عمال ولایت تک خلیفہ کے احکام پہنچاتا ہے اور ولایت کی طرف سے ملنے والی اطلاعات، تجاویز اور دیگر معاملات کو خلیفہ کے سامنے پیش کرتا ہے، چنانچہ وزیر تفویض کو مستقلاً کوئی اختیار حاصل نہیں ہوتا اور اس کی تمام تر ذمہ داری دو چیزوں تک محدود ہے۔

۱..... جملہ معاملات خلیفہ تک پہنچانا اور اسے آگاہ کرنا۔

۲..... جو احکام خلیفہ نے اس کو سونپے ہوں عملاً ان کا نفاذ۔

اس منصب کے لئے محض اذن ہی کافی ہوتا ہے، اس کے لئے باقاعدہ صریح قول کی شرط نہیں، اس منصب کے لئے آزاد ہونا اور اہل علم ہونا شرط نہیں کیونکہ وزیر تنفیذ کی رائے پر احکام کا صدور نہیں ہوتا۔

وزیر تنفیذ کی شرائط..... وزیر تنفیذ سے مطلوب سات شرائط ہیں جو اخلاق فاضلہ تجربہ اور سیاست سے متعلق ہیں۔

۱۔ امانت..... چونکہ وزیر تنفیذ کو مختلف امور برائے نفاذ سونپے جاتے ہیں اس لئے اس کا امانتدار ہونا شرط ہے تاکہ خیانت کا اندیشہ جا تا رہے۔

۲۔ لہجہ میں سچائی..... وزیر تنفیذ زبان کا سچا ہوتا کہ اس کی اعلان کردہ خبر، حکم، پر اعتماد کیا جاسکے، جب کہ جھوٹے شخص کی بات پر اعتماد نہیں کیا جاتا۔

۳۔ لالچ و طمع کا نہ ہونا..... یہ شرط اس لئے ضروری ہے تاکہ رشوت خوری سے پاک رہے اور دھوکا نہ کھائے۔

۴۔ صلح جوئی..... وزیر تنفیذ کا صلح جو ہونا شرط ہے، اس کی کسی سے دشمنی عداوت اور بغض نہ ہو، کیونکہ بعض وعداوت انصاف کے مانع ہے۔

۵۔ حاضر دماغی اور یادداشت کا قوی ہونا..... چونکہ وزیر تنفیذ احکام و قوانین کے عملی نفاذ کی خلیفہ کے سامنے جواب دہی کرتا ہے اس لئے اس کا حاضر دماغ ہونا اور اچھی یادداشت کا حامل ہونا شرط ہے۔

۶۔ ذکاوت و فطانت..... چونکہ مختلف ملکی امور کی سرکولیشن کا دار و مدار وزیر تنفیذ پر ہوتا ہے اور امور مختلفہ میں اشتباہ اور التباس کا قوی امکان ہوتا ہے اس لئے ذکاوت اور فطانت کے زور سے ہی امور مشتبہ میں امتیاز کیا جاسکتا ہے۔

۷۔ وزیر تنفیذ اہل بدعت میں سے نہ ہو..... بدعت کی وجہ سے وزیر باطل کی طرف متوجہ ہو جائے گا اور حق کو پس پشت ڈال دے گا۔

خلافت، وزارت تفویض اور وزارت تنفیذ کے مناصب عالیہ کے لئے عورت کا انتخاب نہیں کیا جائے گا کیونکہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ وہ قوم کبھی بھی فلاح نہیں پاتی جو کسی عورت کو اپنی سربراہ بنا لے۔“ نیز یہ عہدے پر از خطرات ہوتے ہیں اور بسا اوقات نہایت سنگین ہنگامی حالات سے بھی گزرنا پڑتا ہے اور پہاڑ جیسی ثابت قدمی دکھانی پڑتی ہے، بھلا صنف نازک میں اتنی ہمت کہاں، البتہ وزیر تنفیذ ذمی ہو سکتا ہے، جب کہ وزیر تفویض کا عہدہ ذمی کو دینا جائز نہیں۔ علاوہ ازیں دو یا دو سے زائد وزرائے تنفیذ مقرر کئے جاسکتے ہیں برخلاف وزیر تفویض کے۔^①

دونوں وزارتوں میں فرق..... علامہ ماوردی نے دونوں وزارتوں میں آٹھ فرق بیان کئے ہیں، ان میں سے چار فرق تو شرائط سے

①..... ہاں البتہ وزیر تفویض اپنا نائب اور ریکرڈری بنا سکتا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۴۳..... اسلام میں نظام حکومت متعلق ہیں اور دیگر چار فرق اختیارات کے متعلق ہیں۔

شرائط و اہلیت کے متعلق شرائط

- ۱۔ آزاد ہونا..... وزارت تفویض میں شرط ہے اور وزارت تنفیذ کے لئے شرط نہیں۔
- ۲..... اسلام وزارت تفویض میں مطلوب ہے جب کہ وزارت تنفیذ میں مطلوب نہیں۔
- ۳۔ احکام شرعیہ کا علم ہونا..... وزارت تفویض کے لئے مطلوب ہے جب کہ وزارت تنفیذ کے لئے احکام شرعیہ کا علم ہونا شرط نہیں۔
- ۴۔ عسکری اور معاشی امور کی معرفت..... چنانچہ وزیر تفویض کے لئے شرط ہے کہ وہ فوج سے متعلقہ جمیع امور کی معرفت رکھتا ہو اور ماہر معیشت ہو جب کہ وزیر تنفیذ کے لئے یہ شرط مطلوب نہیں۔
- اختیارات سے متعلقہ فرق: ۱..... وزیر تفویض کو براہ راست اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ حکومتی معاملات، عوامی مسائل اور مظالم پر اپنا حکم چلائے جب کہ وزیر تنفیذ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہوتا۔
- ۲..... وزیر تفویض کو قضاۃ اور ولایۃ ① کی تعیناتی کا انفرادی اختیار حاصل ہوتا ہے جب کہ وزیر تنفیذ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہوتا۔
- ۳..... وزیر تفویض انفرادی طور پر فوجی لشکر تیار کر کے مہم پر بھیج سکتا ہے، چھاؤنیاں ترتیب دے سکتا ہے جب کہ وزیر تنفیذ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہوتا۔
- ۴..... وزیر تفویض بیت المال کے اموال میں تصرف کر سکتا ہے جب کہ وزیر تنفیذ کو یہ اختیار حاصل نہیں ہوتا۔

دوم: صوبائی امارت (حکومت)..... حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں لگاتار فتوحات کی وجہ سے اسلامی حکومت میں حیرت انگیز وسعت ہو گئی تھی، اس لئے مملکت محروسہ کو انتظامی امور کے پیش نظر بڑے بڑے حصوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا، شام و دھو حصوں میں تقسیم کر دیا گیا، فارس کو تین میں، افریقہ کو تین ولایتوں میں۔ ہر ولایت یا حصہ کو صوبہ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، چنانچہ ہر صوبہ پر مرکز کی طرف سے مستقل عامل (جسے گورنر، والی، امیر بھی کہا جاتا ہے) مقرر کیا گیا، جو نماز میں لوگوں کی امامت کرتا، مقدمات نمٹاتا، جنسی حالات میں فوج کی کمان کرتا، لوگوں سے مال جمع کرتا، ہر گورنر کے ساتھ مخصوص عامل بھی ہوتا جس کا کام لوگوں سے خراج اور ٹیکس وصول کرنا ہوتا تھا۔

پھر بنی امیہ کے دور میں اسلامی سلطنت میں چہار جہت اضافہ ہو گیا اور جمع محروسہ سرزمین اسلام کو پانچ صوبوں میں تقسیم کر دیا گیا:

- ۱..... حجاز، یمن اور ان کے مضافات۔
- ۲..... مصر، اس کے ساحلی علاقے اور بالائی علاقے۔
- ۳..... عربی عراق اور اس کے ملحقہ علاقے بابل وغیرہ اور عجمی عراق فارس کے علاقے۔
- ۴..... جزیرہ، آرمینیا اور آذربائیجان۔
- ۵..... شمالی افریقہ اندلس اور صقلیہ (جزائر سلسلی)

عرب جن علاقوں کو فتح کرتے ان کی حفاظت کرتے تھے اور عربی روح جس جزوی تبدیلی کی مقتضی ہوتی وہ تبدیلی کر لی جاتی تھی، لیکن اس تبدیلی کی اطلاع مرکزی حکومت کو ضرور دی جاتی، یوں اس طرح صوبوں کو داخلی خود مختاری حاصل ہوتی تھی، اس ضمن میں مختلف دواوین

①..... قضاۃ قاضی کی جمع اور ولایۃ والی کی جمع۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ۲۴..... ۵۴۴..... اسلام میں نظام حکومت

(سیکرٹریٹ) وجود میں آئے، بالخصوص عباسیوں کے دور میں دواوین میں اور زیادہ اضافہ ہوا چونکہ عباسیوں نے اہل فارس کو حکومتی نظم و نسق میں شامل کر لیا تھا۔

وسیع و عریض مملکت جب مختلف ولایتوں (صوبوں) میں تقسیم ہوئی تو اس کے پیش نظر فقہاء کو صوبائی سیاست کے متعلق احکام کے استنباط کی ضرورت پڑی۔

چنانچہ فقہاء نے صوبائی ولایت یا امارت کی دو اقسام بیان کی ہیں۔

۱۔ امارت عامہ..... ایسی امارت جسے وسیع اختیارات سونپ دیئے جائیں چنانچہ ایک صوبے کے متعلقہ جمیع امور خواہ امن و امان کے متعلق ہوں یا دفاع کے، قضا ہو یا مالیات صوبائی گورنر کو سونپ دینا، امارت عامہ ہے۔ بالفاظ دیگر امارت عامہ صوبائی خود مختاری کا نام ہے۔ امارت عامہ کی دو قسمیں ہیں:

۱..... امارت استکفاء ۲..... اور امارت استیلاء

۱۔ امارت استکفاء..... اس منصب کے حامل کو امیر استکفاء کہا جاتا ہے، اس سے مراد کسی علاقے یا صوبے کا ایسا امیر یا گورنر ہے جسے مرکزی حکومت (خلیفہ) نے باقاعدہ اپنے اختیار سے گورنر بنا کر اسے متعلقہ صوبے کی حد تک اپنے تقریباً تمام اختیارات سونپ دیئے ہوں، چنانچہ خلفائے راشدین کے عہد میں مصر، شام، یمن اور عراق میں بنو امیہ اور بنو عباس کے سہرے دور تک اسی قسم کی امارتیں قائم رہیں، پھر تیسری صدی ہجری سے امارت استیلاء کا پھیلاؤ ہوا، چنانچہ بوسی، سامانی، غزنوی، سلجوقی، طولونی، اشیدی اور غلشی جیسی چھوٹی چھوٹی امارتیں، امارت استیلاء تھیں۔

امیر استکفاء کو عموماً سات قسم کے اہم کام کرنے ہوتے تھے۔ جو یہ ہیں۔ ①

۱..... فوجی نظم و نسق اور چھاؤنیوں کی ترتیب، فوجیوں کی تنخواہیں مقرر کرنا الایہ کہ خود مرکزی خلیفہ مقرر کردے تو امیر انہی کا پابند ہوگا۔

۲..... حکام پر نظر رکھنا، قضا اور دوسرے حکام کی تعیناتی۔

۳..... خزانہ، صدقات و زکوٰۃ کی وصولی کا انتظام اور ان مدات کے لئے عمال کی تقرری۔

۴..... شعبہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا قیام۔

www.KitaboSunnat.com

۵..... حدود اللہ کا قیام۔

۶..... جمعہ اور پانچ نمازوں میں لوگوں کی امامت کرنا۔

۷..... ہر سال فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے لوگوں کو بہم سہولیات پہنچانا۔

ساحلی علاقوں اور سرحدی علاقوں کے امراء کی آٹھویں ذمہ داری سرحدوں کا دفاع، جہاد کے لئے ہمہ وقت تیار رہنا، شریعت کے مطابق مال غنیمت کی تقسیم بھی تھی۔

صوبائی امیر کے لئے وہی شرائط مطلوب ہیں جو وزیر تفویض میں مطلوب ہوتی ہیں، چنانچہ وزیر تفویض صوبائی امراء پر نظر رکھے اور ان کی نگرانی کرتا رہے، جب صوبائی امیر کے معزول کرنے کو ضروری سمجھے اسے معزول کر دے، البتہ معزولی میں اس امر کا خیال رہے کہ اگر وزیر تفویض نے صوبائی امیر کو مقرر کیا ہو تو وہ خود اسے معزول کر سکتا ہے اور اگر خلیفہ نے مقرر کیا ہو تو خلیفہ کی اجازت سے معزول کرے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۴۵ اسلام میں نظام حکومت
صوبائی امیر کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنے لئے کسی موزوں شخص کو وزیر تنفیذ مقرر کر لے، خواہ خلیفہ سے اجازت لے یا نہ لے، کیونکہ وزیر تنفیذ حقیقت میں حکومتی انتظامات میں معاون ہوتا ہے، البتہ صوبائی امیر خلیفہ کی اجازت کے بغیر وزیر تنفیذ نہیں مقرر کر سکتا۔

۲۔ امارت استیلاء..... ایسی شخص کی امارت جسے خلیفہ نے اپنے اختیار اور انتخاب سے تو امیر نہ بنایا ہو لیکن وہ اپنے زور بازو سے کسی علاقے پر غلبہ حاصل کر کے امیر بن گیا ہو (جیسے عباسیوں کے تنزیل کے عہد میں مختلف امارتیں کھڑی کر لی گئی تھیں۔) اور مرکزی خلیفہ اس کی امارت کو برقرار رکھے اور اس صوبے یا علاقے کا نظم و نسق اور سیاسی معاملات اسی کو سپرد کر دے، تاہم دینی امور میں مرکزی خلیفہ کی نگرانی رہتی ہے۔

علامہ ماوردی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں..... امیر استیلاء ملکی سیاست اور نظم و نسق میں خود مختار ہوتا ہے اور علامتی طور پر مرکزی حکومت یعنی خلیفہ کے ساتھ الحاق کر لیتا ہے تاکہ فساد برپا نہ ہو اور خطر سے اباحت کی طرف آجائے۔

گویا امارت استیلاء ضرورت وقت کا اعتراف ہوتا ہے، جہاں تک شرعی احکام کی بات رہی سو ان میں کسی قسم کی سستی قابل قبول نہیں ہوتی چنانچہ ماوردی کہتے ہیں: اگر امیر استیلاء مطلق خروج پر اتر آئے شرائط، قواعد و ضوابط کی رعایت نہ کرے تو اسے کھلا آزاں نہیں چھوڑا جائے گا۔ ❶

فقہاء نے اس امارت کو بھی جائز رکھا ہے تاکہ وحدت امت اور بین المسلمین تعاون باقی رہے اور لوگ قانون کے مطابق زندگی بسر کر سکیں۔

۲۔ امارت خاصہ..... یہ ایسا منصب ہے جس کے حامل کو مخصوص اور محدود اختیارات سونپے جاتے ہیں، علامہ ماوردی نے، امن اور دفاعی امور کے ساتھ اس امیر کو مخصوص کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔ ”امارت خاصہ یہ ہے کہ کسی امیر کو صرف فوجی اختیارات سونپ دیئے جائیں یا ملکی نظم و سونپا جائے یا دفاعی امور سونپ دیئے جائیں۔ یہ امیر قضاۃ اور دیگر محکمہ جات مالیات وغیرہ کے ساتھ تعرض نہیں کر سکتا۔“
ملاحظہ ہو صدر اسلام میں صرف امارت عامہ متعارف تھی، پھر جب فتوحات میں اضافہ ہوا سرحدوں میں وسعت آگئی تو دیگر محکومات میں بھی توسیع کی ضرورت محسوس کی گئی، چنانچہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ مصر کے امیر عامہ تھے، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عبداللہ بن ابی سرج کو مالیات کا افسر اعلیٰ مقرر کر کے بھیجا، اور مقامات نمٹانے کے لئے کعب بن سو کو بطور قاضی تعینات کیا۔ گویا امیر عام کے اختیارات محدود ہو کر فوجی لشکر کی تیاری اور امامت نماز تک رہ گئے۔ ❷

امام کی ولایت کی انتہاء..... پانچ اسباب میں سے کسی ایک سے امام کی ولایت ختم ہو جاتی ہے۔ وہ یہ ہیں۔

۱۔ موت..... امام کے مرجانے سے اس کی ولایت (حکومت) ختم ہو جاتی ہے۔

۲۔ کفر و ارتداد..... اگر امام سے کوئی ایسا فعل سرزد ہو جس سے وہ کافر ہو جائے یا صریح قول سے کفر کا ارتکاب کر بیٹھے تو اس کی امامت باطل ہو جائے گی، ہاں البتہ فتنہ و معصیت سے امام معزول نہیں ہوتا۔

۳۔ اہلیت زائل ہو جائے..... مثلاً امام کے اعضاء میں نقص پیدا ہو گیا یا حواس نے کام کرنا چھوڑ دیا اور امام اٹھنے بیٹھنے کے قابل نہ رہے اپنی ذمہ داریاں پوری نہ کر سکے مثلاً پاگل ہو جائے یا بیانی اور قوت سماعت جاتی رہی تو اس کی امامت ختم ہو جائے گی۔ تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۴۶..... اسلام میں نظام حکومت

۴۔ امکان تصرف میں نقص کا پیدا ہو جانا..... تصرف میں نقص دو چیزوں سے پیدا ہوتا ہے۔

اول..... امام پر حجر (پابندی) لگا دیا گیا بایں طور کہ امام پر اس کے اعوان و انصار میں سے کسی نے غلبہ پالیا پھر اگر غالب شخص شریعت کے مطابق احکام صادر کرے تو اسے برقرار رکھا جائے تاکہ فتنہ اور فساد نہ پھیلے اگر اس کے احکام شریعت کے خلاف ہوں تو مذکور امام کو معزول کرنا واجب ہے۔

دوم..... امام دشمن کے ہاتھوں مقہور و مأسور ہو جائے یعنی دشمن امام کو پکڑ کر قید کر لے اور خلاصی کی قدرت نہ رکھتا ہو، اگر اس کی رہائی ممکن ہو تو اسے آزاد کروانا واجب ہے اگر ممکن نہ ہو تو اس کی امامت جاتی رہے گی۔

۵۔ عوام امام کو معزول کر دے یا وہ خود معزول ہو جائے..... مثلاً امام حکومت سے خود دستبردار ہونا چاہتا ہو جب کہ قوم میں ایسا شخص موجود ہو جو بطریق احسن اس ذمہ داری کو پورا کر سکتا ہو اور شرائط امامت کا بھی جامع ہو تو سابق امام کو حکومت سے الگ کرنا واجب ہے اور اگر قوم میں اس صلاحیت کا شخص نہ ہو تو اس کی دستبرداری کو نظر انداز کیا جائے گا اور منصب پر باقی رہنے پر اکتسایا جائے گا۔ اسی طرح اگر امام نااہل ہو جائے اور قوم اسے معزول کر دے تو وہ معزول ہو جائے گا۔

تیسری فصل..... اسلام میں شیعہ قضاء

عدلیہ..... اس فصل میں شیعہ قضاء کے متعلق نظم و تنظیم پر کلام ہوگا، سابقہ موضوعات زیر بحث نہیں لائے جائیں گے۔ تاہم درج ذیل امور زیر بحث آئیں گے۔

قضاء کی تعریف اور تاریخ، قضاء کا حکم، انواع، مروجہ قضاء، اس کی تنظیم و تحکیم، مسائل و معاملات اور مقدمات کی ولایت، حسبہ کا نظام، دعویٰ، اثبات دعویٰ، اور احکام کا نفاذ۔

پہلی بحث: قضاء کی تعریف، تاریخ اور حکم..... قضاء کا لغوی معنی لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنا ہے، اسی سے ”قاضی“ مشتق ہے جس کا معنی حاکم ہے۔ اصطلاح شرع میں ”فصل الخصومات وقطع المنازعات“ یعنی مقدمات کا فیصلہ کرنا اور باہمی تنازعات اور جھگڑوں کو نمٹانا۔ قضاء ہے۔ ❶ شعبہ قضاء کو اسلام میں بڑی اہمیت حاصل ہے۔ چنانچہ فرمان باری تعالیٰ ہے

وَ اِنْ اَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ

اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ حکم کے مطابق فیصلہ کرو۔ - ما مدو ۵۹

فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ

لوگوں کے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔ - ما مدو ۵۴

اِذَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَمَرَكَ اللّٰهُ - النساء ۴۰۵

ہم نے آپ کی طرف برحق کتاب نازل کی ہے تاکہ تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو اس حکمت اور سمجھ سے جو اللہ نے تمہیں عطا کر رکھی ہے۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”جب کوئی حاکم اجتہاد کرتا ہے اور اس سے خطا ہو جائے تو اسے ایک اجر ملتا ہے اور اگر اس کا اجتہاد درست و صواب ہو تو اسے دو اجر ملتے ہیں۔ ❷ ایک اور حدیث ہے۔ ”جب کوئی حکمران (قاضی) فیصلہ کرنے کے لئے بیٹھتا ہے اللہ

❶ الدر المختار ۳/۳۰۹، الشرح الكبير ۴/۲۹۰، حرجہ الشیخان من حدیث عمرو بن العاص وابی ہریرہ۔ ورواہ الحاکم والدارقطنی من حدیث عقبہ ابن عامر وابی ہریرہ۔ (نیل الاوطار ۸/۲۶۲)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۴۷..... اسلام میں نظام حکومت
 تعالیٰ اس کی معاونت کے لئے دوفرشتے بھیج دیتے ہیں جو اسے درستی اور استبازی پر رکھتے ہیں، اچھا فیصلہ کرنے کی اسے توفیق دیتے ہیں، سو
 اگر وہ عدل و انصاف سے فیصلہ کرے تو وہ اس کی تائید کرتے ہیں اور اگر ظلم کرے تو وہ فرشتے اسے چھوڑ دیتے ہیں۔ ①
 قضاء کا شرعاً حکم..... قضاء فرض کفایہ ہے اور اس پر کبھی مذاہب کا اتفاق ہے، لہذا قاضی کی تعیین امام پر واجب ہے، چنانچہ فرمان باری
 تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ

اے ایمان والو! عدل و انصاف قائم کرنے والے بن جاؤ۔ النساء ۴/۱۳۵

بعض فقہاء کہتے ہیں: قضاء امر دینی ہے اور مسلمانوں کی مصلحتوں میں سے ایک اہم مصلحت ہے، اس کا اہتمام واجب ہے چونکہ لوگوں کو
 عدلیہ کی شدید ضرورت پیش آتی ہے۔ قضاء قربت خداوندی کا ذریعہ بھی ہے، چنانچہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو خدا تعالیٰ کی طرف سے منصب
 قضاء ملتا رہا۔ چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے تھے۔ ”میں دو آدمیوں کے درمیان قاضی کی حیثیت سے بیٹھوں مجھے یہ عمل ستر سالہ عبادت
 سے زیادہ محبوب ہے۔“

قضاء کی حکمت..... تنازعات اور مقدمات نمٹانے کے لئے قضاء کی لوگوں کو ضرورت پڑتی ہے، ان کی مصلحتوں اور حقوق کی رعایت
 رکھنا بھی لازمی ہے، قضاء ہی سے لوگوں کو ظلم و جور اور آپس کی جنگوں سے دور رکھا جاسکتا ہے۔

شعبہ قضاء کی اہمیت..... قضاء عظیم اور مہتم بالشان منصب ہے، دین میں شعبہ قضاء کو اعلیٰ مقام حاصل ہے، درحقیقت قضاء، انبیاء
 خلفاء اور علماء کا منصب ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی حضرت داؤد علیہ السلام کی شان میں فرماتے ہیں:

يٰۤاٰدٰدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِى الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْاَهْوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
 اِنَّ الَّذِيْنَ يَصْنَعُوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌۢ بِمَا نَسُوْا يَوْمَ الْحِسَابِ ②

اے داؤد! ہم نے تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا ہے، پس لوگوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلے کرو اور خواہشات پر مت چلو، چونکہ خواہش اللہ تعالیٰ کی متعین
 کردہ راہ سے ہناتی ہے، اور جو لوگ اللہ کی راہ سے ہٹ جاتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے چونکہ وہ روز حساب کو بھلا پٹے ہیں۔ س ۳۸، ۲۶

ہجرت کے بعد مدینہ منورہ کو دارالاسلام کا درجہ حاصل تھا اور مدینہ اسلامی ریاست تھی، حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے درمیان
 بذات خود فیصلے کرتے تھے، آپ کے ہوتے ہوئے مسلمانوں کا کوئی اور قاضی نہیں تھا، آپ ہی قانون ساز تھے اور نفاذ قانون پر زور دیتے تھے،
 گویا قانون سازی، نفاذ اور منصب قضاء تینوں اہم شعبے آپ کے پاس تھے، آپ کی قضاء اجتہادی تھی وحی سے نہیں تھی، کیونکہ یہ اصول معاشرتی
 سطح پر طے شدہ ہے۔ ”باہر ثبوت مدعی کے ذمہ ہے اور منکر کے ذمہ قسم اٹھانا ہے۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ”میتے حکم دیا گیا ہے کہ
 میں ظاہر کے مطابق فیصلہ کروں باطنی امور اللہ کے ذمہ ہیں۔“ میں تمہاری طرح بشر ہوں اور تم میرے پاس تہمت لاتے ہو میں ممکن ہے تم
 میں سے کچھ لوگ زور زبان سے دوسرے پر غالب آجائے۔ ③

جب حکومت کی حدود میں وسعت ہوئی تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کو منصب قضا، پر فائز کیا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو یمن بھیجا، اسی طرح معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی یمن قاضی بنا کر بھیجا، اور فتح مکہ کے بعد عتاب بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ کا
 قاضی مقرر کیا۔

①..... اخر جہ البیہقی من حدیث ابن عباس واسنادہ ضعیف (نیل الاوطار ۲۶۲/۸) ② الحدیث الاول رواہ البیہقی والثانی غیر
 ثابت بهذا اللفظ والحدیث الثالث رواہ الجماعة عن ام سلمة (نیل الاوطار ۲۷۸/۸)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۴۸..... اسلام میں نظام حکومت

بعد میں خلفائے راشدین بھی اسی طریقہ پر کار بند رہے، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قاضی رہے اور عرصہ دو سال کے دوران آپ کے پاس کوئی مقدمہ نہیں آیا کیونکہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جزم اور تصلب فی الدین کی چار دانگ عالم شہرت تھی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرکزی قاضی کے منصب پر رہے اور دوسرے اسلامی شہروں میں مختلف قضاۃ تعینات کئے، چنانچہ مدینہ، مکہ، بصرہ، کوفہ اور مصر میں قاضی بھیجے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے شعبۂ قضاء کو انتظامی شعبے سے الگ رکھا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تاریخی خط لکھا جس میں آپ نے قضاء کا دستور لکھا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب سے پہلے جیل خانے بنوائے، ان سے پہلے مدعی مجرم کے ساتھ لگا رہتا تھا، خلیفہ کی طرف سے مقرر کردہ قضاۃ مالی تنازعات اور مقدمات کے فیصلے کرتے تھے، رہی بات فوج داری معاملات کی سو یہ مقدمات خلیفہ کے پاس لائے جاتے اور خود خلیفہ ان مقدمات کو نمٹاتا تھا۔

البتہ صوبائی امیر جسے داغلی خود مختاری حاصل ہوتی تھی وہ بھی فوج داری معاملات نمٹانے کا اختیار رکھتا تھا، رہی بات امیر خاص کی سودہ ایسی حدود قائم کرتا تھا جو حقوق اللہ سے متعلق ہوتی تھیں جیسے حد زنا۔^①

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب سے پہلے دار القضاء بنایا جب کہ ان سے پہلے مسجد میں مقدمات نمٹائے جاتے تھے۔ اس زمانے میں شعبۂ قضاء دو چیزوں پر قائم تھا۔

اول..... صرف قاضی کا فردی نظام۔

دوم..... فیصلے رجسٹروں میں مدون نہیں کئے جاتے تھے، چونکہ قاضی کی موجودگی میں فی الفور احکام کا نفاذ کیا جاتا تھا۔ قاضیوں کو بیت المال سے باقاعدہ تنخواہیں ملتی تھیں تاکہ قاضی اس منصب جلیلہ کے لئے فارغ البال رہے۔ قاضی قرآن، سنت، اجماع اور قیاس کو بنیاد بنا کر اجتہاد اور اپنی فراست سے فیصلے کرنے کا مجاز ہوتا تھا۔

پھر بنو امیہ اور بنو عباس کے دور میں شعبۂ قضاء میں قدرے تبدیلی لائی گئی چونکہ ملکی رقبے میں وسعت آچکی تھی، اس زمانہ میں قضاۃ کو اپنے اعمال میں خود مختاری حاصل ہوتی تھی، اموی دور میں احکام قضاء کو باقاعدہ مدون کیا گیا، عباسیوں کے دور میں قاضی القضاۃ کا منصب بھی وضع کیا گیا اور سب سے پہلے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو اس منصب پر فائز کیا گیا، قاضی القضاۃ کا عہدہ وزیر عدل کے برابر ہوتا تھا اور قاضی القضاۃ ہی دیگر قاضیوں کی تقرری کرتا تھا، وہی انہیں معزول کرتا، ان کی نگرانی بھی قاضی القضاۃ کے سپرد تھی عباسیوں کے عہد ہی میں مختلف مذاہب کی رعایت کر کے قاضیوں کی تعیناتی کی جاتی، چنانچہ ہر صوبے میں مذہب کے موافق قاضی ہوتا تھا، عراق میں حنفی مذہب پر عمل کیا جاتا، شام اور مغرب میں مالکی مذہب کے مطابق اور مصر میں شافعی مذہب کے مطابق فیصلے کئے جاتے۔

اس کے ساتھ ساتھ بتدریج قاضی کے اختیارات میں بھی اضافہ ہوتا رہا، چنانچہ دیوانی معاملات کے ساتھ دیگر انتظامی امور بھی قاضی کو سپرد کئے جاتے جیسے شعبۂ اوقاف، شعبۂ وصیت، بسا اوقات قاضی کو قضاء اور پولیس کے اختیارات دے دیئے جاتے، اس کے علاوہ، مظالم، حبس، داحرب اور بیت المال کے شعبۂ جات بھی قاضی کو سپرد کئے جاتے۔

معمول کی قضاء کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں وجود ملا تھا، چنانچہ جب دو آدمیوں کے درمیان جھگڑا ہو جاتا، ان میں سے ایک دوسرے پر جارحیت کر بیٹھتا تو ان کے معمول کے جھگڑے کو نمٹایا جاتا، پھر مہدی کے عہد میں حبس کا نظام متعارف کروایا گیا مصالح عامہ پر ہونے والی جارحیت اور غصب پر اس شعبۂ کے تحت نظر رکھی جاتی، تاکہ امن عامہ کو یقینی بنایا جائے، پھر غصب اور مظالم پر نظر رکھنے کے لئے قضاء

①..... القضاء فی الاسلام لعارف النکدی ص ۷۹، اعلام الموقعین ۶/۸۵، الا سلام والحضارة العربیة للاستاذ محمد کرد علی

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۴۹ اسلام میں نظام حکومت میں ایک اور ذمہ داری کا اضافہ کیا گیا تاکہ لوگوں کے حقوق اور شخصی آزادی کا خیال رکھا جائے اور کسی امیر یا والی سے جارحیت سرزد نہ ہو۔ تاہم اسلام میں قضاء کے لئے درج ذیل اساسات کا ہونا ضروری سمجھا گیا۔

اول: قضاء کا دار و مدار عقیدہ اور اخلاق پر..... تاکہ ضمیر اور وجدان کی تربیت ہو، نفس کی تہذیب ہو اور دینی، اخلاقی مانع کا قیام رہے، اس امر کو قاضی کے اختیار میں اساسیت کا مقام حاصل ہے، چنانچہ مرافعت کے وقت، دوران مقدمہ بازی، احکام کے صدور اور نفاذ میں اور احکام شریعت کے التزام میں اس امر کو بنیادی حیثیت حاصل ہے۔

دوم: ہر حکومت میں شعبہ قضاء کی ضرورت..... ہر حکومت کے لئے قضا امر لازمی ہے، جیسا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بذات خود اس منصب کے قیام کا اہتمام کیا، خلفائے راشدین نے بھی آپ کی اتباع کی، گویا عدلیہ کو حکومت میں مرکزی حیثیت حاصل ہوتی ہے، چنانچہ مقولہ مشہور ہے ’عدلیہ حکومت و سلطنت کی اساس ہے۔‘ بلکہ حقوق دینے والوں نے اور صدور احکام کی قوت عدلیہ سے مستفاد کی جاتی رہے۔

سوم: عدلیہ کی آزادی اور دیگر شعبوں سے علیحدگی..... حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بالکل ابتدائی دور میں متعین امراء ہی قضاء کی ذمہ داریاں پوری کرتے تھے، پھر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عدلیہ کو الگ کر دیا اور والیوں اور امراء سے الگ مستقل طور پر قاضیوں کو تعینات کیا گویا آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شعبہ قضاء کو انتظامی شعبہ سے الگ کر دیا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ اور دوسرے تمام اسلامی شہروں میں قاضی تعینات کئے، اور مرکزی اختیار اپنے پاس رکھا۔ یہیں سے دیگر انتظامی محکموں سے عدلیہ کو الگ اور آزاد رکھنے کی داغ بیل پڑی۔

رانج عدالتی نظام..... اس بحث میں ہم قاضی کے شروط و واجبات، قاضیوں کی قسمیں اور قضاء کی تنظیم و ترتیب کے متعلق گفتگو کریں گے۔

پہلا مقصد..... قاضی کے شرائط

عہدہ قضاء ایک عام ولایت و اختیار ہے جو خلیفہ کی طرف سے ملتا ہے جیسے حکومت کے دیگر عہدے ہوتے ہیں مثلاً وزارت وغیرہ، لہذا اس کی تعین کے مناسب وہی شخص ہوگا جو ان مخصوص اوصاف کا جامع ہو جو خلفاء راشدین کے طرز سے لئے جاتے ہیں کیونکہ وہ حضرات قاضیوں کے چناؤ میں سختی برتتے تھے تاکہ مخصوص ❶ اہلیت کے موافق کسی کا چناؤ ہو جائے، فقہاء کرام نے ان شرائط کی حد بندی کی ہے جن میں سے اکثر پر توان کا اتفاق ہے البتہ بعض میں اختلاف ہے۔ ❷

ائمہ مذاہب کا جن شرائط پر اتفاق ہے وہ یہ ہیں کہ قاضی عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان، سننے، دیکھنے، بولنے والا اور احکام شریعیہ کا علم رکھنے والا ہو۔

اول: بالغ ہونے اور عقلمند ہونے کی اہلیت..... تاکہ اس میں اپنے اقوال و افعال کی ذمہ داری ثابت ہو سکے، اور وہ دوسروں کے بارے میں فیصلوں کے دوران حکم صادر کر سکے، ماوردی کا قول ہے: اس میں وہ عقل کافی نہیں جس سے مکلف ہونے کا تعلق ہے جس کا علم

❶..... الطرق الحکمیۃ لابن قیم ص ۲۳۸۔ ❷ الاحکام السلطانیۃ للماوردی ص ۶۱ وما بعدها البدائع ۲/۷، فتح القدیر ۵/۳۵۳۔ الدر المختار ۳/۳۱۸۔ ۳۱۹، بدایۃ المجتہد ۲/۳۹۹، الشرح الكبير للدردير ۳/۱۲۹، تبصرة الاحکام ۱/۷۱۔ مغنی المحتاج ۳/۳۷۵، المہذب ۲/۲۹۰۔ المغنی ۹/۳۹، اعلام الموقعین ۱/۱۰۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۵۰..... اسلام میں نظام حکومت
مدرکات ضروریہ سے ہے۔ تاکہ اسے صحیح تمیز ہو اور وہ عمدہ سمجھداری والا اور بھول چوک سے دور ہو۔ اور وہ اپنی عقلمندی کے ذریعے کسی اشکال کے
حل اور کسی مشکل بات کی عقدہ کشائی تک پہنچ سکے۔

دوم: آزادی..... کیونکہ غلام کا آزاد پر کوئی اختیار نہیں۔ اس واسطے کہ اس میں ایسا نقص و کمی ہے جو دوسروں پر اس کے اختیار کے ثابت
ہونے میں رکاوٹ ہے۔ فی المآل اس شرط کے موضوع کو نہیں چھوڑا گیا۔

سوم: اسلام..... چونکہ قضاء ایک ولایت و اختیار ہے اور غیر مسلم کو کسی مسلمان پر کوئی اختیار نہیں۔ اسی بنا پر مسلمان کے خلاف اس کی
گواہی نہیں قبول کی جاتی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس کی دلیل ہے: اللہ تعالیٰ کافروں کو مومنوں پر ہرگز کوئی اختیار نہیں دے گا۔ (النساء ۴/۱۳۱)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے غیر مسلم کو اپنے اہل مذہب ① کے درمیان فیصلہ کرنے کی اجازت دی ہے۔ کہ اس کی بات مانی جاسکتی ہے۔

چہارم: حواس..... کان، آنکھیں اور گویائی کا صحیح سالم ہونا تاکہ اسے اپنی ذمہ داری کی ادائیگی پر قدرت ہو یوں وہ دو مد مقابل
(پارٹیوں) میں تمیز کر سکے اور ان میں سے حق پر ہونے والے کو باطل پرست سے جدا کر سکے اور حقوق ثابت کرنے کے تمام وسائل کو یکجا
کرے تاکہ حق کو باطل سے علیحدہ پہچان سکے۔

پنجم: شرعی احکام کا علم..... اسے احکام شرعیہ کی فروع کا علم ہوتا کہ ان کی وجہ سے فیصلہ کرنے کی قدرت ہو۔

رہی وہ شرائط جن میں اختلاف ہے تو وہ تین ہیں۔ عادل ہونا، مرد ہونا اور مجتہد ہونا۔

رہا عادل ہونا..... ① تو یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک شرط ہے۔ لہذا فاسق اور جس کی گواہی رد کر دی گئی ہو (کیونکہ اس پر حد
قذف (تہمت) لگنے کی وجہ سے ایسا ہوا ہے) کہ اس عہدہ پر مقرر کرنا جائز نہیں۔ اس واسطے کہ ان دونوں کی بات کا اعتبار نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے ”اے ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لے کر آئے تو اچھی طرح تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو تم لاعلمی کی بنا پر کسی قوم پر حملہ کر
بیٹھو اور بعد میں تمہیں ندامت اٹھانی پڑے۔“ (الحجرات ۶/۴۹) جب ایسے شخص کی گواہی قبول نہیں تو اس کا قاضی نہ ہونا زیادہ بہتر ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے..... فاسق قاضی بننے کی اہلیت رکھتا ہے۔ لہذا اگر اسے قاضی مقرر کر دیا گیا تو ضرورت کی بنا پر
اس کا فیصلہ صحیح ہے۔ لیکن بہتر یہی ہے اسے مقرر نہ کیا جائے۔ جیسا کہ گواہی میں مناسب ہے کہ قاضی فاسق کی گواہی نہ قبول کرے۔ لیکن اگر وہ
اسے قبول کر لے تو جائز ہے باوجود یہ کہ وہ گناہ میں مبتلا ہے۔ رہا محدود فی القذف تو وہ ان کے نزدیک نہ قاضی متعین ہوگا اور نہ اس کی گواہی
قبول ہوگی۔

رہا مرد ہونا..... تو یہ بھی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے ہاں شرط ہے، لہذا عورت عہدہ قضا نہیں لے سکتی اس واسطے کہ قضاء ولایت ہے اور
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، مرد، عورتوں کے نگران ہیں، جس میں پختہ درست رائے کی ضرورت ہوتی ہے اور عورت سے اس کے نسیان کی وجہ سے کئی
دلائل ووقائع رہ جاتے ہیں یوں اس کا حکم ظلم پر مبنی ہوگا اس لئے اس میں ولایت عامہ کی صلاحیت نہیں جس کی دلیل حضور علیہ السلام کا ارشاد
ہے ”وہ قوم ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتی جس نے کسی عورت کو اپنا حاکم ان بنادیا ہو۔“ ② احناف کا کہنا ہے: مال یعنی شہری، جھگڑوں اور نزاعات

①..... آج کل جس پر عمل جاری ہے کہ ذمیوں کو عہدہ قضا پر مامور کیا جائے یہاں تک کہ مسلمانوں کے درمیان بھی تو یہ بات بحجۃ مجلیۃ الاحکام العدلیہ کی مقرر
کردہ ہے جو ضرورت کی بنا پر غیر مسلم کی مسلمان کے خلاف گواہی قبول کرنے پر عمل کی بنا پر ہے۔ ② عدالت جیسا کہ ماوردی نے الاحکام میں لکھا ہے: کہ وہ
بات کا سچا، امین، حرام سے پاک، دامن، گناہوں سے بچنے والا، شک سے دور، رضامندی و ناراضگی میں محفوظ اور دینی اور دنیاوی حیثیت میں اپنی مروت کو
برقرار رکھے۔ ③ رواہ احمد و البخاری و الترمذی و النسائی عن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ،

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۵۱ اسلام میں نظام حکومت میں عورت کا فیصلہ جائز ہے۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ ان معاملات میں اس کی گواہی جائز ہے، رہا حدود و قصاص کا مسئلہ یعنی جرائم میں اس کا فیصلہ تو وہ قاضی متعین نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ جنایات میں اسے شہادت و گواہی کی اجازت نہیں۔ اور قاضی بننے کی اہلیت گواہی دینے کی صلاحیت کے ساتھ لازم ہے۔

ابن جریر طبری نے ہر چیز میں عورت کے فیصلے کو جائز قرار دیا ہے کیونکہ اسے فتویٰ ❶ دینے کی اجازت ہے۔ جس کی ماوردی نے یوں تردید کی ہے: اس قول کا کوئی اعتبار نہیں جو اجماع کے خلاف ہو باوجود یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ان صفات کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض کے مقابلہ میں بطور فضیلت عطا کی ہیں، مرد و عورتوں کے گمراہ ہیں۔ (النساء ۴/۳۴) ”یعنی عقل ورائے میں، لہذا ان کے لئے جائز نہیں کہ وہ مردوں کی گمراہ بنیں۔“ ❷

رہا مجتہد ہونا..... ❸ تو یہ مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ (جیسے امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ) کے نزدیک شرط ہے۔ لہذا احکام شرعیہ سے ناواقف اور مقلد ❹ شخص قاضی نہیں بنایا جائے گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے اس سے فیصلہ کرو۔ (المائدہ ۵/۳۹) ”تا کہ آپ ان دلائل کی رو سے لوگوں میں فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھائے ہیں۔“ (النساء ۴/۱۰۵) اگر کسی چیز میں تمہارا نزاع ہو جائے تو اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ (کی کتاب) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کی حدیث) سے کراؤ۔ (النساء ۴/۵۹) اور چونکہ اجتہاد کی بنا پر مجتہد حق و باطل میں تمیز کر سکتا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: قاضی تین طرح کے ہوتے ہیں: ایک جنتی اور دو جہنمی جنتی تو وہ شخص ہے جسے حق کا علم ہے اور وہ اس کے ذریعے فیصلہ کرے۔ اور وہ شخص جسے حق کی پہچان ہے پھر بھی وہ فیصلے میں ظلم کرے تو وہ جہنمی ہے اور ایسا شخص جو جہالت کی بنا پر لوگوں کی فیصلے کرے تو وہ بھی جہنمی ہے، ❺ عام آدمی جہالت کی وجہ سے فیصلہ کرتا ہے۔ قرآن و سنت کے احکام اجماع امت، اختلاف سلف قیاس اور عربی زبان سے معرفت کی وجہ سے اجتہاد کی اہلیت بڑھ جاتی ہے اس میں پورے قرآن اور پورے مجموعہ سنت یا تمام معاملات کا احاطہ شرط نہیں۔ بلکہ قاضی یا مجتہد کے سامنے جو نزاع پیش ہوا ہے اس کے موضوع کے متعلق معرفت کافی ہے۔ جمہور احناف کا قول ہے: قاضی کا مجتہد ہونا شرط نہیں۔ ان حضرات کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اجتہاد کی اہلیت اولیٰ، مندب و استحباب کی شرط ہے۔ اس بنا پر غیر مجتہد کو قضاء کا عہدہ دیا جاسکتا ہے اور وہ دوسرے مجتہدین کے فتویٰ پر فیصلہ کر سکتا ہے۔ اس واسطے کہ قضاء کا مقصد جھگڑا کرنے والوں میں فیصلہ اور مستحق تک (اس کے) حق پہنچانا ہے۔

جو تقلید اور استفتاء سے ثابت ہو جاتا ہے۔ لیکن ان کا کہنا ہے: احکام یعنی احکام کے دلائل سے ناواقف شخص کی تقلید نامناسب ہے اس لئے کہ جاہل اصلاح سے زیادہ فساد کر بیٹھتا ہے بلکہ باطل کی پہچان نہ ہونے کی وجہ سے غلط فیصلہ کر دیتا ہے۔ مطلق معنی کے لحاظ سے ہمارے دور میں مجتہدین کی اکثریت معدوم ہے لہذا غیر مجتہد کو اس عہدہ پر مقرر کرنا جائز ہے پھر موجودہ لوگوں میں سے بھی علم و دیانت و تقویٰ و عدالت، عفت و قوت میں ایک سے بڑھ کر ایک کو مقرر کیا جائے یہ تو شافعیہ اور امام احمد کا قول ہے، جب کہ مالکیہ میں سے دستاوی کا کہنا ہے: اصح یہ ہے کہ باوجود مجتہد کے مقلد کو مقرر کرنا صحیح ہے۔

قاضیوں کی ذمہ داریاں..... سابقہ بیان میں ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ چند امور قاضیوں کے لئے واجب، اور کچھ امور مستحب ہیں۔ بنیادی طور پر جو ذمہ داریاں ان پر فرض ہوتی ہیں وہ یہ ہیں۔ ❶ اول، واجب قانون کی نسبت سے عملی شکل دینا جو احکام شرعیہ کا التزام ہے تو

❶..... بداية المجتهد ۲/۴۵۸..... الاحکام السلطانیة ص ۶۱۔ ❷ اجتہاد، احکام شرعیہ کا ان کے تفصیلی دلائل سے استنباط کے عمل کا نام ہے۔ ❸ مقلد و کہا جاتا ہے جسے اپنے امام کا مذہب بغیر ان کے دلائل کے یاد ہو۔ ❹ رواہ ابن ماجہ و ابو داؤد عن بريدة (نیل الاوطار ۸/۲۲۳ وما بعدها) ❺ المبسوط (۶۸/۱۶) البدائع (۵/۷) مختصر الطحاوی (۳۲۷) مؤلف کا سابقہ حوالہ ص ۳۸۶

قاضی کے لئے ضروری ہے کہ جو مقدمہ بھی اس کے سامنے پیش ہو وہ اس کا فیصلہ اس کے ذریعہ کرے جس کے متعلق اسے یقین ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو یا تو دلیل قطعی ہوگی جو کتاب اللہ کی ایسی مفسر نص ہوتی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں ہوتا یا سنت متواترہ یا مشہورہ یا اجماع ہوگا۔ یا کسی ایسی دلیل سے جو عمل کے لئے ظاہر ہو، جیسے وہ ظاہری نصوص جو قرآن کریم یا سنت مطہرہ میں ہیں۔ یا اس دلیل سے جو قیاس شرعی سے ثابت ہو، جس کا تعلق ایسے اجتہادی مسائل سے ہوتا ہے جن میں فقہاء کا اختلاف ہو، پھر اگر قاضی کو مقدمے کے فیصلے کے لئے مصادر اربعہ (کتاب، سنت، اجماع اور قیاس) سے دلیل نہ ملے، تو اگر وہ مجتہد ہے تو اسے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر وہ مجتہد نہ ہو تو اپنے اعتقاد کے مطابق مجتہدین میں سے زیادہ فقیہ اور زیادہ پرہیزگار کا قول اختیار کرے۔ فقہاء کی متعدد آراء کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ احکام شرعیہ کا ایک قانون وضع کیا جائے۔ جیسے مجلہ الاحکام العدلیہ فی المعاملات المدنیہ ہے اور مرشد الحیران والا حکام الشرعیہ فی الاحوال الشخصیہ قدری پاشا کی کتاب ہے۔

دوم: قاضی کی رائے کو مضبوط بنانے اور اس کے تشفی بخش ہونے کے بیان میں..... ثبوت پیش کرنے کے لئے شرعی وسائل کو بروئے کار لانا جیسے گواہی اقرار، تحریر، قسم اور یقینی اور عرفی قرآن یہاں تک کہ اس کا حکم اور فیصلہ جیسا کہ بدلہ ثابت ہے۔ صحیح دلیل پر مبنی ہو جس پر کوئی اعتراض، طعن یا تہمت نہ لگنے پائے۔

سوم: تہمت کی روک تھام..... وہ اس طرح کہ وہ کسی ایسے مد مقابل کا فیصلہ نہ کرے جو اس کی جانبداری کی تہمت کا سبب بنے۔ مثلاً وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جن کی گواہی قاضی کے لئے قبول کی جاتی ہے اور اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے ہو جن کی گواہی قاضی کے لئے نہیں قبول کی جاتی تو اس کے لئے قاضی کا فیصلہ جائز نہیں، اس واسطے کہ ایک جہت سے اس کے لئے فیصلہ اپنے لئے فیصلہ ہوگا۔ تو اس صورت میں فیصلہ کیلئے نہ ہوا۔ بلکہ اس میں تہمت ہے لہذا فیصلہ کرنا صحیح نہیں۔ اسی بنا پر قاضی پر لازم ہے کہ وہ اپنے بارے یا اپنے والدین میں سے کسی ایک کے یا اپنے اجداد میں سے کسی کے لئے یا اپنی بیوی یا اپنی اولاد یا اپنے پوتوں میں سے کسی کے لئے یا ہر اس شخص کا فیصلہ کرنے سے باز اور کنارہ کش رہنا چاہئے جن کے حق میں تہمت کی وجہ سے قاضی کی گواہی جائز نہیں، یہی اکثر فقہاء کی رائے۔ ❶ رہے وہ واجبات جو قاضی کے لئے تکمیل یا مستحب کا درجہ رکھتے ہیں وہ بہت زیادہ نہیں جن میں سے زیادہ تر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط سے ماخوذ ہیں جو آپ نے قضاء و سیاست کے متعلق حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی طرف تحریر فرمایا تھا۔ جس کا بنیادی ہدف یہ ہے کہ مکمل اور دقیق صورت میں مطلق انصاف کو قائم رکھا جائے انہی آداب میں سے چند ایک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط سے بھی ماخوذ ہیں جو آپ نے اشتر نخعی کی طرف لکھا تھا۔ ان آداب کی دو قسمیں ہیں۔ عام اور خاص ❷ عمومی آداب تو یہ ہیں: جیسے فقہاء کی ایک جماعت سے مشاورت کرنا۔ اور فیصلہ کرانے والے دونوں شخصوں کے درمیان نشست اور توجہ میں برابری رکھنا۔ ہدیئے قبول کرنے سے انکار کرنا، ❸ امراء کے ہدیئے خیانت ہیں، ❹ خصوصی دعوتوں کو قبول کرنے سے انکار کرنا، اور عمومی سے بھی انکار کرنا جب دعوت کرنے والے کا کوئی جھگڑا یا اس کی کوئی مصلحت ہو۔

خصوصی آداب..... قضاء کی جگہ (حکمۂ عدالت) کشادہ ہو۔ سردی گرمی میں موسم کے مناسب ہو، عہدہ قضا سے متعلقہ مددگاروں سے مدد لینا جیسے منشی، باڈی گارڈ، پرکھنے والا، ترجمان، اہل کار عدالت (جو مد مقابل کو لاتا اور دعوت پہنچاتا ہے) اور سفر، بیماری یا فریضہ حج

❶..... بداية المجتہد (۲/۲۶۰) فتح القدیر (۵/۴۷۷) مغنی المحتاج (۳/۳۹۳) المغنی (۹/۱۰۷) ❷ البدائع (۴/۱۲۹) المیسوط (۱۶/۶۱۱) فتح القدیر (۵/۳۶۵-۴۷۰) الدر المختار (۳/۳۱۶-۳۲۵) بداية المجتہد (۲/۲۶۲) الشرح الکبیر للدرر (۳/۱۳۷) مغنی المحتاج المغنی (۹/۴۵) الحا حکام للماوردی ص (۷۲) ❸ رواہ احمد والبیہقی وابن عدی والبخاری عن حدیث ابی حمید الساعدی واسنادہ ضعیف (نیل الماوطار ۷/۲۹۷-۲۹۸)

وغیرہ کی حالت میں نائب قاضی، وکیلوں سے مدد لینا، انہی آداب میں سے یہ بھی ہے کہ دعویٰ کے موضوع کے دوران جس چیز کا تعلق جھگڑے یا خصومت سے ہے اسے سمجھنا، قاضی کا نفس نفیس صاف ہونا۔ یعنی وہ فیصلے کے وقت پریشان، جھڑکنے والا، بے قرار نہ ہو خواہ یہ امور غصے وغیرہ کی وجہ سے ہوں یا ہراس چیز سے جو دل کو غافل کر دیں جیسے پریشانی، اونگھ، بے حد بھوک، شدت کی پیاس، بدضمی، خوف، بیماری، غم یا خوشی کی زیادتی پیشاب یا خانے کی حاجت، انہی آداب میں سے گواہوں کی چھان بین کے آغاز کی منظوری اور فیصلہ کرنے سے پہلے دونوں فریقوں کو آپس میں صلح کرنے کا کہنا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور صلح بہتر ہے“ (النساء ۴/۱۲۸) رہے قاضیوں کے حقوق تو وہ کچھ مادی ہیں اور کچھ معنوی۔

مادی حقوق میں سے..... خاص ترتیب سے اس کی اور اس کے خاندان کی معاشی کفالت ہے جو اس کے لئے کافی ہوتا کہ اس کا ہاتھ لوگوں کے اموال کی طرف نہ بڑھے اور اسے ہدیے یا رشوت کی آس و ہوس نہ ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہی روش اختیار کی تھی۔ جو نقصان بلا ارادہ بغیر کوتاہی اور غفلت کے قاضیوں کے فیصلوں سے ہو جائے اس کا ضامن بیت المال ہے۔ اور حقوق معنویہ یہ ہیں: قاضی کے پاؤں جمانا اور شرعی سبب کے بغیر اسے معزول نہ کرنا، تاکہ اس کے عہدہ قضا کی حفاظت ہو۔ حکومت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ قاضی کے حکم کی وجہ سے کسی قسم کے تعرض سے اس کی حفاظت کرے۔ اور حکم میں اس سے جھگڑا کرنے سے روکے اور اس کے احکام نافذ کرنے میں اس کی معاونت کرے۔

تیسرا مقصد..... قاضیوں کی قسمیں اور ان کی اختصاص، ماوردی نے عمومی حیثیت سے اپنے دور کے قاضیوں کی، قاضی القضاۃ کی تقسیم کی ہے جو اتنی اہم نہیں۔ ان میں سے خصوصی چار قسمیں ہیں جو یہ ہیں:

اول..... عمومی ولایت والا قاضی، وہ ایسا قاضی ہوتا ہے جس کی ولایت و اطاعت کا دائرہ کار کسی خاص زمانے اور وقت میں محدود نہیں ہوتا اور نہ مخصوص اشخاص تک رہتا ہے، بلکہ اسے اپنی مخصوص ولایت میں غور و فکر، اور تصرف کرنے کا مطلق غلبہ رہتا ہے اس کا اختصاص دس امور کو شامل ہوتا ہے جو یہ ہیں۔

۱..... تنازعات کا فیصلہ اور جھگڑوں اور لڑائیوں کو شرعی حدود میں رہتے ہوئے باہمی رضامندی یا دھوکا مل فیصلے سے ختم کرنا۔

۲..... حقوق کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرنے والے سے مکمل حقوق کی وصول یابی کر کے، اقرار یا دلیل وغیرہ جو ثبوت پیش کرنے کے شرعی طریقے ہیں اس کے ذریعے ان حقوق کا استحقاق ثابت ہونے کے بعد مستحقین تک پہنچانا۔

۳..... اس شخص پر اختیار ولایت کا ثبوت جس میں جنون یا بچپن کی وجہ سے اہلیت نہیں، اور مال ضائع کرنے اور افلاس کی وجہ سے کم اہلیت والے پر پابندی عائد کرنے کا ثبوت، تاکہ اموال کی حفاظت ہو اور معاملات کی تصحیح ہو۔

۴..... اوقاف (وقف کے اموال) کی ان کے اصول کی حفاظت اور ان کے فروغ کی بڑھوتری کے ساتھ نگرانی کرنا اور مستحقین میں ان کے منافع صرف کرنا۔

۵..... شرعی اجازت کے اندر اندر وصیت کرنے والے کی شرط کے مطابق وصیتوں کو نافذ کرنا۔

۶..... جن کنواروں کے ولی وارث نہیں جب وہ نکاح کے قابل ہو جائیں کفو میں ان کا نکاح کرنا، احناف کے ہاں یہ شرط چھوٹے بچوں کی شادی کرنے پر موقوف ہے۔

۷..... حدود کے اوپر حدود قائم کرنا۔ اگر ان حدود کا تعلق حقوق اللہ سے ہو تو وہ بغیر مطالبے کے اپنی مکمل ادائیگی میں منفرد ہیں۔ اور اس کا تعلق حقوق العباد سے ہو تو اس حد کے مستحق کی طلب پر موقوف ہوگی۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۵۴..... اسلام میں نظام حکومت

۸..... اپنے کام کے مصالح میں غور کرنا یعنی صحنوں اور راستوں میں تجاوزات سے روکنا اور عمارت و مکانات کے ان حصوں کو نکالنے سے باز رکھنا جن کا تحقیق نہیں بنتا۔ قاضی کو چاہئے کہ وہ ان چیزوں میں اکیلے غور کرے۔ اگرچہ اس کے پاس مد مقابل نہ حاضر ہوا ہو۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ مد مقابل کے دعویٰ کے بغیر ان میں غور کرنا جائز نہیں۔

۹..... اپنے گواہوں اور بھروسے والے لوگوں کی چھان بین کرنا۔ اور اپنے خلفاء میں سے انہیں مقرر کرتے اور ان پر اعتماد کرنے میں اپنی نیابت کرنے والوں کا چناؤ کرنا۔

۱۰..... فیصلے میں طاقتور اور کمزور کے درمیان برابری رکھنا؟ اور ادنیٰ و اعلیٰ میں فیصلہ کرتے وقت انصاف کرنا، حق والے کی کوتاہی میں اپنی خواہش کی پیروی نہ کرے یا باطل پر ہونے والے کی طرف میلان نہ کرے، یہ بات ملحوظ رہے کہ یہ امور بعض عمومی توجیہات کو شامل ہیں جن کے ساتھ عدالتی اختیارات کی حد بندی بھی ہے۔

دوم: خاص اختیار کا قاضی..... وہ ایسا قاضی ہوتا ہے جس کی ولایت و اختیار سابقہ میں سے کسی ایک تک محدود ہوتی ہے یا اس کی ریاست تک موضوع کے اختیار والی ہو۔ جیسے بغیر گواہ کے اقرار کے ذریعہ فیصلہ کرنا۔ یا قرضوں میں شخصی احوال کے بغیر یا شرعی مقداروں میں فیصلہ کرنا۔ اس میں ہر خصوصیت کی قید ہوگی جس سے وہ تجاوز نہیں کر سکتا۔ ①

سوم: وہ قاضی جس کی نظر فکر عام ہو اور عمل خاص..... (اختصاص مکانی) وہ ایسا قاضی ہوتا ہے جو پہلی قسم کے تمام اختصاصات میں غور و فکر کرنے کا اختصاص رکھتا ہے لیکن صرف مخصوص شہر یا متعین محلے میں لہذا اس کے احکام اسی دائرے میں نافذ ہوتے ہیں۔ ②

چہارم: ایسا قاضی جس کا اختیار محدود ہوتا ہے..... جس کا فیصلہ مخصوص لوگوں یا دنوں میں مخصوص و محدود ہو۔ جیسے اکیلا ہفتے کا دن، چاہے فیصلہ کرانے والے لوگوں کے دعوے ایک طرف ہوں، اس کے بعد اس کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ ③

چوتھا مقصد: تنظیم القضاء (قضاء کی ترتیب)..... قضاء کی ترتیب کے متعلق گفتگو میں بہت سے امور شامل ہیں جن میں سے اہم یہ ہیں: قاضیوں کو مقرر کرنے اور معزول کرنے کے طریقے، قاضیوں کی تخصیص، انفرادی قضاء اور اجتماعی قضاء کا اسلوب، قاضی بننے یا محکموں کے درجات (Greats) لہذا عدالتی ترتیب: ان قواعد و احکام کا مجموعہ ہے جو حقوق کی حفاظت اور تنازعات حل کرانے کا سبب ہے۔

قاضیوں کے تقرر اور معزولی کے طریقے..... قضاء خلیفہ کی طرف سے حاصل ہونے والی اختیارات میں سے ایک اختیار ہے اس اعتبار سے کہ وہ امت کا نمائندہ ہے لہذا قاضی کی تعیین حاکم اعلیٰ یا اس کے نائب کی طرف سے صادر ہونا ضروری ہے خواہ وہ عادل ہو یا ظالم، یہ صحیح نہیں کہ وہ خود ہی مقرر ہو جائے یا عوام کی ایک جماعت اسے مقرر کرے، ماوردی ④ نے تقرری کے صریح الفاظ یا جو ان کے قائم مقام ہیں جن سے مقرر کرنے، خلیفہ بنانے یا نائب ہونے کا پتہ چلتا ہے، بیان کئے ہیں اور اختیار کے مکمل ہونے کے لئے چار شرائط بیان کی ہیں جو اجمالاً یہ ہیں: مقرر کرنے والے کو، مقرر ہونے والے کے بارے میں مکمل تعیین کے لئے صلاحیت کا، قاضی کے اختیار کی حد بندی کا اور اس شہر کی تعیین (جس میں اس نے فیصلہ کرنا ہے) کا پتہ ہونا چاہئے۔ حاکم جب چاہے قاضی کو معزول کر سکتا ہے بہتر یہ ہے کہ بلا عذر اسے نہ معزول کرے۔ جیسا کہ قاضی جب چاہے عہدہ قضاء سے مستعفی ہو سکتا ہے، افضل یہ ہے کہ وہ اپنے منصب سے بلا عذر سبکدوش نہ ہو، کیونکہ اس کے عمل میں عام مسلمانوں کی مصلحت ہے احناف کے ہاں قاضی اس وقت تک معزول نہیں ہو سکتا جب تک اسے حاکم کی طرف سے معزول کئے جانے کا علم نہیں ہو جاتا اور معزول کی خبر پہنچنے تک اس کے احکام نافذ ہوں گے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۵۵..... اسلام میں نظام حکومت جس طرح عمومی وکالت موت اور مکمل جنون وغیرہ اسباب سے ختم ہو جاتی ہے اسی طرح قاضی کا اختیار اور کسی شخص کو کسی اہم کام کی سپردگی ختم ہو جاتی ہے سوائے ایک کام کے: وہ یہ کہ عادتاً وکیل بنانے والا جب مر جائے یا وکالت ختم کر دے تو وکیل معزول ہو جائے گا۔ البتہ جب صاحب حکومت حاکم مر جائے یا حکومت سے دستبردار ہو جائے تو اس کے قاضی اور والی معزول نہیں ہوں گے کیونکہ حاکم اپنے شخصی نام سے کام نہیں کرتا بلکہ مسلمانوں کی جماعت کی نیابت میں کام کرتا ہے اور مسلمانوں کا اختیار امام و حاکم کی موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔ ①

قاضیوں کا اختصاص..... قاضی وقت، جگہ، قسم اور موضوع کے لحاظ سے مخصوص ہوتے ہیں۔

۱۔ وقتی خصوصیت..... وہ یہ کہ قاضی مقررہ وقت میں غور و فکر میں مخصوص ہو۔ جیسے ہفتے کے مقرر دن۔ تو جیسا کہ ماوردی نے بیان کیا ہے یہ اس قاضی کے حالات میں سے ایک حال ہے جس کی ولایت محدود ہوتی ہے۔

۲۔ مکانی تخصیص..... جس میں قاضی کسی خاص شہر یا شہروں یا کسی متعین شہر کی کسی جانب فیصلے کرنے کے لئے مخصوص ہو جاتا ہے جیسا کہ حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن ابی طالب کو یمن کے عدالتی فیصلے کرنے اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وہاں کے ایک علاقہ کی قضاء کے لئے مخصوص کیا تھا۔ یہ ان قاضیوں کی اقسام میں سے تیسری قسم کا اختصاص ہے جن کا ذکر ماوردی نے کیا ہے۔

۳۔ قسم کا اختصاص..... یہ تخصیص قاضی کے تقرر کے وقت یا اس کے بعد کسی مخصوص فیصلے کے ساتھ ہوتی ہے جیسا کہ آج کل شہری تنازعات، شخصی احوال، تجارتی اور جرائم وغیرہ کے دفاتر میں رائج ہے۔ یا اس کی تخصیص ان فیصلوں کے ساتھ ہو جس میں مستحق مقدار متعین حد سے زائد نہ ہو۔ اس کی تفصیل قاضیوں کی اقسام میں سے دوسری قسم میں گزر چکی ہے۔

۴۔ موضوع کے لحاظ سے تخصیص..... جس میں خاص موضوعات کے دعوؤں کی سماعت پر اکتفا کیا جاتا ہے اور دوسرے دعوؤں کی سماعت کی ممانعت ہوتی ہے۔ جیسے وقف یا وراثت کا دعویٰ، جس کا سبب مدت کی گزشت ہو یا بلا غدر لمی میعاد کا پرانہ عرصہ ہو اور یہ اوقاف اور بیت المال کے اموال میں ۳۳ یا ۳۶ سال اور خاص حقوق میں ۱۵ سال کا عرصہ بنتا ہے کیونکہ باوجود امکان کے دعویٰ ترک کرنا بظاہر حق نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے اسی میں نوجوان میں صغریٰ کی وجہ سے ۱۸ سال سے کم اور نوجوان لڑکی کے بارے میں ۱۶ سال سے کم کی عمر میں دعویٰ زوجیت کا سامع نہیں ہوگا۔

انفرادی اور اجتماعی عدالت (قضاء) کا اسلوب..... اسلام میں جو عدالت و قضاء کی اساس سرداری کی حیثیت رکھتی ہے وہ اکیلے قاضی یا انفرادی قاضی کے نظام کو اختیار کرنا ہے جیسا کہ ہمیں معلوم ہوا ہے وہ یہ کہ کئی خصوصیات کے فیصلے کے لئے ایک ہی قاضی ہو جیسے حاکم یا اس کا نائب کسی مخصوص شہر میں تعینات کرے۔ فقہاء حنفیہ ② اور بعض حنابلہ اور شافعیہ کے ہاں جماعت کی عدالت کے نظام کو اختیار کرنے میں کوئی ممانعت نہیں۔ جو دعوؤں میں غور و فکر کے لئے ایک سے زائد قاضیوں کا اشتراک ہوتا ہے اس واسطے کہ قاضی تو حاکم کا نائب یا وکیل ہے اور موکل (وکیل بنانے والا) ایک شخص کو بھی وکیل بنا سکتا ہے اور زیادہ کو بھی تو اس صورت میں اس کے لئے شوریٰ کی اساس پر ضروری ہے کہ سارے دعوؤں میں غور و فکر اور احکام صادر کرنے میں شریک ہوں۔

البتہ احتلاف ③ کے علاوہ جن حضرات نے کئی قاضیوں کا ہونا ناجائز قرار دیا ہے ④ یہ علت پیش کرتے ہیں کہ اجتہادی رائے میں قاضیوں کا

①..... الاحکام السلطانیة (ص ۶۶) البدائع (۱/۶۷، ۱/۶۸، ۳/۷۷) وما بعدها ② الفتاویٰ الہندیة (۳/۳۱۷) البصرة لابن فرحون (۳/۷۷) مغنی المحتاج (۳/۳۸۰) المغنی (۱/۵۹) حاشیة الدسوقی (۴/۱۲۳)۔

اتفاق مشکل ہے جس سے جھگڑوں کا فیصلہ ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔ اس سبب پر اکثریت کی رائے پر عمل کر کے قابو پانا ممکن ہے کیونکہ جس رائے کو حاکم درست قرار دے، قاضی اسی کو دلیل بناتے ہیں جیسا کہ بعض شافعیہ کا قول ہے۔

عدالتی نظام یا محکموں کے درجات اور احکام پر اعتراض..... قضاء میں اصل تو یہ ہے کہ ایک درجہ پر ہوتا کہ کم سے کم وقت میں نزاع کا خاتمہ ہو لیکن عدالتی نظام کے چلاؤ کی ضمانت اور حق کو ثابت کرنے کے لئے تقویٰ کی قلت اور علم کی کمی وجہ سے آج کے دور میں کئی محکموں پر عمل جاری ہے۔ فقہ اسلامی میں تعدد کی ابتداء کے بارے کوئی رکاوٹ نہیں۔ جس کی دلیل یہ ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمن میں دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ کیا اور انہیں اس بات کی اجازت دی کہ اگر وہ دونوں ناراض ہیں تو چل کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کر لیں۔ تو آپ علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیصلے کو برقرار رکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے مشہور خط میں فرمایا جو ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف تحریر فرمایا تھا: پھر تم نے اپنے دل میں سوچا اور درستی کی طرف تمہاری رہنمائی ہو گئی تو جو فیصلہ تم پہلے کر چکے وہ تمہیں حق کی طرف لوٹنے سے ہرگز نہ روکے، کیونکہ حق قدیم ہے اور باطل پر ڈٹے رہنے سے حق کی طرف رجوع کرنا زیادہ بہتر ہے۔ مسالک اربعہ کے فقہاء نے اس موضوع کو ”نقض الاجتہاد یا نقض الحکمہ“ کہ بحث میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ جو اس طرز پر ہے:

جب فیصلہ شدہ حکم نص، اجماع یا قیاس ❶ جلی سے ثابت دلیل قطعی کی بنیاد پر ہو تو اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ اسے ختم کرنے کا مطلب دلیل قطعی کو بے کار کرنا ہے جو بالکل ناجائز ہے۔ البتہ جب وہ فیصلہ دلیل قطعی کے مخالف ہو تو اس پر علماء کا اتفاق ہے وہ ختم ہو جاتا ہے خواہ خود قاضی کی طرف سے ہو یا کسی اور قاضی کی جانب سے ہو کیونکہ وہ دلیل کے مخالف ہے۔

اگر وہ فیصلہ غیر قطعی امور میں ہو، یعنی اجتہادی میدان یا ظنی دلائل میں ہو تو ختم نہیں ہوگا (یعنی انفرادی عدالت کے نظام کے مطابق) تاکہ ایسا نہ ہو کہ شرعی احکام جوں کے توں دھرے رہیں یا قاضیوں کے فیصلوں پر اعتماد ختم ہو جائے اور عرصہ دراز تک جھگڑے فیصلے کے بغیر اپنی حالت پر ہی رہیں۔ رہا کئی محکموں کا اسلوب تو دونوں فریق پہلے سے جانتے ہیں کہ یہ فیصلہ قطعی درجہ کا مقام نہیں رکھتا۔ بلکہ اسے از سر نو کرنا اور ختم کرنا جائز ہے وہاں احکام کے اضطراب کا کوئی خدشہ نہیں ہوتا کیونکہ وہ فیصلہ اور حکم ابھی تک مکمل نہیں ہوا۔ اس کی تائید اس سے ممکن ہے کہ فقہاء کرام نے اس فیصلے کو ختم کرنے کے جواز کو برقرار رکھا ہے جو بھولے سے صادر ہو گیا ہو یا اس میں غلطی ہو ❷ اگر عدالت عالیہ سے اس فیصلے کو قطعیت کا درجہ مل گیا ہو تو اس جیسے مسئلے میں سابقہ فیصلہ نہیں ختم ہوگا۔ تاکہ اس قاعدے پر عمل رہے ”اجتہاد اپنے جیسے اجتہاد سے نہیں ختم ہوتا“ اس کی بنیاد تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے: یہ اس بنا پر جو ہم فیصلہ کر چکے اور یہ اس بنیاد پر جو فیصلہ ہم کریں گے، خلاصہ یہ ہوا کہ ہمارے فقہاء کرام نے احکام پر طعن کی بنیاد کو پہچان لیا، عصر حاضر میں (عدالتی) محکموں کا انتظام اسلام کے ابتدائی اصولوں کے خلاف نہیں بلکہ ان کے ساتھ اس قانون کی موافقت کرتے ہوئے چلا جائے گا جسے فقہاء نے، قاضی کے لئے تہمت کی وجہ سے فیصلے پر طعن یا کسی حکم کے نقض (ختم) کے لئے مقرر کیا ہے اندلس میں قضاء بالرد کے آغاز سے عملی طور پر قضاء کی پہچان ہوئی ہے۔

قاضی کے فیصلے کی تعریف..... اخیر میں اس بات ملحوظ رکھا جائے کہ قاضی کا فیصلہ جمہور علماء کے نزدیک مال وغیرہ شخص احوال میں ظاہر پر برقرار رہتا ہے۔

❶..... جس میں علت کی صراحت ہو، یا اصل و فرع میں فرق کرنے والے کی تاثیر کی نفی کی قطعیت ہو جیسے حرمت میں اف کہنے پر مارنے کا قیاس ❷ تبصرہ الاحکام (۵۵/۱) فتح القدیر (۴۸۷/۵) البدائع (۱۴/۷) مغنی المحتاج (۳۹۶/۴) المغنی (۵۶/۹) العقد المنظم للحکام (۱۹۲/۲) الوسیط فی اصول الفقہ للمؤلف ص ۵۵۶ ط۔ ثالثہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۵۷ اسلام میں نظام حکومت

لہذا نہ وہ کسی حرام کو حلال کرتا ہے اور نہ کسی حلال کو حرام قرار دیتا ہے اور نہ کوئی حقوق پیدا کرتا ہے بلکہ وہ تو ان کا اظہار کرتا ہے اور واقعات میں جو پوشیدگی ہے اسے ظاہر کرتا ہے تاکہ سابقہ دو حدیثوں پر عمل رہے: ہم تو ظاہر کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں پوشیدہ باتوں کا مالک اللہ ہے،^① اور یہ حدیث کہ تم لوگ مرے پاس اپنا فیصلہ کرانے آتے شاید تم میں سے کوئی اپنی دلیل دہی میں دوسرے سے تیز ہو اور میں حسب سماعت اس کے حق میں فیصلہ کر دوں تو میں جس کے لئے اس کے بھائی کے حق سے کسی چیز کا فیصلہ کروں تو وہ اسے نہ لے کیونکہ میں تو (ایسی صورت حال میں) اس کے لئے آگ کے ایک ٹکڑے کو جدا کر رہا ہوں۔“^②

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عقود (کسی کام کے منعقد ہونے) اور منسوخ (کسی کام کے منعدم اور ختم ہونے) میں ظاہری اور باطنی طور پر قاضی کا حکم نافذ ہوگا کیونکہ اس کی اہم ذمہ داری حق فیصلہ کرنا ہے۔ چنانچہ کوئی شخص جب کسی عورت کے بارے میں انکار کے باوجود جھوٹے گواہوں کی بنیاد پر یہ دعویٰ دائر کر دے کہ یہ اس کی بیوی ہے اور قاضی دونوں کے درمیان رشتہ ازدواج کے ثبوت کا فیصلہ دے دے تو اس مرد کے لئے اس عورت سے استمتاع (وظیفہ زوجیت ادا) کرنا حلال ہو جائے گا۔ اور اگر قاضی طلاق کے ذریعے دونوں کے درمیان فیصلہ کر کے تفریق کر دے اگرچہ مرد منکر ہو، اس طرح قاضی کے حکم کا نفاذ دوشرطوں سے مشروط ہوگا، اسے گواہوں کے جھوٹا ہونے کا علم نہ ہو اور وہ فیصلہ ان امور میں سے ہو جن میں اسے انشاء کی صلاحیت ہو۔

المبحث الثالث تحکیم (حکم اور فیصل بنانا)..... تحکیم یہ ہے کہ دو فریق اپنے درمیان پیدا شدہ نزاع ختم کرنے کے لئے شرعی حکم کی رہنمائی پر کسی دوسرے شخص کو حکم مقرر کریں۔ جس کے جواز کی دلیل باری تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”اگر تمہیں ان دونوں (خاوند بیوی) کے درمیان پھوٹ کا خدشہ ہو تو ایک فیصل مرد کے گھرانے سے اور ایک فیصل عورت کے اہل خانہ سے مقرر کرو اگر ان دونوں کی اصلاح کی نیت ہوئی تو اللہ تعالیٰ دونوں کے درمیان موافقت پیدا کر دے گا“ ابوشریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے عرض کی: اللہ کے رسول! میری قوم کے لوگ جب کسی بات میں اختلاف کرتے ہیں تو فیصلہ کرانے میرے پاس آتے ہیں تو میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیتا ہوں دونوں فریق مجھ سے راضی ہوتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: یہ کیسی ہی اچھی صورت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیصلے پر عمل کیا جو یہود قرظہ کے ساتھ پیش آیا جنہوں نے اپنے بارے میں حضرت سعد کو حکم بنایا تھا۔ تحکیم کے جواز پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ حکم کے لئے شرط ہے کہ وہ شہادت و گواہی کا اہل ہو خواہ مرد ہو یا عورت، اور فیصلے کے وقت اس میں یہ اہلیت بھر پور ہو، اور یہ کہ حدود و قصاص کے علاوہ کے موضوع میں ہو کیونکہ ان میں غور و فکر اور ان کی ادائیگی میں حاکم وقت کو اختصاص حاصل ہے لہذا شخصی احوال میں بیاہ طلاق کے معاملات اور مالی فیصلوں میں تحکیم صحیح ہے۔ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک فیصلہ کرانے والے دونوں فریقوں کے لئے حکم کی برقراری لازم ہوگی۔ اور احناف کے ہاں حکم صادر کرنے سے ہر ایک تحکیم سے رجوع کر سکتا ہے۔

مالکیہ کے نزدیک راجح یہ ہے کہ حکم صادر ہونے تک دونوں کی رضامندی مشروط نہیں۔ اگر دونوں ایک ساتھ رجوع کر لیں اور حکم سے پہلے اسے پسند نہ کریں تو ان دونوں کو اس کا اختیار ہے اور حنوں کے نزدیک ان میں سے ایک نے رجوع کر لیا تو اس کے لئے گنجائش ہے جب کہ ابن الملاحون^③ کے ہاں اسے حق رجوع حاصل نہیں۔

المبحث الرابع مظالم کی ولایت..... اس کی تعریف و بنیاد، اس میں غور و فکر کرنے کے لئے مخصوص، اس کی مجلس کی ہیئت اس کے اختصاصات، اس میں قضاء عادی میں فرق۔

①..... یہ روایت ان الفاظ سے نہیں ثابت۔ ② رواہ الجماعة عن ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ③ فتح القدیر (۵/۳۹۸) المبسوط (۲۱/۲۲) تبصرة الحکام (۱/۳۳) حاشیة الدسوقي (۲/۱۲۰)۔

اول: ولایت مظالم کی تعریف اور بنیاد عصر حاضر میں..... ولایت مظالم ایک بڑی حد تک نظام القضا الداری (انتظامی عدالت کے نظام) اور حکومتی عدالت کی طرح ہے یہ اصل میں والیوں، حکام اور حکومتی افراد کے ان کاموں کی دیکھ بھال کے لئے جن سے عمومی عدالت عاجز ہوتی ہے۔ کبھی ان کا ذمہ داران جھگڑوں میں غور کرتا ہے جن کے حل سے عدالت در ماندہ ہوتی ہے یا ان احکام میں غور کرتا ہے جن کی عدالت پر حریف اکتفاء نہیں کرتے یوں ان میں قضاء اور تنفیذ ایک ساتھ جمع ہو جاتی ہے۔ ❶

ماوردی ❷ ان الفاظ میں اس کی تعریف کرتے ہیں..... مظالم (حق تلفیوں) میں غوریہ ہے کہ: دھمکی کے ذریعے باہمی ظلم کرنے والوں کو ایک دوسرے سے انصاف دلانے کی طرف کھینچنا اور رعب کے ذریعے باہمی جھگڑنے والوں کو ہٹ دھرمی کرنے سے ڈانٹنا۔ ان مقدمات کی جانچ پڑتال کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ قدر و منزلت والا ہو اس کی بات چلتی ہو، اس کا رعب و دبدبہ ہو ظاہری طور پر پاکدامن ہو زیادہ مریض نہ ہو، بہت زیادہ پرہیزگار ہو اس لئے کہ اسے اپنی چھان بین کے دوران پہرے داروں کی سی طاقت اور ججوں کی سی ثابت قدمی درکار ہوگی یوں اسے فریقین کی صفات کو یکجا کرنا ہوگا بہر کیف دونوں طرف اس کی شان و شوکت ایسی ہو کہ اس کا حکم مانا جاتا ہو۔

اس کی بنیاد..... اسلام کے آغاز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس حق تلفیوں اور مظالم کی خبر لی چنانچہ آپ نے حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ایک ❸ انصاری کے درمیان زمین سیرابی کے لئے پانی کی باری کا فیصلہ فرمایا۔ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان مقتولین کی دیت ادا کرنے کے لئے روانہ فرمایا جنہیں حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبیلہ بنی جذیمہ کی اطاعت گزاری کے بعد قتل کر دیا تھا اور فرمایا: اے اللہ! میں تیرے حضور خالد کے کئے سے دست برداری کا اعلان کرتا ہوں، خلفاء اربعہ میں سے کسی نے مظالم کا عہدہ تفویض نہیں کیا۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کا ایک دوسرے سے انصاف کا معاملہ رکھنا انہیں حق کی جانب کا مزن رکھے ہوئے تھا اور وعظ و نصیحت انہیں ظلم سے باز رکھتی تھی۔ البتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ والیوں پر بہت زیادہ دباؤ رکھتے اور ہمیشہ انہیں خبردار کرتے رہتے چنانچہ آپ نے حضرت عمرو بن عاص سے بدلہ لینے کا حکم دیا، کیونکہ انہوں نے مسجد میں ایک دیہاتی سے کہہ دیا تھا: ارے منافق!

الایہ کہ وہ دیہاتی معاف کر دے اور حضرت عمرو سے ایک مصری قبضی کی توہین کرنے کا بدلہ لیا۔ اور جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت میں تاخیر ہوتی گئی اور لوگوں کا اختلاط ہونے لگا اور ظلم و ستم کرنے لگے اور سیاست میں انہیں تیزی کی ضرورت پڑی تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے شخص تھے جنہوں نے لوگوں کے مظالم کی چھان بین کی اور اس کے لئے کوئی مخصوص دن نہیں رکھا۔ اموی حکومت کے دور میں جب لوگوں نے کھلم کھلا ظلم شروع کر دیا تو عبدالملک بن مروان پہلے شخص ہیں جنہوں نے مظلومین کے واقعات کی چھان بین کے لئے ایک دن مخصوص کیا۔ اس کے بعد گورنروں کا ظلم و ستم بڑھا اور نافرمانوں کی زیادتی میں اضافہ ہوا جنہیں طاقتور ہاتھ اور اپنی بات منوانے والے ہی روک سکتے تھے تو سب سے پہلے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے آپ کو مظالم کی چھان بین کے لئے پیش کیا اور لوگوں تک ان کے حق پہنچانے اور انصاف کے طریقوں کی حفاظت کی، اور بنی امیہ کے لوگوں سے چھینے ہوئے حقوق حق داروں کو واپس کئے، ان لوگوں پر سختی کی وجہ سے جب کسی نے آپ کو ملامت کیا تو آپ نے فرمایا: قیامت کے دن سے پہلے میں جس دن کا خوف رکھتا اور اس سے بچتا ہوں اس کا بچاؤ نہیں۔ پھر خلفاء بنی عباس کی ایک جماعت اس کے لئے بیٹھی جن میں سے پہلی شخصیت مہدی کی پھر ہادی کی پھر رشید، پھر مامون اور سب سے آخر میں مہدی کی شخصیت ہے۔ یہاں تک کہ تمام املاک ان کے حقداروں تک پہنچ گئیں۔ ❹ اس طرح مظالم کا نظام۔ عمومی عدالت سے علیحدہ ہو کر مستقل طور پر قائم ہو گیا۔

دوم: مظالم کا ناظر کون ہوتا ہے..... جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے سب سے پہلے خلیفہ مظالم میں غور کرے، اسی کی طرح وزراء اور

امراء ہیں حاکم وقت کی طرف سے خاص ذمہ داری دینے کے ساتھ ہر اس شخص کے لئے مظالم میں غور کرنا صحیح ہے جس میں ولایت عہد یا وزارت تفویض یا صوبوں کی گورنری کی شرائط مکمل ہوں۔ جب اس کی نظر مظالم میں عمومی ہو۔ اگر قضاء کے ذمہ داری کی مہم صرف ان امور کے نافذ کرنے تک محدود ہو جنہیں نافذ کرنے سے قاضی عاجز ہوں اور ان چیزوں کو وہ جاری کر سکے جن تک ان کی رسائی نہیں ہوتی تو یہ جائز ہے کہ مظالم کا نگران قدر و منزلت میں امیر اور وزیر سے کم مرتبے والا شخص ہو بشرط یہ کہ حق میں اسے کسی کی ملامت دامن گیر نہ ہو۔

محکمہ مظالم کی ہیئت..... مظالم کی نگرانی کی مجلس بنانے کے لئے پانچ صنفوں کا ہونا ضروری ہے مظالم کے نگران کا ان کے سوا چارہ نہیں اس کی نگرانی انہی امور سے پیوست و مرتبط ہوگی جو یہ ہیں: ①
۱..... محافظ و مددگار جو طاقتور کو کھینچنے اور جرأت مند کو ٹھیک کرنے کے لئے ہوں۔

۲..... قاضی اور حکام تاکہ جو حقوق ان کے ہاں ثابت ہوں ان کی دریافت کی جائے اور دو پارٹیوں کے درمیان ان کی مجالس میں جو ماجرا پیش ہوا اس کی معرفت۔

۳..... فقہاء تاکہ مشتبہ، مشکل اور پیچیدہ مسائل میں ان کی طرف رجوع کیا جائے۔

۴..... کاتب (نشی) تاکہ دو پارٹیوں کے درمیان ہونے والی گفتگو کو قلم بند کر سکیں یا جو حقوق ان کی جانب متوجہ یا ان پر لازم ہو رہے ہیں انہیں لکھ سکیں۔

۵..... گواہان: تاکہ نگران جو حق واجب کرے یا جو حکم صادر کرے اس پر انہیں گواہ کر سکے۔ جب مجلس مظالم ان امور سے مکمل ہو جائے تو اس وقت مظالم کے نگران کو ان کی چانچ ہڑتال کرنی چاہئے۔

سوم: (دیوان) دفتر مظالم کے اختیارات..... مظالم کے نگران کو کئی طرح کے اختصاصات حاصل ہیں جن میں سے چند استشاری (مشورے والے) ہیں جن کا تعلق احکام شرع کی تطبیق کی نگرانی سے ہے اور بعض انتظامی ہیں جن کا تعلق ملازمین کے کاموں کی نگرانی سے ہے خواہ لوگوں میں سے ظلم کا شکوہ کرنے والے کے بغیر ہو۔ جیسا کہ پہلے تین اختصاصات سے ظاہر ہوتا ہے اور بعض عدالتی ہیں جن کا تعلق حکام و رعیت یا صرف رعیت کے درمیان پیدا شدہ تنازعات کے حل کے ساتھ ہے۔ ان اختیارات کی تفصیل درج ذیل ہے: ②

اول: حکومتی عہدے داروں کی عوام پر زیادتی اور ظالمانہ کردار اپنانے کی تفتیش۔
دوم: گورنروں کا اپنے من پسند اموال میں ظلم کی تفتیش، جس میں ائمہ کے دوادین میں درج عمومی قوانین کی طرف رجوع کرے گا اور لوگوں کو ان کے بارے میں ابھارے گا اور گورنروں کو ان کے ذریعے گرفتار کرے گا اور جو کچھ انہوں نے بڑھایا اس میں غور کرے گا اگر انہوں نے وہ ناجائز حق بیت المال تک پہنچا دیا تو اس کی واپسی کا حکم دے گا اور اگر اپنے قبضے میں رکھ لیا ہے تو اس کے مالکوں کو واپس دلاوے گا۔

سوم: محرمین اور منشیوں کے اعمال کی دیکھ بھال کیونکہ وہ مسلمانوں کے ان اموال کے امین ہیں۔ جو وہ نگران کو ادا کرنے یا اس سے وصول کرنے کا ثبوت دیتے ہیں، یہ تین قسمیں ایسی ہیں کہ مظالم کا نگران ان کی تفتیش میں شکوہ ظلم کرنے والے کا محتاج نہیں رہتا۔
چہارم: روزی حاصل کرنے والے (ملازمین اور فوج) کے شکوہ ظلم کی تفتیش ان کی تنخواہیں کم ہوں یا تاخیر سے ملی ہیں۔
پنجم: غصب شدہ چیزوں کی واپسی یعنی ناحق غصب کئے جانے والے اموال جن کی دو قسمیں ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۶۰ اسلام میں نظام حکومت

الف۔ شاہی غصب..... یہ وہ اموال ہیں جنہیں حکام یا ظالم والی ناحق ان کے مالکوں سے چھین لیتے ہیں۔ یا تو حکومت کے لئے ظلماً لیتے ہیں یا اپنی ذات کے لئے، جن کا حکم یہ ہے کہ والی مظالم انہیں ان کے مالکوں تک پہنچانے کا حکم دے گا اگر اسے ان اموال کے مالکوں کا حکومتی اہلکاروں کی تفتیش و نگران کے دوران کا علم ہو جائے۔ اگرچہ اس کے سامنے مقدمہ ظلم پیش ہونے سے پہلے ہو۔ اگر اسے ان کا علم نہ ہو تو ان اموال سے مالکوں کے شکوہ ظلم پر اس کی نگرانی موقوف رہے گی۔ ان اموال کے مالکوں کا حق ثابت کرنے میں شاہی دفتر پر اعتماد کرنا ممکن ہے جس سے ان کے مستحقین سے پیشگی دلائل مانگنے کی ضرورت نہیں۔

ب۔ طاقتور لوگوں کی غصب کردہ چیزیں..... یہ وہ اموال ہوتے ہیں جن پر حکومت کے بارعب اور مضبوط ہاتھوں والے افراد قبضہ جمالیاتے ہیں۔ اور ان میں ایسے تصرف کرتے ہیں جیسے زبردستی اور زور سے قبضہ کرنے والے کرتے ہیں، اس نوع میں حق داروں کے شکوہ ظلم کو مد نظر رکھ کر کارروائی موقوف رہے گی۔ مندرجہ ذیل چار امور میں سے کسی ایک کے بغیر غاصب کے ہاتھ سے وہ چیز نہیں چھینی جائے گی: غصب کرنے والا اعتراف اور اقرار کرے یا والی مظالم کو اس کا علم ہو یا کوئی ایسا گواہ ہو جو غصب کی گواہی دے۔ یا ایسی خبریں ملنا شروع ہو جائیں جن کے سننے سے ان کا جھوٹ پر اکٹھے ہونے کی نفی ہو اور ان میں شک کی گنجائش نہ ہو۔ ششم..... اوقاف کی اقسام کی نگرانی جس کی دو قسمیں ہیں:

الف: عام اوقاف..... جو مصالح عامہ کے لئے ہوں جیسے مساجد و مدارس وغیرہ۔ ان کی اقسام کے بارے میں غور کیا جائے گا اگرچہ ان میں کوئی شکوہ ظلم کرنے والا نہ ہوتا کہ ان کے منافع انہی کے بارے میں صرف کرے۔ انہیں وقف کرنے والے کی شرطوں کو نافذ کرے جب ان شروط کی پہچان تین میں سے کسی ایک ذریعے سے ہو۔ احکام کی حفاظت کرنے والوں کے دفاتر کے ذریعے یا شاہی دفاتر کے ذریعے یا ایسی دستاویز کے ذریعے جن میں پرانی اوقاف ہوں جن کے صحیح ہونے کے بارے میں ظن غالب ہو اگرچہ گواہ اس کی گواہی نہ دیں۔

ب: خصوصی اوقاف..... جو مخصوص اشخاص کے لئے وقف ہوں، ان کے بارے میں ہونے والے تنازعات میں ان کے مستحقین کے شکوہ ظلم کے بغیر غور نہیں کیا جائے گا۔ اور ان کے بارے میں عمومی شرعی طریقہ ثبوت کے ذریعے حکم لگایا جائے گا۔ ہفتم..... قاضیوں کے ان احکام کو نافذ کرنا جن کی تنفیذ سے وہ عاجز ہوں تاکہ محکوم علیہ کو تقویت حاصل ہو اور اس کے قبضے میں جان پیدا ہو اور اس کی قدر و منزلت میں اضافہ ہو۔

ہشتم..... ان معاملات میں غور جن سے احتساب کے نگران مصالح عامہ کے بارے میں عاجز ہوں جیسے ایسے منکر کو ظاہر کرنا جس کے دینے سے عاجز اور ایسے طریقے سے زیادتی جس کے روکنے سے عاجز ہو یا ایسے حق میں ظلم جس کے ہٹانے کی قدرت نہ ہو۔

نہم..... ظاہری عبادت کی رعایت جیسے جمعہ، عیدین، حج اور جہاد ان میں کوئی کوتاہی ہو اور ان کی شرطوں میں کوئی خلل ہو کیونکہ حقوق اللہ اور اس کے فرائض ادائیگی اور وصولی کے زیادہ مستحق ہیں۔

دہم..... جھگڑا کرنے والے دو گروہوں اور تنازعہ کرنے والے دو افراد کی نگرانی کرنا۔ لہذا وہ اپنی چھان بین میں حق کے تقاضے سے باہر نہ ہو اور ان کے بارے میں وہی فیصلہ کرے جو حکام اور قاضی کرتے ہیں۔ یہ اس وجہ سے کہ مظالم کے قاضی کو ایک طرح کا غلبہ حاصل ہوتا ہے جب مقدمہ پیش کرنے والے اس کی پناہ لیں۔

چہارم: مظالم کی نگرانی اور قاضیوں کی نگرانی میں فرق..... کبھی تنازعات میں غور کرنے کے لئے مخصوص محکمہ کی جہت کی حد بندی کے بارے میں یہ سوال گردش کرتا ہے آیا یہ مظالم کا دفتر ہے یا عمومی عدالت کا، جیسا کہ ماوردی ❶ نے وضاحت کی ہے ان دونوں میں فرق

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۶۱ اسلام میں نظام حکومت

کو واضح کرنے والے دس (۱۰) امور ہیں۔

۱..... مظالم کے ناظر و نگران کو وہ زائد ہیبت و طاقت حاصل ہوتی ہے جو قاضیوں کو مد مقابلوں کو دھمکانے اور ظالموں کو تسلط پانے سے روکنے کے لئے نہیں حاصل ہوتی۔

۲..... مظالم کے ناظر کا میدان اور کلام وسیع ہوتا ہے۔

۳..... مظالم کے ناظر کی گرفت تحقیق، دلائل پیش کرنے، ثبوت کو معتبر قرار دینا و علامات اور حالات کے شواہد کے ذریعے پیش کرنے میں زیادہ ہوتی ہے۔

۴..... مظالم کا ناظر اس شخص کی تادیب و سرزنش کر سکتا ہے جس کا ظلم عیاں ہو جائے اور جس کی زیادتی ظاہر ہو جائے بھرپور طریقے سے اسے گرفتار کر سکتا ہے۔

۵..... تاخیر کی صورت میں جب اشتباہ و ابہام ہو تو اسے وہ حق حاصل ہے جو حکام کو نہیں حاصل، جب دو مد مقابل پارٹیوں میں سے ایک ان سے حکم کا فیصلہ اور قرار داد کو صادر کرنے کا مطالبہ کرے۔

۶..... اسے مد مقابلوں کو باہمی رضامندی سے صلح کر کے تنازعہ ختم کرنے کا حق حاصل ہے اور قاضی دونوں پارٹیوں کی رضامندی کے بغیر فیصلے کی طرف نہیں لاسکتا۔

۷..... اسے مد مقابلوں کی پابندی میں گنجائش پیدا کرنے کی اجازت ہے جب دونوں طرف سے باہمی انکار کی علامات ظاہر ہوں اور جن معاملات میں کفیل بننے کی گنجائش ہو ان میں کفالت و ذمہ داری کی اجازت دے تاکہ مد مقابلوں کو باہمی انصاف دینے پر رضامند کیا جائے اور وہ انکار اور جھوٹ سے علیحدہ ہو جائیں۔

۸..... عادلین (معتدلوں) کی گواہیوں میں جو باتیں قاضیوں کے عرف سے خارج ہیں۔ اسے پوشیدہ لوگوں کی وہ گواہیاں سننے کی اجازت ہے۔

۹..... گواہوں پر جب اسے شک ہو تو وہ ان سے قسم لے سکتا ہے اور ان کی تعداد بھی بڑھا سکتا ہے تاکہ اس کا شک زائل ہو جائے۔ جب کہ یہ اختیار عمومی حاکم (فیصلہ کنندہ) کو نہیں حاصل ہوتا ہے۔

۱۰..... وہ گواہوں کی طلبی سے آغاز کر سکتا ہے اور ان سے جھگڑا کرنے والوں کے باہمی تنازعہ کے بارے میں پوچھے۔ جب کہ قاضی مدعی کو دلیل پیش کرنے پر مجبور کرتے ہیں اور اسے بھی اس کی طلب اور اس کے سوال کے بعد سنتے ہیں۔ ان دس امور کے علاوہ (قاضی اور ناظر و نگران مظالم) دونوں برابر ہیں۔

المبحث الخامس..... مختسیبوں کی ولایت اور اختیار

اس کی حقیقت اور اس کی شرائط، اس کے اختصاصات اس کی اور قضاء و مظالم کے درمیان تعلق و ارتباط۔

اول: احتساب کی حقیقت اور اس کی شرائط:

احتساب..... نیکی کا حکم کرنا ہے جب اس کا ترک ظاہر ہو جائے۔ اور برائی سے روکنا ہے جب اس کا کیا جانا ظاہر ہو جائے۔ ❶ یا یہ ایک دینی وظیفہ (ڈیوٹی) ہے جس کا تعلق امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے ہے جیسا کہ ابن خلدون ❷ کا قول ہے۔ لہذا اس کا تعلق عام نظام

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۶۲ اسلام میں نظام حکومت اور آداب سے ہے اور جنایات و جرائم میں کبھی کبھار ایسے معاملات ہوتے ہیں جن کے فیصلے کی جلد ضرورت پڑتی ہے جس کی وجہ معاشرے کو قائم رکھنا اور اس کی حفاظت ہے۔ اس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تم میں سے ایک ایسی جماعت ہونی چاہئے جو بھلائی کی دعوت دے۔ ”وہ لوگ نیکی کا حکم کریں اور برائی سے روکیں“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے ”جس نے ہمیں دھوکا دیا اس کا ہم سے کوئی تعلق نہیں۔“ ① سب سے پہلے حساب کا نظام حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قائم کیا۔ لیکن اس کا چرچا خلیفہ عباس المہدی ② کے عہد میں ہوا۔ یہ اگرچہ ہر مسلمان کی عمومی ذمہ داری ہے البتہ یہاں محتسب اور رضا کار میں چند پہلوؤں سے فرق ہے جن کا مادی نے ذکر کیا ہے۔ جو یہ ہیں:

- ۱..... محتسب پر اس کی ولایت یا اس کی تنخواہ والی ڈیوٹی کی وجہ سے احتساب فرض عین ہے لہذا اس کے لئے اس سے غافل رہنا جائز نہیں۔ اور اس کے علاوہ دوسرے مسلمانوں کے لئے فرض کفایہ ہے یہ اس کے ان زائد کاموں میں سے ہے جن سے غافل رہنا جائز ہے۔
- ۲..... محتسب ان معاملات میں جن کی تکمیل واجب ہے کے اظہار کے لئے مخصوص ہے۔ اس پر دعویٰ اور مطالبہ کرنے والے کی جوابدہی لازم ہے۔ اس کی علاوہ لوگ اس کام کے لئے مخصوص نہیں اور نہ ان کے لئے استدعا کرنے والے کی جوابدہی لازم ہے۔
- ۳..... محتسب پر ان ظاہری منکرات کی تفتیش واجب ہے تاکہ وہ ان کے کرنے والے پر تکمیل کر سکے۔ اور ظاہری نیکی کے ان کاموں کی تفتیش کرے جو ترک کر دیئے گئے ہیں تاکہ انہیں قائم کرنے کا حکم دے، جب کہ رضا کار پر تفتیش و تلاش لازم نہیں۔
- ۴..... محتسب اپنے انکار و تکمیل کرنے کے لئے مددگار لے سکتا ہے اور ظاہری منکرات پر تعزیر (سزا) بھی دے سکتا ہے۔ جب کہ رضا کار کے لئے اس کی اجازت نہیں۔
- ۵..... محتسب شرع کے بجائے عرف میں اجتہاد کر سکتا ہے جیسے بازاری معاملات بازو نکالنا (ظاہری قواعد) جب کہ رضا کار کے لئے اس کی اجازت نہیں۔

اس کی شرائط..... احتساب کا ذمہ دار آزاد، عادل، صاحب رائے، دین میں مضبوطی بخشتی والا اور ظاہری منکرات کا علم رکھنے والا ہو۔ آیا وہ اجتہاد کی اہلیت رکھنے والوں میں سے اس کے بارے میں فقہاء کے دو قول ہیں:۔ بقول بعض: شرط ہے، لوگوں پر اپنی رائے اور اجتہاد کو لازم کرنے کی اجازت ملے اور اکثریت کا کہنا ہے: یہ شرط نہیں۔ اس کے لئے لوگوں پر اپنی رائے اور مذہب کو لازم کرنا درست نہیں۔

دوم: محتسب کے اختیارات..... محتسب ان ذمہ داریوں پر مقرر ہوتا ہے جن کا تعلق عدالت، مظالم اور پولیس سے ہوتا ہے۔ چنانچہ وہ ان تنازعات کی چھان بین کرتا ہے جن کے لئے مثبت دلائل کی ضرورت ہوتی ہے جیسے ملاوٹ، دھوکا دہی اور ناپ و تول میں کمی کے دعوے۔ اس حیثیت سے وہ قاضی کی طرح ہے۔ جو لوگ کھلم کھلا جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں یا اسلامی آداب میں خلل و رخنہ ڈالتے ہیں انہیں سزا دے سکتا ہے اس حیثیت سے وہ مظالم کے نگران جیسا ہے: وہ بازاروں، شاہراہوں پر نظام عام، آداب اور امن کی حفاظت کرتا ہے جو ایسے امور ہیں کہ ان کی خلاف ورزی ناجائز ہے اس حیثیت سے وہ پولیس یا عام نائب کی طرح ہے۔ ③

علامہ ابن خلدون نے محتسب کے اختصاصات کی حد بندی کو اپنے الفاظ میں یوں بیان کیا ہے: وہ منکرات کی چھان بین کر کے ان کے مطابق سزا دیتا اور اصلاح کرتا ہے۔ اور لوگوں کو شہر میں عمومی مصالح کی ترغیب دیتا ہے مثلاً سڑکوں کو تنگ کرنے سے روکنا، بوجھ اٹھانے والے اور کشتی بانوں کو زیادہ بوجھ لادنے سے روکنا اور جن لوگوں کی عمارتیں گرنے کے قریب ہیں انہیں منہدم کرنے کا حکم دینا، اور اس چیز کو ہٹانا جس

①..... صحیح حدیث ہے جسے ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے۔ ② تاریخ القضاء عنون ص ۱۰۷۔ ③ السلطات الثلاث ص ۳۲۳، مدخل الفقه الاسلامی للاستاذ محمد سلام مذکور ص ۴۰۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۶۳..... اسلام میں نظام حکومت

سے گزرنے والوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے تعلیمی اداروں میں اساتذہ کو علم حاصل کرنے والے بچوں کو شدت کے ساتھ مارنے پر پابندی عائد کرنا۔ اس کا فیصل تنازع یا ظلم کی درخواست پر موقوف نہیں ہوتا بلکہ اسے ان معاملات میں فیصلہ اور چھان بین کرنے کی گنجائش حاصل ہے جو اس کے علم میں آئیں اور اس کے سامنے پیش کئے جائیں۔ ❶ ماوردی نے مختب کے اختیارات کا احاطہ ❷ دو کاموں میں کیا ہے۔ ان میں سے ایک امر بالمعروف اور دوسرا نہی عن المنکر ہے۔ اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے متعلقات کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

پہلی قسم..... حقوق اللہ، اللہ تعالیٰ کا حق وہ ہے جس کے ساتھ عالم کے عمومی نفع کا تعلق ہو اس میں کسی کی خصوصیت نہ ہو۔ آج کل اجتماعی حق کا سامان کرتا ہے اس میں عبادات اور اجتماعی حقوق داخل ہیں۔

دوسری قسم..... حقوق العباد، بندے کا حق وہ ہے جس کے ساتھ کسی خاص مصلحت کا تعلق ہو جس طرح ملکیت کا حق اور دوسرے کے مال کی حرمت و حفاظت۔

تیسری قسم..... وہ حقوق جو اللہ تعالیٰ اور بندوں کے درمیان مشترک ہیں۔ وہ ایسا حق ہے جس میں اللہ تعالیٰ اور بندے کا حق یکجا ہو جائے لیکن رعایت بندوں کے مصالح کی یا اجتماعی مصلحت کی رکھی جاتی ہے۔

۱۔ امر بالمعروف: الف..... جس کا تعلق خالص حقوق اللہ سے ہے۔ اس میں یا جماعت مخصوص ہوگی یا افراد، البتہ جب جماعت مخصوص ہو تو عام دینی واجبات کے ترک کی نگرانی کرے گا۔ خواہ وہ شعائر ہوں جیسے نمازوں کے لئے اذان دینے کا اہتمام اور مساجد میں جمعہ کی ادائیگی، یا شعائر نہ ہوں جیسے فرض روزوں اور نماز کو چھوڑنا تو وہ ان میں کوتاہی کرنے والوں کو حکم دے گا۔ اور جہاں افراد مخصوص ہوں تو وہاں بلاشرعی عذر کے نماز کو اپنے وقت سے مؤخر کرنے پر ڈالنے گا۔

ب۔ جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے..... اس کی بھی دو قسمیں ہیں عام اور خاص۔

اسے عام حقوق..... جیسے شہر کی رفاہ عامہ کا بریکار ہونا مثلاً پانی کی باری، فسیلوں اور مساجد کا منہدم ہونا اور مسافروں کی حفاظت، تو وہ منافع کی ان چیزوں کو امن و حفاظت فراہم کرنے کا حکم دے گا ان کی بڑھوتری یا بیت المال سے کرے گا یا بیت المال کی در ماندگی اور عاجزی کے وقت بالدار مسلمانوں سے۔

رہے خاص حقوق..... جیسے حقوق اور قرضوں کی ادائیگی میں اور جن چھوٹے بچوں کی کفالت و ذمہ داری جس پر عائد ہوتی ہے اس میں نال منول کرنا۔ تو وہ قدرت اور وسعت کے وقت ان حقوق کی ادائیگی کا حکم دے گا بشرط یہ کہ ان کا مستحق اس کے سامنے ان کا دعویٰ کرے اور اپنا حق ثابت کرے۔ اسی طرح جب کفالت کی شرائط پوری ہو جائیں تو کفالت کرنے کا حکم دے گا۔

ج..... جن کا تعلق مشترک حقوق سے ہے۔ جیسے اولیاء و سرپرستوں کا قابل نکاح لڑکیوں کا ان کے کفو میں نکاح کرانے کا مطالبہ جب ان کے رشتے آنے لگیں۔ اور جو عورتیں مطلقہ ہو جائیں ان سے عدت کے احکام کی پابندی کرانا۔ جو عورتیں عدت گزاری میں احکام شریعہ کی مخالفت کریں وہ انہیں سزا دے سکتا ہے۔ البتہ جو سرپرست باز رہیں انہیں سزا نہیں دے سکتا۔ اور چوپائے رکھنے والوں کو ان جانوروں کے چارہ پانی دینے پر مجبور کرنا اور یہ کہ وہ ان کی طاقت سے زیادہ ان سے کام نہ لیں۔ اور جو راہ پڑے کسی بچے کو اٹھائے اس پر اس کے حقوق لازم کرنا یا اسے ایسے شخص کے حوالے کرنے کو کہنا جو اس کی دیکھ بھال کر کے ان کی پابندی کر سکے۔ اور جس شخص کو کوئی گم شدہ چیز ملے اور وہ اس کی حفاظت میں کوتاہی کرے یا دوسرے کے حوالے کرنے میں تفسیر کرے اسے اس کا ضامن قرار دینا۔ راہ پڑا بچہ اگر ہلاک ہو جائے یا اسے کسی اور

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ۲۴..... ۵۶۴..... اسلام میں نظام حکومت کے حوالے کر دینے سے ضمان لازم نہیں۔

۲۔ نہی عن المنکر: الف..... جن کا تعلق حقوق اللہ سے ہے ان کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ عبادات..... مجتنب نماز کی شرائط و آداب اور شرعی طہارات میں خلل اندازی پر نکیر کرے گا۔ اور ان کی مخالفت کرنے والے کو سزا دے گا۔ اور رمضان میں بلا شرعی عذر جو سفر اور مرض ہے روزہ نہ رکھنے والوں کو روکے گا۔ اور کھلے عام افطار کرنے پر نکیر کرے تاکہ روزہ چھوڑنے تہمت کا نشانہ نہ بنے اور جن جاہلوں کو عذر کی قدرت نہیں وہ اس کی پیروی نہ کرنے لگ جائیں۔ اموال ظاہری کی زکوٰۃ سے باز رہنے والے سے زبردستی زکوٰۃ وصول کرے اور بغیر عذر خیانت پر اسے سزا دے گا۔ اور اموال باطنہ کی زکوٰۃ کی ادائیگی میں کوتاہی کرنے والے پر نکیر کرے گا۔ اور اس کی تقصیر اور کوتاہی ثابت ہو جائے تو اسے سزا دے گا۔ اسی طرح بلا حاجت سوال کرنے پر نکیر کرے گا۔ اور مالدار کی مال یا غل سے اصلاح کرے گا۔ اسی طرح اگر جاہل لوگ علم شریعت کے ذریعے لوگوں کو فتویٰ دینے لگیں تو ان پر نکیر کرے گا اور انہیں دھوکہ دے، فتنے اور گمراہی میں ڈالنے سے سختی کے ساتھ منع کرے گا۔

۲۔ محظورات (ممنوعات)..... یہ ہیں کہ لوگوں کو شک اور تہمت کے مواقع سے روکے جس کی دلیل آپ علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے، جو چیز تجھے شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر اطمینان والی چیز کو اختیار کر۔ ① لہذا پہلے نکیر کرے اور سزا دینے میں جلد بازی سے کام نہ لے۔ مثلاً مساجد، راستوں اور عمومی جگہوں میں عورتوں کا مردوں کے ساتھ اختلاط، شراب، نشہ آور یا ہولعب کی حرام چیزوں کا کھلے عام پایا جانا، مسلمان کی شراب بہا دے اور ذمی کو اس کے اظہار پر سزا دے۔ اور ہولعب کے آلات کھول دے یہاں تک کہ وہ لکڑیاں رہ جائیں، ان کا اظہار کرنے والے کو سزا دے البتہ انہیں توڑے نہیں اگر ان کی لکڑیوں کو ہولعب کے علاوہ کام میں لایا جاسکتا ہو۔

رہی وہ ممنوع اشیاء جن کا اظہار نہ ہو تو مجتنب کو ان کے بارے میں تجسس نہیں کرنا چاہئے۔ ایسا نہ ہو کہ وہ انہیں چھپانے کے خوف سے پردہ داری نہ کر بیٹھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جو گندگی کے ان کاموں میں سے کوئی کام کر بیٹھے تو اسے چاہئے کہ وہ اللہ کے پردے کے ذریعہ پردہ پوشی کرے کیونکہ جو ہمارے سامنے اپنا چہرہ ظاہر کرے گا ہم اس پر اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ حد قائم کریں گے۔“ ②

۳۔ منکر معاملات..... جیسے سود، فاسد بیوع (خرید و فروخت کے معاملات) اور جن سے شریعت نے منع کیا ہے۔ جیسے ملاوٹ، دھوکہ دہی اور ناپ تول میں کمی کرنا مجتنب کی ذمہ داری ہے کہ وہ نکیر کرے اور اس سے روکے، ان پر ڈانٹ ڈپٹ کرے اور حالات کے مناسب سزا دے، جب اس کے ممنوع ہونے پر اتفاق ہو۔ البتہ جب مباح و ممنوع ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہو تو اس کی نکیر کو کوئی گنجائش نہیں۔ حرام نکاح کے عقد بھی ممنوع معاملات میں شامل ہیں۔

رہے محض آدمیوں کے حقوق جیسا کہ پڑوسیوں کی آپس کی زیادتیاں، ایک پڑوسی اپنی حد سے تجاوز کرے یا اس کے گھر کی حدود سے آگے بڑھے یا شہتیروں کو اس کی دیواروں پر ڈال دے یا درخت کی شاخیں پڑوسی کے گھر میں جھکنے لگیں یا اس طرح کی اور چیزیں جنہیں حق استعمال کرنے میں ظلم کہا جاتا ہے ان جیسے معاملات میں پڑوسی کے شخصی دعوے کے بغیر مجتنب کو اس میں غور نہیں کرنا چاہئے۔ رہے صنعت کار تو مجتنب ان میں مہارت رکھنے والے کو مقرر کرے، جیسے طبیب (ڈاکٹر) استاد یا امانت دار جیسے کاریگر جولاہا، دھوبی اور رنگ ریز (پینٹر) یا مرمت کرنے والا جیسے بڑھی اور موچی وہ ان میں سے کوتاہی کرنے والے یا خیانت یا گھٹیا کام کرنے والے پر نکیر کرے۔

①..... رواہ الترمذی والنسائی عن الحسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما وقال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ ② رواہ الترمذی وابن ماجہ والحاکم عن علی: ”جو کسی حد تک پہنچ گیا اور دنیا میں اس نے اس کی سزا کی جلدی کی تو اللہ تعالیٰ اس سے کہیں بڑھ کر انصاف کرنے والا ہے کہ وہ آخرت میں اپنے بندے کو دوبارہ سزا دے“ اور جو کسی حد تک پہنچا اور اللہ نے اس پر پردہ ڈال دیا تو اللہ تعالیٰ اس سے بڑھ کر کرم والا ہے کہ معافی کے بعد دوبارہ سزا دے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۶۵ اسلام میں نظام حکومت

ج..... جن کا تعلق مشترکہ حقوق سے ہے، جیسے لوگوں کے گھروں میں جھانکنے سے روکنا اور مساجد کے اماموں کو نماز لمبی کرنے سے منع کرنا جس کی کمزور لوگ تاب نہ لاسکتے ہوں، اور ضرورت مند لوگ نماز سے کٹ کر رہ جائیں۔

اور ان قاضیوں کو تنبیہ کرنا جو دو فیصلہ چاہنے والوں کے سامنے آڑ بنے بیٹھے ہوں اور اس کا کوئی شرعی عذر بھی نہ ہو۔ اور چوپائیوں والوں کو ان مویشیوں کو ایسے کاموں میں استعمال کرنے سے روکنا جن کی ان میں ہمیشہ طاقت نہ ہو اور ملاحوں کو کشتیوں میں وسعت سے زیادہ سامان لادنے سے روکنا جس سے غرقابی کا اندیشہ ہو اور تیز ہوا کے وقت روانگی سے روکنا اور مردوں و عورتوں کا باہمی سفر کرنے سے روکنا اور ان کے درمیان کوئی آڑ رکھنے کا حکم دینا۔

مختص بازاروں، عام شاہراؤں کی نگرانی کرے۔ ان میں کسی قسم کی بنیاد قائم کرنے سے روکے۔ اور اگر کسی نے کچھ بنا دیا ہے تو اسے گرانے کا حکم صادر کرے۔ خواہ وہ عمارت مسجد ہی کیوں نہ ہو اس واسطے کہ راستوں کا بڑا فائدہ آمد و رفت کے لئے ہے نہ کہ تعمیرات کے لیے، اسی طرح ان میں سامان اور تعمیراتی آلات رکھنے سے روکے، جیسا کہ وہ عمارت کا زبرد حصہ اور دو گھروں کی مشترکہ چھت باہر نکالنے، پانی کی نالیاں نکالنے اور کھارے کنوئیں وغیرہ نکالنے سے روکے گا جب ان کی وجہ سے عوام کو نقصان ہو۔

وہ مردوں کو ان کی قبروں سے منتقل کرنے سے روکے گا کہ کہیں ان کی بے حرمتی نہ ہو۔ جانوروں اور انسانوں کو خضی کرنے سے روکے گا اس فعل پر سزا بھی دے گا۔ کہانت (نجوم دانی) اور لہو و لعب کے ذریعہ کمائی کرنے سے منع کرے گا اس پر اجرت دینے اور لینے والے اور اس طرح کے منکرات (شرعاً ممنوع) کرنے والوں کو سزا دے گا۔

سوم: محکمہ احتساب، عدالت اور مظالم کی (روک تھام) کی ولایت میں موازنہ..... عمومی مفہوم میں یہ تینوں ذمہ داریاں عدالت کے مشن میں شریک ہیں لیکن مظالم کی روک تھام والی ڈیوٹی ان سب سے بلند ہے پھر عمومی عدالت کا رتبہ ہے اس کی بعد احتساب کا اختیار ہے۔ باوردی نے ان ذمہ داریوں میں مشابہت اور اختلاف کی وجوہات کو وضاحت سے بیان کیا ہے۔ ①

الف: عمومی عدالت اور احتساب کے درمیان موازنہ..... یہاں ان دونوں کے درمیان کئی طرح سے اختلاف اور مشابہت ہے۔

۱..... رہی مشابہت کی وجوہات تو وہ دو امور میں منحصر ہیں:

اول..... محاسب اور قاضی کے سامنے دعویٰ دائر کرنے کا جواز اور دونوں کا دعویٰ ارکا دعویٰ سننا جن کا تعلق انسانی حقوق سے ہے اور جو ان دعویٰ کی تین اقسام کے ضمن میں ہیں جن کا تعلق ناپ تول میں کمی اور نا انصافی کے ساتھ ہے اور خرید و فروخت یا شمن میں دھوکہ دہی اور ملاوٹ سے ہے۔

اور حقوق و قرضوں میں باوجود قدرت کے نال منول اور تاخیر کرنے سے ہے۔ احتساب کا صرف انہی تین دعویٰ کے ساتھ مخصوص ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق ایک ظاہر منکر (خلاف شرع کام) سے جو اس کے زائل کرنے کے ساتھ مخصوص ہے۔ کیونکہ احتساب کا موضوع حقوق کو لازم کرنا اور ان کی مکمل وصول یا بے پر معاونت ہے اس کے مگر ان کے لئے اس کی گنجائش نہیں کہ وہ مکمل حکم یا دونوں فیصلے تک پہنچنے کے لئے اس سے تجاوز کرے۔

دوم..... جیسے قاضی، مدعا علیہ پر ان حقوق کی ادائیگی لازم قرار دیتا ہے جن کے بارے میں اس کے لئے دعویٰ سننا جائز ہے یہی اختیار محاسب کو حاصل ہے جس کا ثبوت خواہ اعتراف سے یا اقرار سے مل جائے۔ اور اسے یہ حقوق ادا کرنے کی طاقت و قدرت میسر ہو۔ اس واسطے

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۶۶..... اسلام میں نظام حکومت

کہ ان کی ادائیگی میں تاخیر مکر ہے اور محتسب منکر کو زائل کرنے کے لئے مقرر ہے۔

ب..... البتہ اس میں اختلاف کی وجوہات چار ہیں:

۱..... خرید و فروخت اور باقی حقوق و مطالبات کے معاملات کے بارے میں جو دعوے ظاہری منکرات سے خارج ہوں محتسب کے لئے ان کا سننا ضروری نہیں کیونکہ ان کا تعلق عدالت کے ساتھ خاص ہے۔

۲..... جن دعوؤں کو محتسب سنتا ہے وہ ان حقوق تک محدود ہیں جن کا اعتراف کیا جائے۔ رہے وہ جن میں باہمی انکار اور دشمنی کو دخل ہو تو اس کے لئے ان میں غور کرنا جائز نہیں۔ ان دونوں صورتوں سے پتہ چلتا ہے کہ احتساب کا رتبہ عدالت سے کم ہے۔

۳..... محتسب، رفع ظلم کا دعویٰ کرنے والے کی ضرورت کے بغیر اپنے مخصوص دائرہ کار میں غور کر سکتا ہے جب کہ قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ بغیر دعویٰ یا شکایت کے کسی تنازعہ میں غور کرے۔

۴..... سخت گیری، زبان درازی اور سنگ دلی محتسب کے کام کی علامات نہیں کیونکہ احتساب دھمکانے کے لئے وضع کیا گیا ہے رہا قاضی کا کام تو برداشت حوصلہ مندی اور وقار اس کی علامات ہیں۔ اس لئے کہ عدالت و قضاء انصاف دلانے کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ ان دونوں صورتوں سے معلوم ہوتا ہے احتساب، قضاء سے ایک درجہ زائد رکھتا ہے۔

۲۔ احتساب اور مظالم کی نگرانی کے درمیان موازنہ..... یہاں بھی کئی طرح کی مشابہتیں اور اختلاف ان دونوں کے درمیان ہیں۔

مشابہت کی وجوہات: ۱..... ان دونوں کے موضوع کی بنیاد رعب اور اس مضبوط طاقت پر ہے جو سلطنت کے ساتھ مخصوص ہو۔

۲..... ان دونوں کے درمیان رہنے والے کے اپنی مخصوص حدود میں، رفع ظلم کی شکایت کرنے والے بغیر غور کرنا چاہئے۔

اختلاف کی وجوہات: ۱..... رفع کا مظالم میں غور کرنا ایسا موضوع ہے جس سے قاضی (ججز) عاجز ہوتے ہیں۔ اور احتساب ایسا موضوع ہے جسے قاضیوں پر پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

۲..... رفع مظالم کا ذمہ فیصلہ کر سکتا ہے جب کہ احتساب کا ذمہ دار فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح یہ ظاہر ہے کہ مظالم، قضاء اور احتساب کے محکمے ایک دوسرے کی تکمیل کرتے ہیں۔ اور ایک ایسی حد تک پہنچاتے ہیں جن کا مقصد عدل و انصاف کو ثابت کرنا، حقوق، اموال اور خونوں کی حفاظت کرنا اور لوگوں کی دنیاوی و اخروی سعادت کے لئے اور قابل قدر انسانی معاشرے کو قائم رکھنے کے لئے ثابت شدہ شرعی احکام کو عام کرنا ہے۔

المبحث السادس..... عدالتی کارروائی کے اصول

عدالتی کارروائی کی عملی صورت تین مراحل میں ظاہر ہوتی ہے: دعویٰ ثبوت پیش کرنے کے طریقے اور آخری فیصلہ، ان کے ذریعے حقوق تک رسائی، تنازعہ کا خاتمہ، حقوقی جگہوں کو برقرار رکھنا اور زیادتی کے روکنے تک رسائی ممکن ہے۔

دعویٰ..... ① حاکم کے سامنے انسان کے اس حق کی خبر دینا ہے جو دوسرے پر ہو یا قاضی کے سامنے ایسی مقبول بات ہے جس کے ذریعے اس کا کہنے والا دوسرے کے پاس اپنے حق کے مطالبے کا قصد کرتا ہے یا اس کی حفاظت اور اس پر اس کے لازم کرنے کا ارادہ کرتا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۶۷..... اسلام میں نظام حکومت

مثلاً وہ کہتا ہے: میری فلاں کے ذمہ اتنی رقم ہے یا میں نے فلاں کا حق ادا کر دیا ہے یا اس نے مجھے اپنے حق سے بری کر دیا ہے وغیرہ۔ حق طلبی کا یہ مشروع عدالتی ذریعہ ہے کیونکہ حق دار کے لیے شرعاً جائز نہیں کہ وہ مدعا علیہ پر کسی بھی طریقے سے زیادتی کرے۔ تاکہ لا قانونیت کی روک تھام ہو اور جھگڑوں، زیادتیوں کی رواگی اور حقوق کی پامالی کا استیصال (بیخ کنی) ہو۔ اس واسطے کہ خصوصیت اور تنازعہ کے وجود کو بڑھانے میں بہت بڑا فساد ہے اور اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں کرتا۔ ❶ اس کی مشروعیت میں اصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اگر لوگوں کو محض ان کے دعوؤں کی وجہ سے (مال) دیا جانے لگے تو یقیناً بہت سے لوگ دوسروں کے اموال اور خون کا دعویٰ کرنے لگ جائیں گے لیکن گواہی و عیدار کے ذمہ اور قسم انکار کرنے والے کے ذمہ ہے۔ ❷ فقہاء احناف نے دعویٰ قبول کرنے کے لئے مندرجہ ذیل شرائط مقرر کی ہیں: ❸

اول: عقل یا تمیز کرنے کی اہلیت..... مدعی اور مدعا علیہ دونوں کا عاقل ہونا شرط ہے۔ لہذا پاگل اور ناشعہ بچے کا دعویٰ صحیح نہیں۔ جیسا کہ خود ان دونوں کے خلاف دعویٰ دائر کرنا صحیح نہیں۔

اس بنا پر کسی دوسرے کا ان پر دعویٰ کرنے کی وجہ سے ان دونوں کو اس کا جواب دینا لازم نہیں۔ اور نہ ان کے خلاف کوئی گواہی سنی جائے گی۔ احناف کے علاوہ کسی بھی حق پیش کرنے کے لئے بلوغت کی تمام شرائط ہونا ضروری ہے رہا ان شرائط سے قاصر تو اس سے ولی (سرپرست) اس کی طرف سے دعویٰ پیش کرے۔

دوم..... دعویٰ مجلس قضاء (عدالت) میں ہو، کیونکہ اس مجلس یعنی عدالت سے باہر دعویٰ پیش کرنا صحیح نہیں۔

سوم..... مدعی کا دعویٰ قاضی کے سامنے حاضر مد مقابل کے خلاف دعویٰ کے سماع، گواہی اور قضاء کے وقت ہو، لہذا غائب کے خلاف دعویٰ نہیں قبول کیا جائے گا۔ جیسا کہ احناف کے ہاں غائب کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ خواہ وہ گواہی کے وقت یا اس کے بعد غائب ہو، خواہ وہ عدالت سے غائب ہو یا اس شہر سے غائب ہو جس میں قاضی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

میں جو کچھ سنوں گا اس کے مطابق اس کے لئے فیصلہ کر دوں گا، ❹ اور آپ علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن روانہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا: دوسرے کی بات سننے بغیر دو شخصوں میں سے ایک کے لئے فیصلہ نہ کرنا۔ ❺ جب کہ احناف کے علاوہ فقہاء کا قول ہے: جب مدعی اپنے دعویٰ کے صحیح ہونے پر گواہ پیش کر دے تو غائب کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہے (لیکن یہ) (صرف) شہری حقوق تک محدود ہے ان حدود میں جائز نہیں جو خالص ❶ اللہ تعالیٰ کے لئے ہوں۔ کیونکہ ان کی بنیاد چشم پوشی دور کرنے اور ساقط کرنے پر ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اس سے مستغنی ہے بخلاف انسان کے خالص حق کے اس کی نوعیت اور ہے۔

چہارم..... جس چیز کا دعویٰ کیا جائے وہ معلوم ہو: اگر وہ چیز قابل نقل ہو تو قاضی کے پاس اس کی طرف اشارہ کیا جاسکے اور اس کی حدود بیان کی جائیں اگر وہ چیز حد بندی کے قابل ہو جیسے زمینیں، گھر اور باقی جائیدادیں یا جائیدادی رجسٹر کی رپورٹ کا نمبر ذکر کیا جائے جس نے موجودہ نظام میں گزشتہ زمانے کی حد بندیوں اور علامات سے بے نیاز کر دیا ہے یا قاضی اور اس کے نائب کی طرف سے جاری انکشاف کے ذریعے جب وہ چیز ایسی ہو کہ اس کی حد بندی نہ ہو سکتی ہو جیسے چکی کا پتھر، یا اس چیز کی جنس، قسم، مقدار اور وصف بیان کرنے کے ذریعے جب وہ چیز جس کا دعویٰ کیا گیا ہے دین (قرض) ہو جیسے نقدی اور اناج کیونکہ جب تک ان امور کو بیان نہ کیا جائے قرض معلوم نہیں ہوتا۔

❶..... المبسوط ۲۸/۱۷، المغنی ۲۷/۹، مغنی المحتاج حوالہ سابقہ ❷ رواہ البیہقی، وغیرہ ہکذا وبعضہ فی الصحیحین عن ابن عباس۔ ❸ المبسوط ۳۹/۱۷، تکملة فتح القدیر ۱۳۱، البدائع ۲۲۲/۶، الدر المختار ۳۳۸/۳۔ ❹ از حدیث ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جسے جماعت نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار ۲۷/۸) رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی عن علی (نیل الاوطار ۲۷/۸)۔ ❺ البدائع ۲۲۲/۶، ۸/۷ تکملة فتح القدیر حوالہ سابقہ المبسوط، حوالہ سابقہ بدایۃ المجتہد ۲۶۰/۲ المہذب ۳/۲ المغنی ۱۱۰/۹۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم ۵۶۸ اسلام میں نظام حکومت

یہ شرط (یعنی مدعا بہ کا معلوم ہونا) لگانے کا سبب یہ ہے کہ مدعا علیہ پر مدعی کے دعوے کا جواب دینا مدعا بہ (جس چیز کا دعویٰ کیا جا رہا ہے) کے معلوم ہونے کے بعد ہی لازم ہے۔ اسی طرح گواہ کسی نامعلوم چیز کے بارے میں گواہی نہیں دے سکتے۔

پھر قاضی بھی دعویٰ کی وجہ سے فیصلہ یا حکم صادر کرنے کی قدرت نہیں رکھتا جب تک مدعا بہ کوئی معلوم چیز نہ ہو۔

پنجم..... دعوے کا موضوع کوئی ایسا کام ہو جسے مدعا علیہ پر لازم کیا جاسکے یعنی ہمارے دور میں مطالبہ ایسا ہو جو شرعاً لازم ہو، لہذا اگر مدعا علیہ پر کسی چیز کو لازم کرنے کا امکان نہ ہو تو دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔ مثلاً قاضی کے سامنے کوئی انسان یہ دعویٰ کرے کہ وہ حاضر مد مقابل کا کسی کام میں وکیل ہے یا کسی شخص پر صدقہ طلب کرنے کا دعویٰ کرے۔ یا باطل عقد کے تقاضا کو نافذ کرنے کا دعویٰ کرے تو قاضی اس کا دعویٰ نہیں سنے گا، جب مد مقابل اس کا انکار کرے۔

اس واسطے کہ وکالت (وکیل بننا) ایسا عقد ہے جو وکیل بنانے والے پر لازم نہیں۔

اسے فی الحال وکالت کا دعویٰ کرنے والے کو معزول کرنا ممکن ہے۔ نیز نیکی کا کام انسان پر لازم نہیں کیا جاتا۔ اور عقد کے باطل ہونے سے عقد کرنے والے پر تنفیذ واجب نہیں ہوتی یعنی ایسا التزام جسے صحیح عقد پیدا کرے۔

ششم..... مدعی بہ ایسی چیز ہو جس کے ثبوت کا احتمال ہو۔ اس لئے کہ جس چیز کا وجود حقیقتاً یا عادتاً محال ہو اس کا دعویٰ کرنا جھوٹا دعویٰ ہے لہذا جب کوئی شخص اپنے سے بڑی عمر والے کے بارے میں یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا دعویٰ نہیں سنا جائے گا۔ اس لئے کہ یہ محال ہے ایک عمر رسیدہ شخص کس کا بیٹا ہو، اسی طرح دوسرے کے نسب سے مشہور شخص کے بارے میں کہے: یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا دعویٰ نہیں سنا جائے گا۔ اس بنا پر دعوؤں کی دو قسمیں ہیں۔

صحیح مقبول دعویٰ اور ناقابل قبول فاسد دعویٰ:..... مقبول دعویٰ یہ ہے جس میں سابقہ صحیح ہونے کی شرائط مکمل ہوں جس کے ساتھ اس کے مقصودی احکام کا تعلق ہوتا ہے جن میں سے چند ایک یہ ہیں: قاضی کے مددگاروں کے ذریعے مد مقابل کو عدالت میں حاضر کرنے اور اس کا مدعی کے دعویٰ کا جواب دینا اور قسم کھانا جب مدعی انکار کرے۔ اور اس میں مدعی کا حق ثبوت پیش کرنے والے شرعی طریقوں سے ثابت ہو جائے گا جیسے دلیل (گواہی) یعنی عدالت میں کسی کے کسی پر حق کے بارے میں بتانا) اسی طرح قسم اور قیہ وغیرہ۔ ناقابل قبول یا فاسد دعویٰ وہ ہے جس میں مقبول دعویٰ کی شرائط جن کا ابھی ذکر ہوا ہے پوری نہ ہوں اس پر دعوے کا سابقہ مقصودی احکام بھی مرتب نہیں ہوتے جیسے مدعی بہ مجبور چیز ہو اس لئے کہ مجبور چیز کا گواہی سے ثبوت پیش کرنا مشکل ہوتا ہے گواہ اس کی گواہی نہیں دے سکتے اور نہ قاضی مجبور کے ذریعے فیصلہ کر سکتا ہے۔

مجلہ احکام عدلیہ کے بعض شرائط نے دعویٰ کی تین قسمیں صحیح، فاسد اور باطل ❶ پسند کی ہیں۔ صحیح وہ ہے جس کی تمام شرائط پوری ہوں اور وہ شرعی طلب کو شامل ہو جیسے بیچی ہوئی چیز کے پیسوں کا مطالبہ یا چھینی ہوئی چیز کی واپسی کا مطالبہ۔ فاسد جس میں بنیادی شرائط تو پوری ہوں البتہ بعض فروغی شرائط ناقص ہوں جیسے مدعی بہ کا مجبور ہونا، لہذا قاضی اسے فوراً واپس نہیں کرے گا۔ پہلے مدعی کو اس کی تصحیح کا مکلف بنائے گا تا کہ وہ اپنے مدعا کی تحدید (حد بندی) کرے۔ باطل دعویٰ وہ ہے جو اصلاً غیر شرعی ہو جیسے کسی سے صدقے کا یا عقد باطل کے نافذ کرنے کا مطالبہ یا قرض دینے کا مطالبہ کرنا۔ اس لئے کہ وہ مقرض کا پڑوسی ہے۔ اس پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا بلکہ قاضی فوراً اسے رد کر دے گا کیونکہ اس کی اصلاح ممکن نہیں۔

مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف و تحدید اسلام میں ضروری امر ہے تاکہ مکلف کی پہچان دلیل یا قسم وغیرہ سے ہو جائے۔ دونوں کی مختلف تعریفات سے پہچان کروائی گئی ہے ایک یہ کہ مدعی وہ ہے جسے جھگڑے پر مجبور نہ کیا جائے جب وہ جھگڑا ترک کر دے کیونکہ وہ طلب گار ہے۔

الفقه الاسلامی وادلہ..... جلد ہفتم

اور مدعا علیہ وہ ہے جسے خصومت پر مجبور کیا جائے گا کیونکہ وہ مطلوب ہوتا ہے یا مدعی وہ ہے جو اس بات کا متلاشی ہو کہ فلاں نے اس کے ہاتھ (قبضے) سے کوئی چیز لے لی ہے یا اس کے ذمہ میں کسی حق کا اثبات ہو، اور مدعا علیہ وہ ہوتا ہے جو اس کا انکار کرے۔ ❶

دعویٰ کی بڑی اہمیت ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ دعویٰ کے واسطے کے بغیر عام قاعدہ کے تحت حقوق کی وصول یابی اور سزاؤں مثلاً حد قصاص اور تعزیر کا قائم کرنا نہیں ہو سکتا۔ اس کے اور قضاء کے بغیر پورا حق صرف چند استثنائی اضطراری حالتوں میں وصول کیا جاسکتا ہے جیسے قرض دہندہ کے حق کی دسترس ٹال منول کرنے والے مقروض کے پاس۔
دعویٰ کے دائرہ کی تعریف فقہاء کی باہمی اتفاقی آراء سے ہوتی ہے جو مندرجہ ذیل ہیں:

اول: احتساب اور مظالم..... ان دونوں میں دعویٰ دائر کرنا شرط نہیں۔ بلکہ محتسب اور مظالم کا والی اطلاع ملتے ہی نزاع پر غور کرے گا۔

دوم: اللہ تعالیٰ کے حقوق..... جو اجتماعی مصلحت سے متعلق ہوتے ہیں جیسے دینی احکام کی بے حرمتی قصد رمضان کے دن میں روزہ کھانے سے کرنا، اور الحاد کا اظہار کرنا شرعی ازدواجی نظام میں خلل ڈالنا جیسے مسلمان عورت کا غیر مسلم سے بیاہ شادی کرنا اور محرم عورتوں سے عقد کرنا اور تین طلاقوں کے بعد زین و شوئی کے تعلقات برقرار رکھنا اور ان جرائم کا ارتکاب کرنا جو کسی ایسی حد کو واجب کرنے کا ذریعہ ہوں جس کا تعلق خالص اللہ تعالیٰ کے حق کے ساتھ ہو جیسے زنا کاری اور شراب نوشی وغیرہ۔ تو ان امور میں جو نبی قاضی کو علم ہوگا اپنی طرف سے غور کرے گا۔ یا کوئی بھی مسلمان اس کا دعویٰ کرے اگرچہ شخصی طور پر اس کی حکومتی گرفت نہ ہوئی ہو جو احتساب کا کام ہے جسے ہم نے نظام احتساب میں بیان کر دیا ہے۔

سوم: شخصی حقوق العباد..... (یعنی افراد) وہ ایسے حقوق ہوتے ہیں جو انسان کے لئے شخص مصلحت سے تعلق رکھتے ہیں ان حقوق میں قاضی صاحب حق کے دعویٰ کے بغیر غور و فکر میں مخصوص نہیں۔ اس لئے کہ قضاء حق تک پہنچنے کا ذریعہ ہے اور انسان کا حق اس کی طلب سے ہی پورا و اصول ہوتا ہے یہ حقوق ان مندرجہ ذیل امور پر مشتمل ہیں:

الف..... معاملات اور شہری تصرفات جیسے خرید و فروخت، اجرت (کرائے) پر دینا شرکت وغیرہ۔

ب..... خاندان کے مالی احکام میں جیسے خرچ، مہر اور رہائش۔

رہے وہ خاندانی احکام جو مالی نہیں جیسے نسب، طلاق بائن، محرمات اور حرام زین و شوئی تعلقات کے دعوے تو ان میں دعویٰ شرط نہیں۔

ج..... وہ جرائم اور سزائیں جن میں بندے کا حق ہے جیسے قصاص، زخم، تعزیر تہمت، چوری اور حرابہ (ربزنی) کے جرائم۔

مقبول دعوے کا حکم..... مدعا علیہ پر ہاں یا نہ کے ذریعے جواب دینے کا وجوب، اگر وہ خاموش رہا تو یہ اس کی طرف سے انکار سمجھا جائے گا۔ جس صورت میں مدعی کی گواہی قبول کی جائے گی۔ اور اس کے ذریعے مدعا علیہ کے خلاف فیصلہ ہوگا اگر مدعا علیہ دعویٰ کے موضوع کا اقرار کر لے۔ تو قاضی اس کے خلاف فیصلہ کر دے گا۔ اس لئے کہ وہ اپنے بارے میں اقرار کرنے کی وجہ سے محل تہمت نہیں اور اسے حق دار کو حق کی ادائیگی کا حکم دیا جائے گا۔ اور اگر وہ انکار کر دے تو قاضی مدعی سے دلیل کے ذریعے اس کے حق کا ثبوت طلب کرے گا۔

تاکہ دلیل کے ذریعے سچ کا پلڑا جھوٹ کے مقابلہ میں بھاری رہے۔ اگر مدعی دلیل پیش کرنے سے لاچار ہو اور اپنے مد مقابل مدعا علیہ کی قسم کا مطالبہ کرے تو قاضی ❷ اس سے قسم لے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو آپ نے دو شخصوں کے فیصلے میں فرمایا: کیا تمہارا گواہ ہے؟

❶..... البدائع ۶/۲۲۴ المغنی لابن قدامة الحبلی ۹/۲۷۱ ❷..... الدر المختار ۴/۳۳۸ اللباب شرح الكتاب ۴/۲۹ تکملة فصح

القدیر ۱۵۱/۶۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۷۰ اسلام میں نظام حکومت

اس نے عرض کی: نہیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے لئے اس کی قسم ہے۔ یعنی مدعا علیہ کی قسم۔ ❶

دوسرا مرحلہ حق ثابت کرنے کے طریقے

حق ثابت کرنا..... قاضی کے سامنے حق پر یا واقعہ کے ہونے پر دلیل قائم کرنا قاضی کے لئے کسی بھی جھگڑے یا قبضے میں محض دعوے کی بنا پر کئی شرعی وسائل میں سے کسی ایک کے ثبوت کے بغیر فیصلہ کرنا ممکن نہیں۔ جن میں سے اہم یہ ہیں:

الف..... گواہی شرعاً سچے آدمی کی کسی حق کے بارے عدالت میں لفظ شہادت (گواہی) کے ذریعے خبر و اطلاع دینے کو کہتے ہیں یہ مدعی کی دلیل ہے اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: گواہی مدعی کے ذمہ ہے، ❶ اسی طرح آپ نے مدعی سے فرمایا: یا تمہارے دونوں گواہ ہوں گے یا اس کی قسم، ❷ گواہی کے نظام کی قرآن میں وضاحت کے ساتھ تعریف کی گئی ہے: اور اپنے مردوں میں سے دو گواہ کر لو اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں جن گواہوں کو تم پسند کرتے ہو۔ البقرہ ۲/۲۸۲

اور اپنے دو عادل شخص گواہ کر لو۔ اطلاق ۶۵/۲

اور جب معاملہ کرو تو گواہ کر لیا کرو۔ البقرہ ۲/۲۸۲

گواہ کو جب بلایا جائے وہ انکار نہ کریں۔ البقرہ ۲/۲۸۲

اور گواہی مت چھپاؤ جس نے اسے چھپایا اس کا دل گنہگار ہے۔ البقرہ ۲/۲۸۳

اور اللہ کے لئے گواہی قائم کرو۔ اطلاق ۶۵/۲

گواہی کی طویل بحث ہے ہم اس کی اہم شرائط کے شمار پر اتنا کرتے ہیں۔ قضاء نے شہادت کی بار برداری اور ادائیگی کے لئے کئی شرطیں مقرر کی ہیں۔

شہادت کے تحمل (یعنی گواہی کی اہلیت) کے لئے احناف ❶ کے ہاں تین شرطیں ہیں۔

اول..... گواہ عقلمند یعنی تیز رکھنے والا ہولہذا پاگل اور نا سمجھ بچے کی گواہی صحیح نہیں۔

دوم..... گواہی کے تحمل کے وقت بصارت والا ہولہذا نابینے شخص کا گواہ بننا صحیح نہیں کیونکہ اس کے سامنے آوازیں خلط ملط ہو جائیں گی، اور اشتباہ کا امکان ہے۔ حنابلہ ❷ نے سنائی دی جانے والی چیزوں میں نابینے کی گواہی کو جائز قرار دیا ہے جیسے خرید و فروخت اور اجارہ وغیرہ جب وہ عقد کرنے والے دونوں آدمیوں کو جانتا ہو اور اسے یقین ہو یہ نابینہ کی آواز ہے۔

سوم..... جس چیز کے بارے میں گواہی دی جا رہی ہے اس کا معائنہ نہ کسی اور چیز کا البتہ وہ چیزیں جن میں لوگوں کی سنی سنائی باتوں اور پھیلی ہوئی خبروں کو سن کر گواہی دینا صحیح ہے۔ اس لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: جب تم سورج کی طرح جانتے ہو تو گواہی دینا ورنہ چھوڑ دینا۔ ❶ سورج کی طرح علم معائنے سے ہی مکمل ہوتا ہے۔

نکاح، نسب، موت اور مرد کا اپنی بیوی کے گھر جانے اور قاضی کی ولایت کی گواہی ایک دوسرے سے سن کر دینا جائز ہے تو احتساباً گواہ کو جب کوئی قابل اعتماد شخص ان باتوں کی خبر دے وہ ان کے بارے میں گواہی دے سکتا ہے کیونکہ ان امور کے اسباب کا معائنہ کرنے کے لئے مخصوص لوگ ہوتے ہیں۔ ان میں اگر ایک دوسرے سے سن کر گواہی قبول نہ کی جاتی تو حرج اور اد کا کام کی بے کارگی لازم آتی، تسامع یہ ہے کہ یہ

❶..... رواہ مسلم والترمذی وصححه عن وائل بن حجر فی قصة الخصومة بین رجل من حضر موت ورجل من کندہ (نیل الاوطار ۸/۳۰۳) ❷..... رواہ البیہقی عن ابن عباس۔ ❸ متفق علیہ بین احمد والشیخین عن الاشعث بن قیس (نیل الاوطار ۸/۳۰۲)

❹ البدائع ۶/۲۶۶ الدر المختار ۴/۳۸۵ ❺ المغنی ۹/۵۸ ❻ رواہ الخلال فی النجامع باسنادہ عن ابن عباس۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۷۱..... اسلام میں نظام حکومت
بات لوگوں میں مشہور اور عام ہو جائے اور اس کی لگاتار اطلاعیں ملنے لگیں۔ بایں طور گواہ کو دو عادل مرد اور دو عورتیں اطلاع دیں تاکہ
اسے علم یقین کی ایک قسم حاصل ہو جائے۔

مالکیہ ❶ کا کہنا ہے..... بیس حالتوں میں سنی ہوئی مشہور بات کی گواہی دینا جائز ہے ان میں سے ایک قاضی، والی یا وکیل کا معزول
ہونا، کفر، بے وقوفی، نکاح، نسب، رضاع کی خبر، خرید و فروخت، ہبہ اور وصیت کرنے کی خبر ہے۔

باقی رہا گواہی دینے کی شرائط تو وہ بہت زیادہ ہیں۔ ان میں سے جو نفس ❷ شہادت (یعنی خود گواہی) میں ہیں وہ یہ ہیں: شہادت گواہی کے
الفاظ میں ہو، دعوے کے موافق ہو ان میں سے جو گواہی کی جگہ میں ❸ ہیں: وہ یہ کہ مجلس قضاء (عدالت) میں ہو۔ ان میں سے چند وہ ہیں جو
بعض ❹ شہادتوں کے ساتھ خاص ہیں: جو تعدد ہے یعنی دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی، شہری حقوق اور اموال کے بارے میں گواہی جیسے
خرید و فروخت اور اجارہ وغیرہ، تعدد کے وقت گواہی میں اتفاق، پھر اگر جنس شہادت میں اختلاف پیدا ہو جائے مثلاً ایک بیع کی گواہی دے اور
دوسرا میراث کی یا مقدار میں اختلاف ہو جائے مثلاً ایک دو ہزار کی گواہی دے اور دوسرا ایک ہزار کی، یا فعل میں اختلاف ہو جائے مثلاً قتل اور
غصب تو شہادت رد ہو جائے گی۔

ان میں سے سب سے اہم وہ امور ہیں جو گواہی دینے والے کے بارے میں ہیں اور وہ ❺ سات شرطیں ہیں۔

اول: عقل و بلوغت کی اہلیت..... لہذا مجنون، نشئی اور بچے کی گواہی نہیں قبول ہوگی۔

دوم: آزادی..... لہذا غلام کی گواہی آزاد کے مقابلہ میں قبول نہیں کی جائے گی۔

سوم: اسلام..... لہذا مسلمان کے مقابلہ میں کافر کی گواہی قبول نہیں ہوگی اس واسطے کہ وہ اپنے حق میں متہم (تہمت زدہ) ہے احناف
اور حنابلہ نے دوران سفر وصیت کے بارے میں کافر کی گواہی کو جائز قرار دیا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”اے ایمان والو! تمہاری آپس کی گواہی کا طریقہ کاریہ ہے کہ وصیت کے وقت جب تم میں سے کسی کو موت کی حالت کا سامنا ہو تو
تمہارے دو عادل مرد ہوں یا تمہارے علاوہ لوگوں میں سے دو مرد ہوں۔“ المائدہ ۵/۱۰۶

چہارم: بینا ہونا..... لہذا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور شافعیہ کے نزدیک اندھے کی گواہی نہیں قبول ہوگی۔ اس لئے
کہ جس کی خاطر گواہی دی جا رہی ہو اس کی پہچان ضروری ہے۔ گواہی کے وقت اس کی طرف اشارہ کیا جاسکے جس میں اندھا شخص سوائے
آواز کی گونج کے فرق نہیں کر سکتا اور اس میں شبہ ہے کیونکہ آوازیں ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں۔ مالکیہ، حنابلہ اور ابو یوسف رحمہ اللہ نے
اندھے کی گواہی کو اس وقت جائز قرار دیا ہے جب اسے آواز کا یقین ہو اس لئے کہ گواہی کے بارے میں وارد آیات عام ہیں۔ نیز کان علم کا
ایک واسطہ ہے۔

پنجم: بلوغت..... لہذا جمہور کے نزدیک گونگے کی گواہی نہیں قبول ہوگی اگرچہ اس کا اشارہ سمجھ آتا ہوں، کیونکہ گواہی یقین کا مطالبہ کرتی ہے
جب کہ مالکیہ نے گونگے کی گواہی کو اس شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے جب اس کا اشارہ سمجھ آ رہا ہو۔
اس واسطے کہ اس کے نکاح اور طلاق کے بارے میں یہ (اشارہ) اس کی گفتگو کے قائم مقام ہے۔

❶..... الشرح الكبير للدردير وحاشية الدسوقي عليه ۱۹۸/۳ ❷ البدائع ۲۷۳/۶ فتح القدير ۱۰/۶ ❸ حوالہ سابقہ البدائع
۲۷۹-۲۸۰ سابقہ حوالے البدائع ۲۷۷/۶ فتح القدير ۵۲/۶ الدر المختار ۳۰۵/۴ ❹ البدائع ۲۶۷/۶، بداية المجتهد ۲/۳۵۱،
الدردير والدسوقي ۱۶۵/۳ المغنی المحتاج ۳/۲۸۸، المغنی ۱۶۳/۹۔

ششم: عدالت..... لہذا علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ فاسق کی گواہی نہیں قبول کی جائے گی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”اور تم اپنے میں سے دو عادل شخص گواہ کرلو۔ اطلاق ۲/۲۵

ہفتم: تہمت نہ ہو..... اس لئے باجماع فقہاء تہمت زدہ کی گواہی رد کردی جائے گی تہمت یہ ہے کہ گواہی دینے والا، جس کے لئے گواہی دے رہا ہے اسے کوئی نفع پہنچائے یا نقصان دے جس کی وجہ رشتہ داری دشمنی یا جھگڑا ہو لہذا بیٹے کے بارے میں باپ یا ماں کی گواہی اور نہ مقابل کی مد مقابل کے لئے قبول ہوگی جیسے وکیل اور موہبی علیہ جو تہمت ہے اور نہ دشمن کی دشمن کے خلاف قبول ہوگی۔ اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: مد مقابل اور متہم (تہمت زدہ) کی گواہی نہیں قبول کی جائے گی۔ ❶ خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت اور کینہ ور کی گواہی اپنے بھائی کے خلاف جائز نہیں اور نہ گھر کے سرپرست کی گواہی اہل خانہ کے حق میں جائز ہے۔ ❷ قاتل سے مراد گھر والوں پر خرچ کرنے والا۔

۲۔ اقرار..... آدمی جب اپنے ذمہ کسی دوسرے کے حق کے ثبوت کی اطلاع دے تو وہ اقرار کہلاتا ہے اقرار یا تو صریح الفاظ میں ہوگا مثلاً فلاں کے ذمے ایک ہزار درہم ہیں یا ضمنی الفاظ میں ہوگا۔ جیسے میرے تمہارے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں تو مخاطب کہے: وہ تو میں نے ادا کر دیئے یا مجھے ان کی مہلت دو۔ یا تم مجھے ان سے بری کر چکے ہو، فقہاء کا آزاد، بالغ، عاقل، با اختیار جس پر کسی قسم کی تہمت نہ ہو کے اقرار کو خواہ کسی حق کے متعلق ہو صحیح قرار دینے پر اتفاق ❸ کیا ہے۔ اقرار کی شرطیں مندرجہ ذیل ہیں:

اول: عقل و بلوغت کی اہلیت..... لہذا پاگل اور نابالغ بچے کا اقرار صحیح نہیں آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے: ”تین افراد سے قلم اٹھایا گیا ہے بچے کے بالغ ہونے تک، سوئے ہوئے کے بیدار ہونے تک اور مجنون کے افاقہ پانے تک۔“ ❹

دوم: رضا مندی اور اختیار..... لہذا مجبور کا اقرار صحیح نہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میری امت سے خطا و نسیان (بھول چوک) اٹھائی گئی ہے اور وہ باتیں جن پر انہیں مجبور کیا جائے۔ ❺

سوم: بے تہمتی..... لہذا اگر اقرار کرنے والا کسی دوست سے دلداری کا اقرار کرے تو اس کا اقرار باطل ہے۔

چہارم: اقرار کرنے والا معلوم ہو..... لہذا اگر دو آدمی کہتے ہیں: ”فلاں کے ہم دونوں میں سے ایک پر ہزار درہم ہیں“ تو اقرار صحیح نہیں، کیونکہ اس اقرار کا کوئی فائدہ نہیں، اقرار، اقرار کنندہ پر جزیہ قاصرہ (کم درجہ دلیل) ہے جس کا اثر دوسرے تک نہیں پہنچتا، کیونکہ اقرار کنندہ کا دوسرے پر اختیار قاصر ہے۔ اس لئے اس کا اثر صرف اقرار کرنے والے تک ہی رہے گا۔

۳۔ یمین (قسم)..... یہ قاضی کے سامنے حق یا فعل کو ثابت کرنے یا دونوں کی نفی کے لئے اللہ تعالیٰ کی قسم کھانا ہے۔ جو مدعا علیہ کی حجت و دلیل ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے: ”مدعا علیہ پر قسم ہے۔“ ❶

پس اگر مدعا علیہ قسم کھالے تو قاضی دعوے کی تفریق کا فیصلہ کر دے گا اور دعوے کی دونوں جانبوں کے درمیان خصوصیت مدعی کو گواہ پیش

❶..... اخرجہ مالک فی الموطأ موقوفاً علی عمرو منقطع ورواہ آخرون مرسلان (نیل الاوطار ۸/۲۹۱) ❷ رواہ احمد وابو داؤد عن ابن عمر (سبل السلام ۴/۱۲۸) ❸ البدائع ۴/۲۲۲، تبیین الحقائق للذیل ۵/۳، ادر دیر ۳/۳۹۷ المہذب ۲/۳۳۳ مغنی المحتاج ۲/۲۳۸، المغنی ۵/۱۳۸. ❹ رواہ احمد واصحاب السنن الاربعہ الاثر مذی عن السيدة عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا وصحہ الحاکم وخرجہ ابن حبان. ❺ رواہ البيهقي عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلفظ ”وضع عن امتی.....“ ❻ متفق علیہ بین احمد والشیخین عن ابن عباس ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالیمین علی المدعی علیہ“ (نیل الاوطار ۸/۳۰۵)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۴۷..... اسلام میں نظام حکومت

مقدمہ کے بارے میں عہدہ قضاء سنبھالنے سے پہلے معلوم ہوتا امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک وہ اس کی بنا پر فیصلہ نہ کرے۔ اس واسطے کہ اس وقت اس کی معلومات دلیل کا مفہوم نہیں رکھتیں۔

جو حدود خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں صاحبین کے نزدیک ان کے علاوہ میں اپنی معلومات سے فیصلہ کر سکتا ہے اس بات پر قیاس کرتے ہوئے کہ زمانہ قضاء میں ہونے والی معلومات کے ذریعے اس کا فیصلہ کرنا جائز ہے۔ شافعیہ ❶ کا قول تقریباً احناف جیسا ہے: زیادہ ظاہر یہ ہے کہ قاضی اپنے اختیار سے پہلے یا اپنے اختیار کے دوران یا اپنے اختیار کے محل کے علاوہ اپنی معلومات سے فیصلہ کر سکتا ہے خواہ واقعہ میں دلیل ہو یا نہ ہو صرف حدود اللہ میں، لہذا وہ اموال، قصاص اور حد قذف (تہمت) کا فیصلہ کرے گا، کیونکہ جب وہ اس بات سے فیصلہ کر سکتا ہے جو ظن کا فائدہ پہنچاتی ہے اور وہ دو گواہ نہیں تو اس کا اپنے علم سے فیصلہ کرنا زیادہ بہتر ہے۔ رہی وہ حدود جو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ جیسے زنا، چوری، رہزنی، نشہ اور اشیاء کا پینا وغیرہ تو ان میں اپنی معلومات سے فیصلہ نہ کرے کیونکہ یہ حدود شبہات کی وجہ سے ٹل جاتی ہیں اور ان میں پردہ پوشی مستحب ہے۔

متاخرین احناف اور شافعیہ کا کہنا ہے: ہمارے دور میں قاضیوں کے بے راہ ہونے کی وجہ سے فتویٰ اس پر ہے کہ قاضی اپنی معلومات کی بنا پر فیصلہ نہیں کر سکتا۔ مالکیہ اور ❷ حنابلہ کا کہنا ہے: قاضی حدود وغیرہ میں اپنی ذاتی معلومات سے فیصلہ نہیں کر سکتا۔ نہ ان معاملات میں جن کا علم اسے ولایت سے پہلے ہو یا بعد میں۔ البتہ جن باتوں کا علم اسے عدالت میں ہو اس کی بنا پر فیصلہ کر سکتا ہے۔

مثلاً کوئی شخص اس کے سامنے اپنی رضا مندی سے اقرار کرے۔ اس بارے میں ان کی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے، جو سابقہ حدیث میں گزرا ہے ”میں تو ایک بشر ہوں اور تم لوگ میرے سامنے اپنے مقدمات پیش کرتے ہو ہو سکتا ہے تم میں سے کوئی دوسرے سے زیادہ حجت باز ہو اور میں سنی سنائی بات پر فیصلہ کر دوں تو یاد رکھنا! میں جس کے لئے اس کے (مسلمان) بھائی کے حق کا فیصلہ کر دوں تو وہ اسے نہ لے میں تو اس کے لئے آگ کا ایک ٹکڑا کاٹ رہا ہوں“ جس سے علوم ہوا آپ سن کر فیصلہ کرتے تھے نہ کہ اپنی معلومات سے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جو آپ نے ایک حضرمی اور کندی سے فرمایا: تمہارے دو گواہ ہوں گے یا اس کی قسم تمہارا اس کے علاوہ کوئی اختیار نہیں۔

۷۔ تجربہ اور معائنہ..... قاضی کے مطالبے پر نزاع کی حقیقت میں دو مد مقابل شخصوں کی رائے پر اعتماد کا نام ہے اور معائنہ یہ ہے کہ قاضی خود یا اس کا نائب اس محل نزاع کا مشاہدہ کرے جس میں دونوں فریق جھگڑ رہے ہیں۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ ان دونوں سے ثبوت پیش کرنا جائز ہے۔

۸۔ قاضی کا دوسرے قاضی کی طرف خط..... اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ضرورت کی بنا پر جو حقوق مالیہ قاضی کے پاس ثابت ہوں ان کے بارے میں اپنے پاس آنے والے دوسرے قاضی کے خط کے ذریعہ فیصلہ کرنا جائز ہے۔ بعض دفعہ کسی شخص کا دوسرے شہر میں کوئی حق ہوتا ہے جس تک پہنچ اور اس کا مطالبہ صرف قاضی کے خط سے ہی ممکن ہوتا ہے۔ جس کی شرط یہ ہے کہ دو عادل شخص گواہی دیں کہ یہ بھیجا ہوا خط واقعی قاضی کا ہے اور اپنے پاس معین طرز پر انہیں حکم کے ثبوت کے لئے گواہ کر لے۔ جو شہری حقوق میں ہوتا ہے جیسے قرضے یا ذاتی میں جیسے نکاح، ❸ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حدود ❹ و قصاص وغیرہ میں بھی قاضی کے خط کے ذریعہ قاضی کے فیصلے کو جائز قرار دیا ہے۔ اجمالاً ثبوت پیش کرنے کے شرعی وسائل میں سے یہ سب سے اہم وسیلہ ہے جس پر اعتماد کر کے قاضی جھگڑا ختم کرنے کا فیصلہ دے گا۔ اور اس سے

❶..... مغنی المحتاج ۳/۳۹۸۔ الدردير والدسوقي ۳/۱۵۴۔ بداية المجتهد ۲/۴۵۸۔ المغنی ۹/۵۳۔ المبسوط ۱۶/۹۵

فتح القدیر ۵/۴۷۷۔ المہذب ۲/۳۰۴۔ المغنی ۹/۹۰۔ مغنی المحتاج ۳/۴۵۲۔ بداية المجتهد ۲/۴۵۸۔ الدردير ۳/۱۵۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ----- اسلام میں نظام حکومت ظاہر ہوتا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دلیل سے حق کا اظہار ہوتا ہے بشرط یہ کہ قاضی کے سامنے گواہوں کی عدالت ثابت ہو۔ اسی طرح اقرار حجت مطلقہ ہے کیونکہ انسان اپنے بارے میں اقرار کرنے کی وجہ سے جھوٹے ہونے کی تہمت سے بچ جاتا ہے اور قسم سے اس مدعی کا دعویٰ ساقط ہو جاتا ہے جس کے پاس دلیل نہ ہو۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس سے مدعی کا وہ حق ثابت ہو جاتا ہے جو اس کے مد مقابل نے رد کیا تھا۔

تیسرا مرحلہ: عدالتی فیصلہ:

فیصلہ..... خصوصیت کا دفع اور نزاع کا خاتمہ ہے اس قول یا فعل سے جو لازم کرنے کے انداز میں قاضی سے صادر ہو ثبوت پیش کرنے کی حجت پر اسے بنایا جاتا ہے جو قاضی کے سامنے مکمل ہو اور عدالت کا رمز اور فیصلے کی انتہا سمجھا جاتا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے آداب القاضی میں بیان کیا کہ اپنا فیصلہ صادر کرنے سے پہلے دو باتوں کی رعایت کر لینی چاہئے۔

اول: فریقین میں صلح..... اس میں کوئی حرج نہیں کہ قاضی فریقین کو صلح پر آمادہ کرے۔ اگر اسے دونوں کی طرف سے مصالحت کی جھلک محسوس ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور صلح بہتر ہے“ النساء ۴/۱۲۸

لہذا صلح کرنے تک خصوصیت والوں کو واپس کرتے رہو کیونکہ فیصلہ ہو جانے سے ان میں کینے پھوٹ پڑیں گے۔

دوم: فقہاء سے مشورہ..... قاضی کے لئے مستحب ہے کہ اس کے ساتھ فقہاء کی ایک جماعت بیٹھے جن سے مشورہ اور جن احکام کا اسے علم نہیں یا جو فیصلے اس کے لئے مشکل ہوں ان میں ان کی رائے سے مدد لے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اس اہم کام میں ان سے مشورہ لیا کرو۔ آل عمران ۱۵۹/۳

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ سے بڑھ کر کسی کو اپنے ساتھیوں سے مشورہ کرتے نہیں دیکھا۔ ❶

پھر اگر کسی بات پر فقہاء کی رائے میں اتحاد پیدا ہو جائے تو اس کے مطابق فیصلہ کر دے جیسا کہ خلفاء راشدین نے کیا ہے اور اگر ان میں اختلاف ہو تو ان کے اقوال میں سے سب سے بہتر کو اختیار کرے اور جسے درست سمجھے اس کے مطابق فیصلہ کر دے۔ ہاں اگر کوئی اور اس سے زیادہ دینی سمجھ بوجھ کا حامل ہو تو اس صورت میں اس کے لئے اس کی رائے پر عمل کرنا اور اپنی ذاتی رائے کو چھوڑنا جائز ہے۔ فیصلے میں چند اوصاف نہیں اسلام میں جن کی رعایت رکھی گئی ہے جو یہ ہیں:

اول: قاضی کے سامنے..... حق ثابت ہو چکنے کے بعد حکم صادر کرنے میں جلدی کرنا، سوائے شک کی حالت اور رشتہ داروں میں صلح کی امید اور مدعا علیہ کو گواہی رد کرنے کے لیے محدود وقت کی مہلت دینے کے اس میں تاخیر کرنا ناجائز ہے۔

دوم: فریقین کے روبرو حکم صادر کرنا..... جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے کہ احناف سوائے ضرورت اور مصلحت کے غائب شخص کے خلاف فیصلہ کرنا جائز قرار نہیں دیتے۔ جب کہ احناف کے علاوہ کے حضرات نے غائب کے خلاف فیصلے اور مدعا علیہ پر غائبی حکم صادر کرنا جائز قرار دیا ہے۔

سوم: احکام کی علت بیان کرنا..... جن اسباب پر حکم کی بنیاد رکھی گئی حکم کا معلن واضح ہونا فضیلت رکھتا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۷۶..... اسلام میں نظام حکومت
چہارم: احکام کی تدوین..... عہد اموی سے قاضیوں کے ہاں احکام کو رجسٹروں میں لکھنے کا آغاز ہو چکا تھا تا کہ ان کی حفاظت رہے
اور انہیں نافذ کرنے کی حرص رہے۔

احکام کو نافذ کرنا..... فقہاء کا تنفیذ کے بارے میں دو اہم باتوں پر اتفاق ہے جو یہ ہیں!

۱..... تنفیذ کا حق حاکم کو حاصل ہے یعنی حکومت میں حکم نافذ کرنے کا اختیار۔

۲..... بدلہ پہلے اور ذاتی انتقام سے روکنا یا سؤ ول و ذمہ دار پر صاحب حق کے کسی بھی قسم کے ذاتی غلبہ کا عدم وجود۔

چنانچہ جرائم نامہ سزاؤں کے دائرہ میں..... بدلے کی سزا کا اختصاص حکومت کو حاصل ہے خواہ اس کی مقدار ہو یا نہ ہو، حد، تعزیر یا قصاص ہو۔

یہ اس وجہ سے تاکہ نظام کی حفاظت ہو اور انارکی، کی روک تھام، فساد کا خاتمہ اور لوگوں میں جھگڑوں کے پھیلاؤ کا استیصال اور بدلہ لینے (از خود بدلہ لینے) کی عادت کو بے کار کیا جاسکے۔ لہذا کسی بھی انسان کے لئے جرائم کی سزا نافذ کرنا جائز نہیں۔ قصاص ہو، یا کوڑے لگانا، ہاتھ کاٹنا، قید کرنا، ڈانٹ ڈپٹ، شہرت کرنا یا بدنامی کرنا وغیرہ۔ ولی خون جو مقتول کا وارث ہوتا ہے جب قاتل کی گردن اڑانا چاہے تو حکومت کی نگرانی میں قصاص مکمل ہوگا بغیر اس کے کہ اگر کے لئے جرم ثابت کرنے، قصاص کا حکم صادر کرنے کا حق ہو۔

مستحق قصاص کو پوری طرح اس لئے حوالے کر 'حاکم کی نگرانی میں اس پر موقوف ہے کہ اسے صحیح طریقے سے قتل کرنا آتا ہو کیونکہ اس میں مصیبت زائد کی تکلیف کی شفاء ہے نہ جرم کرنے والے کو اذیت دینا، بعض دفعہ یہ بات صاحب حق کی رحم دلی اور معافی کا سبب بن جاتی ہے جب وہ قاتل کو اپنے زیر تسلط دیکھتا ہے اور قاضی کو چاہئے کہ وہ اذیت کی روک تھام کے لئے قتل کے اوزار کا جائزہ لیتا رہے۔ ① یعنی مقتول کا وارث صرف انہی ٹھہروں تک آنا جانا رکھے جن میں جلاد یا شمشیر بردار کھڑا رہتا ہے، بغیر اس کے کہ اس کے لئے قاتل کی سپردگی کا حق ہو جیسا چاہے اس سے سلوک کرے جیسا کہ بعض ناواقف لوگوں کا خیال ہے۔

شہری فیصلوں کے دائرہ کار میں..... قرض دہندہ کا حق باہمی رضامندی سے اپنے حق کے مطالبہ تک محدود رہے گا۔ یا عدالت تک دعویٰ پہنچانے کے ذریعے تاکہ ایسا حکم صادر ہونے کا مطالبہ کیا جائے جو مقرض کو تو نگری اور ادائیگی کا التزام کرنے کی قدرت کی حالت میں، اس کا پورا قرض چکانے پر مجبور کرے۔ اور اس کی عاجزی اور تنگدستی کی حالت میں انتظار کرے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اگر وہ تنگ دست ہو تو حالت بہتر ہونے تک کا انتظار کیا جائے“ قاضی فلاں وسائل میں سے کسی ایک کو بروئے کار لا کر مقرض کو اپنا قرض چکانے پر مجبور کر سکتا ہے۔ قید، (معاملات کرنے) پر پابندی، اور زبردستی فروختگی، جہاں تک قید کا تعلق ہے تو یہ اس صورت میں مشروع اور جائز ہے جب مالدار مقرض اپنا قرض ادا کرنے سے باز رہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: (قرض کی ادائیگی کا سامان) پانے والے کی نال منول سے اس کی بے عزتی اور اسے سزا دینا جائز ہو جاتا ہے، ② اس کی تائید ایک اور حدیث سے بھی ہوتی ہے ”مالدار شخص کی نال منول ظلم ہے“ ③ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نال منول کرنے والا مقرض قرض کی ادائیگی تک مجبوس رہے گا۔ جب کہ صاحبین اور دیگر ائمہ مذاہب کا کہنا ہے: اس پر تنگی کے لئے قید کیا جائے گا۔ لیکن پھر اگر وہ قرض ادا نہ کرے تو اس پر پابندی لگا کر اس کے مال کو زبردستی فروخت کر دیا جائے گا اور قرض دہندگان کے درمیان قرض خواہوں کی طرح تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور جب اس کا تنگ دست ہونا ثابت ہو جائے تو چھوڑ دیا جائے گا، خوشحالی تک

①..... دیکھئے مؤلف کی کتاب ”نظرية الضمان“ ص ۲۹۹۔ ② رواہ ابو داؤد والنسائی عن عمرو بن السريد وعلقہ البخاری وصحیحہ ابن حبان وخرجہ احمد وابن ماجہ والبيهقي (سبل السلام ۵۵/۳) رواہ الجماعة (احمد واصحاب الكتب الستة) عن ابی هريرة (نسائ الاوطار ۲۳۶/۵)

انفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۷۷..... اسلام میں نظام حکومت
انتظار اور تنگدست میں آزاد کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ قید محض قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا ایک ذریعہ ہے۔ مقرض شخص پر کسی قسم کی تنفیذ
نہیں جیسا کہ اہل روم کا حال ہے۔

رہا مقرض پر حجر و پابندی (یعنی اسے ایسے تصرفات سے باز رکھنا جن سے قرض دینے والے لوگوں کی مصلحت کو نقصان پہنچتا ہو) تو امام ابو
حنیفہ کے صاحبین نے اس شرط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے جب اس کے قرضے اس کے اموال کو اپنی لپیٹ میں لے چکے ہوں یا وہ اپنے
قرضوں کی ادائیگی میں نال منول کرتا ہو، متاخرین حنفیہ نے ذرائع کی روک تھام کے لیے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔
یعنی قرض دہندگان کی مصلحت کی حفاظت کے لئے جسے مقرض کے تصرفات سے ان کے حق میں نقصان پہنچ رہا تھا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے اس ارشاد پر عمل کرتے ہوئے ”پانے والے کی نال منول سے اس کی بے عزتی اور سزا جواز ہو جاتی ہے۔

فقہاء مالکیہ اور مذہب حنبلی کے متاخرین فقہاء نے استحساناً حجر و پابندی کی تائید کی ہے اور امام الشافعی نے اس صورت میں کہ جب مقرض
کے قرض سارے مال پر حاوی ہو جائیں اس پر پابندی کے جواز میں موافقت کی ہے البتہ نال منول کی حالت وہ اسے لازم نہیں سمجھتے۔ اس لئے
کہ قاضی زبردستی اس کے اموال بیچ کر اس کے قرضوں کی ادائیگی کا سامان کر سکتا ہے۔ تنگدست مقرض پر کوئی پابندی نہیں۔ جیسا کہ پہلے گزر
چکا ہے کہ اسے جس میں بھی نہیں رکھا جاسکتا۔ رہی اس کے اموال کی اس کی طرف سے زبردستی فروختگی تو جو فقہاء سابقہ دونوں حالتوں میں اس
پر پابندی کو جائز کہتے ہیں۔ وہ اسے بھی جائز قرار دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے صاحبین اس صورت میں مقرض کے اموال بیچنے کی اجازت
دیتے ہیں جب قاضی اس پر پابندی عائد کرے اور فروختگی کی تاخیر میں کوئی گنجائش نہ پائے یا جب کبھی ابتداً قرض دینے والے مطالبہ کریں اور
اپنے مطالبے میں معقول اسباب پیش کریں تو وہ ثمن (پیسے) قرض خواہوں کی تقسیم کی طرح ان میں بانٹ دیا جائے گا۔ مالکیہ نے صاحبین کی
رائے سے اتفاق کیا ہے، امام شافعی اور حنابلہ نے بغیر پابندی کے بھی ابتداً مالدار مقرض کے مال کو فروخت کرنے کی اجازت دی ہے۔ ان تمام
حالات میں قاضی کی معرفت، قرض دینے والوں اور مقرض کی موجودگی میں سامان والے بازار یا کسی اور بازار میں ثمن مثلی سے فروختگی کی
ہوگی۔ اور ظاہری نیلامی کے ذریعے بلند نرخ تک پہنچنا ممکن ہے۔ اسلام میں نظام عدالت کے یہ اہم قواعد تھے جنہیں ہم نے ”نظام الحکم فی الا
سلام“ کی بحث میں مختصر بیان کیا ہے اس سے قبل باب خامس (پنجم) میں ہم عدالت اور حق کا ثبوت پیش کرنے کے طریقوں کے بارے میں
تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں۔

الفصل الرابع..... الدولة الاسلامیة (اسلامی حکومت)

نہاءۃ، اسلامی حکومت کے وظائف، خارجی تعلقات، تحفظات اور اسلامی حکومت کا ختم ہونا۔ یہ فصل ایک تمہیدی بحث اور پانچ اصلی
مباحث پر مشتمل ہے۔

المبحث التمہیدی..... مقدمات

المطلب الاول

اول..... دار الاسلام اور حکومت کے موجودہ مفہوم کے لئے تاریخی منشاء۔

ثانی..... دونوں مفہوموں میں تمیز۔

ثالث..... دونوں مفہوموں کے مراہل کارخ۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۵۷۸..... اسلام میں نظام حکومت

المطلب الثانی..... اسلامی حکومت کی اصطلاح کی بنیاد۔

۱..... ان لوگوں کے ذریعے جو ان مبادی کے اقتدار کے لیے حکومت کے جدید مفہوم کی اسلام کی سیاسی بنیادوں اور تاریخی واقعے پر تطبیق میں غور کرتے ہیں۔

۲..... ان لوگوں کے واسطے سے جو اس زمانے میں تطبیق کے لئے اس اصطلاح کے لئے جدید صورت پیش کرنے کا قصد کرتے یا تحقیق کرتے ہیں۔

۳..... کیا اسلام حکومت کرنے کو واجب قرار دیتا ہے؟

المبحث الاول..... اسلامی حکومت کے ارکان، اس کی بنیادوں امتیازی حیثیت

المطلب الاول..... اسلامی حکومت کے ارکان

الرکن الاول..... عوام

اول..... اس رکن کی مادی اعتبار سے اہمیت اور اسلامی حکومت کے مفہوم میں اس کی بنیاد ہونا۔

ثانی..... حکومت کے موجودہ مفہوم میں اس رکن کا اپنی نظیر سے مختلف ہونے کا بیان، کیونکہ اسلام ”الاعنصریۃ“ (نسل پرستی کا خاتمہ) مقرر کرتا ہے۔

الرکن الثانی..... واقلیم (علاقہ)

اول..... مادی اعتبار سے اس رکن کا مقام اور حکومت کے موجودہ مفہوم میں اس کا اپنی نظیر سے اختلاف کا بیان، اس حیثیت سے کہ اسلام ”الاقلمیۃ“ نے علاقے کو ثابت کرتا ہے۔

ثانی..... حکومت کے علاقے کا مشمول (جن علاقوں پر حکومت مشتمل ہے)۔

۱..... جو علاقے کا جزء اساسی ہے:

الف..... زمین ب..... ملکی نہریں

ج..... ساحلی پانی۔ ملے ہوئے علاقے۔ براعظمی پھیلاؤ۔ داخلی پانی (آبی ذخائر، چھوٹی نہریں اور اندرونی سمندر)

۲..... جو پھیلاؤ یا ملک سے ملحق ہونے کے اعتبار سے ہو: حکومت کے نقل و حمل کے وسائل (کشتیاں، ٹرینیں اور ہوائی جہاز)

۳..... جو چیزیں اصلاً حکومت کے علاقے کا جزء سمجھی جاتی ہیں۔ لیکن ان پر حکومت یا دوسری حکومتوں کے فائدہ اٹھانے کے حقوق مرتب

ہوتے ہیں۔

الف..... حکومت کے علاقے میں حکومتی نہروں کا واقع ہونے والا جزء،

ب..... عمودی طور پر فضائی طبقات اور اس کی بیرونی میں فضائی جہاز رانی مواصلات اور نشری (براڈ کاسٹنگ) حقوق ہیں۔

۴..... کئی حکومتوں کے درمیان مشترکہ علاقے۔

۵..... وہ چیزیں جو نہ علاقے کا جزء سمجھی جاتی ہیں اور نہ انہیں کسی حکومت کا اقتدار حاصل ہوتا ہے۔ ان کا یوں سمجھنا ممکن ہے کہ پورا

حکومت کا ایسا علاقہ جو پھیلاؤ کے اعتبار سے مشترکہ اور منقسم ہے۔ اور اس میں تقسیم کے حقوق یا مشترکہ فوائد اٹھانے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اس

میں ایسا کام مباح ہے جو دوسرے کو نقصان نہ دے۔ جیسے سمندری پانی کو گندا کرنا اور لائٹنگ وغیرہ سے فضاء کو آلودہ کرنا۔

الف..... سمندروں کے بالائی حصے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۷۹ اسلام میں نظام حکومت

ب..... کائناتی فضا۔

الرکن الثالث..... اقتدار

تمہید: ۱..... جدید مفہوم میں حکومت کے اقتدار کا نظریہ اور متبادل نظریات جیسے حکومت کا معیار۔

۲..... اقتدار کے مشابہ (اختیارات) سے تمیز جیسے اصلی کے علاوہ، فعلی طور پر غلبہ اور جیسے ملکیت کا حق اور فائدہ اٹھانے کے حقوق۔

اول..... اسلامی حکومت میں اس رکن کا اعتباری مقام، حکومت کے جدید مفہوم میں اس کا اپنی نظیر سے اختلاف کا بیان، اس حیثیت سے کہ اسلام یہ بات ثابت کرتا ہے کہ حاکمیت اللہ کے لئے ہے۔

ثانی..... اس حاکمیت کا نصاب یا ثابت ہونے میں اس کی ادنیٰ حد، اور دارالاسلام کا مفہوم ثابت ہونے کے لئے تاکہ اسلام کے احکام میں تطبیق ہو، اس میں اور ادنیٰ حد میں فرق۔

ثالث..... کیا دارالاسلام کے سارے اجزاء یہ اکیلے غلبے کی شرط ہے؟

المطلب الثانی

اسلامی حکومت کی نشاۃ و بنیاد..... صرف حکومت کے ارکانوں کے باہم پورے ہونے کی وجہ سے حکومت کی نشاۃ کی ابتداء۔

اول..... اسلامی حکومت کی بنیاد کے طریقے

۱..... مکمل طور پر جدید ارتقاء۔

۲..... قدیم عناصر سے جدید ارتقاء۔

ثانی..... اعتراف اور اس کی اقسام اور حکومتی میدان میں اس کے نتائج

النوع الاول..... کامل اعتراف

۱..... حکومت کا۔

۲..... اقتدار کا اور اسے ضروری سمجھنا، اقتدار کا اعتراف۔

النوع الثانی..... ناقص یا تمہیدی اعتراف

۱..... امت کا اعتراف۔

۲..... بغاوت کا اعتراف۔

۳..... خارج میں اقتدار کا اعتراف (منفی اقتدار)

النوع الثالث..... اسلامی حکومت کی شخصیت (امتیازی حیثیت)

حکومت کی اعتباری شخصیت کی وضاحت کرنا اور شخص اعتباری کی اقسام میں سے، بلندی میں حکومت کے مقام کا بیان کرنا۔

المبحث الثانی..... اسلامی حکومت کے خصائص اور موجودہ حکومت سے اس کا تعلق۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۸۰ اسلام میں نظام حکومت

المطلب الاول..... اسلامی حکومت کے امتیازات

- اول..... اس کا نظریاتی حکومت ہونا اور حیات بشری کی اصلاح کے مبادی۔
- ثانی..... وجوبی اور اعتقادی طور پر پیام اسلام کی ادائیگی اس کا مقصد ہونا۔

المطلب الثانی..... موجودہ حکومت سے اس کا موازنہ

- اول..... موجودہ حکومتوں کا مبادی اور ادیان کے ساتھ ارتباط کی انتہاء کا بیان۔
- ثانی..... کیونست حکومت سے موازنہ۔

المبحث الثالث..... اسلام کی حکومت کی ڈیوٹی (ذمہ داری)

تمہید..... اس سلسلے میں علماء نے جو تعریفات مقرر کی ہیں ان کا مطالعہ۔

پہلی ذمہ داری..... داخل میں اس کی ذمہ داری

- اول..... ایسی ڈیوٹی جو معاشرے کی ضروریات کے اعتبار سے قائم ہوتی ہے۔
- ۱..... امن و نظام کی حفاظت کرنا۔

۲..... عدالت کا نظام اور انصاف قائم کرنا۔

۳..... عمومی فائدہ اٹھانے کی چیزوں کا انتظام کرنا۔

۴..... حکومت کی حفاظت کے لئے تیاری، اور عوام کو مشق کی دعوت دینا، اسلحہ بنانا۔

ثانی..... ایسی ڈیوٹی جو حکومت اسلامیہ کے خصائص اور اہداف کے اعتبار سے قائم ہوتی ہے۔

۱..... امت کی وحدت کو تقویت دینا اس کا تعاون اور حکومتی لوگوں کی بھائی چارگی۔

۲..... ان بنیادی مصالح کو ثابت رکھنا جن پر شریعت کا دار و مدار ہے (جس میں دین، جان، عقل، نسل اور مال کی حفاظت شامل ہے)۔

۳..... زمین کی آباد کاری۔

۴..... اسلامی آداب کی حفاظت۔

۵..... اجتماعی طور پر عدل و انصاف کو قائم کرنا۔

۶..... اسلامی نقطہ نظر سے افراد کے لئے حیات طیبہ کا اہتمام کرنا۔

۷..... ویلفیئر اسٹیٹ (اجتماع الخیر) کو ثابت کرنا۔

۸..... انسانی زندگی کے تمام گوشوں میں، بہتر، زیادہ صالح اور زیادہ افضل کو ثابت کرنے کے لئے مسلسل کام کرنا۔

۹..... اندرون و بیرون دعوت پھیلانے کے لئے داعیوں کو تیار کرنا۔

دوسری ذمہ داری..... خارج میں اس کی ذمہ داری

اول..... جو ذمہ داری حکومتی زندگی کی ضروریات کی بنا پر قائم ہوتی ہے۔

۱..... اسلام کی زمینوں کا دفاع اور مسلم قوموں کی آزادی اور قلیتوں کی حفاظت۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... اسلام میں نظام حکومت

۲..... اسلامی حکومت کے علاقوں کے درمیان تعاون کی بنیاد رکھنا اور سیاسی عسکری، اقتصادی اور ثقافتی میدانوں میں ان کے درمیان وحدت کے آخری روابط اور ترتیب کو برقرار رکھنا۔ اور ان کے اختلافات کو منظم طریقے سے حل کرنا۔

۳..... عالمی سالمیت کی بنیاد مضبوط کرنا۔

۴..... پورے عالم میں انسان کی عزت، انصاف، آزادی اور برابری کے مبادی کو قائم کرنا۔

ثانی..... وہ ذمہ داری جو حکومت اسلامیہ کے خصائص اور اہداف کے لحاظ سے بنتی ہے۔

۱..... غیر مسلم مخلصین کے ساتھ تعاون خواہ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب۔

۲..... اسلام کی دعوت دینا۔

۳..... عمومی طور پر چرچ (عیسائی مشنری) مستشرقین اور ملحدوں کے شبہات کا رد کرنا اور خصوصی طور پر کمیونسٹوں کے شبہات کا رد کرنا۔

المبحث الرابع: حکومت کے تحفظات اور خارج میں اس کے استثنائات..... تحفظ سے مراد اس کی شرح اور اس اصطلاح کی تاریخ۔

المطلب اول: جن پر تحفظات اور استثنائات مشتمل ہیں..... حکومت کی امتیازی حیثیت، حکومت کی کشتیاں، ایجنسیاں، ادارے حکومت کی سیاسی وحدتیں (اکائیاں) اور سفارتیں (ایمبسیاں)

المطلب الثاني..... تحفظات اور استثنائات کی اقسام

اول..... عدالتی تحفظ۔

ثانی..... مالی تحفظ۔

ثالث..... استثنائات۔

الف..... تجارتی سرگرمی۔ خاص ملکیت۔

ب..... حکومت کی رضامندی کی حالت۔

المبحث الخامس..... اسلامی حکومت کی تبدیلی، اس کا خاتمہ اور اس کے آثار

المطلب الاول..... اسلامی حکومت کی حالت

النوع الاول..... اندرونی سیاسی ترتیب میں ڈھانچہ کی تبدیلی

۱..... انقلاب و تبدیلی کے ذریعے۔

۲..... بغاوت کے واسطے سے۔ انقلاب اور بغاوت میں فرق۔

النوع الثاني..... علاقائی حد میں تبدیلی (شمولیت یا کمی کے لحاظ سے)

اول..... اس کے ذریعے جو دوسری حکومت کے علاقے سے نہ لگ رہا ہو۔

۱..... شمولیت کے ذریعے۔

۲..... اس زمین پر غلبہ کے ذریعے جو دوسری حکومت کے زیر نگیں نہ ہو۔

ثانی..... جو دوسری حکومت کے علاقے سے لگ رہا۔

۱..... باہمی معاہدے کے ذریعے۔

۲..... تقادم (پیش قدمی) کے ذریعے۔

۳..... اسلامی نکتہ نظر (جہاد) کی صورت میں فتح کے ذریعے جب اس کے اسباب موجود ہوں۔

المطلب الثانی..... اسلامی حکومت کا زوال

اول..... اسلامی حکومت کے ایک یا زائد ارکان کے زوال سے کلی طور پر زوال۔

ثانی..... تقسیم کے ذریعے جزوی زوال اور اقتدار کی وحدت کا خاتمہ۔

مندرجہ حالات میں اصلی عالی اختیار کا موقف!

الف..... علیحدہ حصے کو مجبور کرنے کے امکان کی حالت۔

ب..... اسے مجبور کرنے سے عاجزی اور اس کے تحت احتمالات کی حالت۔

۱..... علیحدہ ہونے والا حصہ جب اصلی عالی اقتدار کا معترف ہو اور اس کے ساتھ مرتبط ہے خواہ نام کی حد تک۔

۲..... علیحدہ ہونے والا جزء جب اقتدار عالی کا معترف ہو بلکہ اس کا دعویدار ہو کہ وہی اس کا مالک ہے۔

المطلب الثالث..... حکومت کی حالت کی تبدیلی یا اس کا پے در پے زوال پذیر ہونا۔

۱۔ اول..... معاہدات پر اس کا اثر۔

۲۔ ثانی..... حکومتی قرضوں پر اس کا اثر۔

۳۔ ثالث..... حکومت کی املاک پر اس کا اثر۔

۴۔ رابع..... قانون سازی پر اس کا اثر۔

۵۔ خامس..... عدالتی احکام پر اس کا اثر۔

۶۔ سادس..... افراد کی (جنسیت) قومیت پر اس کا اثر۔

المبحث التہیدی: مقدمات..... اس میں دو مطلب ہیں۔

المطلب الاول:

دارالاسلام اور موجودہ حکومت کے مفہوم کی تاریخی بنیاد: فقرہ ۱..... مدینہ منورہ (بیشرب) کی طرف ہجرت نبوی اور اس سے پہلے عقبہ کی جو دو بیعتیں ہوئیں وہ اسلامی حکومت کی ساخت و ارتقاء کی بنیاد ہیں۔ یا ہمارے فقہاء کی اصطلاح میں دارالاسلام ہے اس لئے کہ اسی سے مسلمانوں کی مشرکین سے امتیازی حیثیت نمایاں ہوتی ہے اور یوں مدینہ منورہ میں ان کے لئے امن و استقرار کے بنیادی ستون کھڑے ہو گئے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سیاسی اقتدار رونما ہوا اور یہی اقتدار آج کل حکومت سازی میں جوہری عنصر سمجھا جاتا ہے۔ ① اس اقتدار کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ماست اور مشق تھی جس کا ظہور اس وقت ہوا جب آپ نے مہاجرین و انصار کے درمیان ایک تحریر مرتب کروائی جو مدینہ میں یہودیوں سے صلح نامہ تھا۔ جس میں ان کے دین اور ان کے اموال پر معاہدہ کیا، ان کے لئے کچھ شرطیں رکھیں جن کا انہیں پابند بنایا۔ ② اور قرآنی شریعت اسلامی جماعت کے حالات کو منظم کرنے لگی تاکہ وہ اپنے معاملات اور اپنے ملک کی سیاست کے بارے میں تدبیر کر سکیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قوانین اور شرعی انتظامات نافذ کرنے، نافرمانوں کی اصلاح کرنے مجرموں کو سزا دینے، معاہدوں کو قائم کرنے

①..... النظم السیاسی للذکور ثروت بدوی ۱/ ۳۷۔ ② سیرۃ ابن ہشام المجلد الاول / ۵۰۱ ط، الحلبي، ایک امت کی بنیاد رکھنے کا یہ عجیب اتفاق ہے جس سے تاریخ واقف ہوئی۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۸۳..... اسلام میں نظام حکومت

اور دشمنوں سے جنگی معاملہ کرنے کی مہارت تھی۔ چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ منورہ آمد کے بارہ ماہ بعد اسلام میں پہلا غزوہ ہوا: اور یہ غزوہ اداء تھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے ارادے سے نکلے تھے۔ پھر قریش نے ودان میں آپ علیہ السلام سے صلح کر لی۔ ①

تو تاریخ اسلام میں نکتہ تحول (تبدیل ہو جانے) ہجرت ہوئی۔ جس سے جدید حکومت کی پیدائش ظاہر ہوئی۔ عرب میں پہلے سے اس کی مثال مشہور نہیں، فقہاء نے اس پر (دارالاسلام) کی اصطلاح کا اطلاق کیا ہے کیونکہ اس وقت (حکومت) کی اصطلاح مشہور نہ تھی نیز اس دور میں حکومت اور دارالاسلام کے دونوں مفہوموں میں تلازم تھا۔ اور یہ ملحوظ رہے کہ دارالاسلام کی حکومت اپنی ساخت کے آغاز میں ہی ممتاز تھی کہ یہ ایسی حکومت ہے جو متحد ہے اور اس میں ہر وہ شخص آ سکتا ہے جس نے دعوت اسلام کو قبول کیا ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لایا ہے جس کی بنیاد یہ ہے کہ اسلام کا حکم یا اسلامی شریعت اس حکومت کو چلا رہی ہے۔ اور اس کا امتیازی اختیار مختلف اسلامی علاقوں تک پھیلا ہوا ہے۔ ②

فقہہ ۲..... رہا آج کل کی حکومت کا مفہوم تو یہ یورپ میں بابویہ اقتدار ختم ہونے کے بعد سولہویں اور سترہویں صدی کے درمیانی عرصے میں ظاہر ہوا۔ اور جاگیر نظام یا سرمایہ داری جاگیر دارانہ کا مبداء تباہ ہو کر رہ گیا جس کی بنیاد زمین کی ملکیت اور بعض امتیازات تھے جیسے لشکر کی قیادت یا ٹیکسوں کو جمع کرنا، علاوہ اس کے کہ بادشاہ کو حقیقی اقتدار صرف اپنی اس زمین پر جسے اس نے اپنے لئے جاگیر بنایا ہے جاگیروں کے باسیوں کا اجتماع اس حد تک پہنچ چکا ہے کہ انہیں قوم کہا جاتا ہے۔ جیسے اٹلی قوم اور فرانسیسی قوم، پھر اس سے معاشرے میں سیاسی اقتدار کے وجود کے ذریعے ایسا نظام وجود میں آیا جسے ”حکومت“ سے جانا پہچانا جاتا ہے۔ اس لئے سیاسی غلبہ ہی سیاسی جماعت کی موجودہ صورت ہے۔

یوں ایک قومیت والی جدید حکومتوں کا ظہور پورے درپے ہوا اور ان کے اقتصادی ارکان مضبوط ہو گئے جیسا کہ انگلینڈ، فرانس، اسپین، ہنگال، سویٹزر لینڈ، ڈنمارک، ناروے، پولینڈ اور روس میں ہوا۔ اور یہ قاعدہ بن گیا کہ حکومتیں سرداری سے فائدہ اٹھائیں اور کسی اور اقتدار کے آگے نہ جھکیں۔

سن (۱۶۴۸ء) کانفرنس سے خاندانی حکومت کی فکر کی حد بندی ہوئی۔ ابتداء میں وہ یورپ کی مغربی حکومتوں تک محدود تھی۔ پھر اس کے ساتھ یورپی حکومت کے علاوہ باقی عیسائی حکومتیں مل گئیں۔ بعد میں سن ۱۸۵۶ء، اس میں وسعت پیدا ہوئی چنانچہ۔ اسلامی حکومت ترکی اور دوسری غیر عیسائی حکومتیں جیسے جاپان اور چین اس میں شامل ہو گئیں۔ ③

ثانی..... دارالاسلام اور اسلامی حکومت کے مفہوم میں تمیز

۳..... اگرچہ دارالاسلام اور اسلامی حکومت کے دونوں مفہوموں کے درمیان تلازم کا وجود قائم تھا۔ کیونکہ دارالاسلام مادی عنصر کی اساس پر مرکوز (یعنی زمین یا علاقے پر) ④ ہونے کی وجہ سے ممتاز ہے۔ رہی اسلامی حکومت تو اپنی سربراہی (یا استقلال) اور معنوی امتیازی حیثیت کی مفت کی وجہ سے ممتاز ہوتی ہے جو اہلیت اور اپنی رعایا کے اشخاص کی ذمہ داری کے علاوہ مستقل مالی ذمہ داری والی ہوتی ہے۔ جس کی ان کے ممالک کے علاوہ مستقل مالیت ہوتی ہے جو بیت المال میں پیش ہوتی ہے۔ ⑤ اسلامی حکومت مستقل تھی جو کسی اور اقتدار کے سامنے نہیں جھکتی۔

①..... سیرۃ ابن ہشام ۱/۵۹۰..... احکام القانون الدولی فی الشریعة الاسلامیۃ للذکتور حامد سلطان ص ۱۵۷..... ②..... مبادی لقانون الدولی العام للذکتور حافظ غانم: ص ۴۶، النظم السیاسیۃ حوالہ سابقہ ص ۲۳، ۳۷..... اس کی وضاحت دارالاسلام کے مضمون سے ہوتی ہے۔ جیسا کہ ابو منصور بغداد کا قول ہے: جس ملک میں وہاں کے باشندوں کی طرف سے بغیر محافظ و پناہ اور جزیہ صرف کرنے سے دعوت اسلام ظاہر ہوگی اور وہاں کے ذمیوں پر مسلمانوں کا حکم نافذ ہوگا وہاں ذمی ہیں اور اہل السنۃ کو وہاں کے بدعتیوں نے مقبور کیا ہو۔ (کتاب اصول الدین لبابی منصور عبدالقادر بن طاہر التمیمی البغدادی المتوفی ۵۳۲۹ھ ص ۲۷۰ راجعاً: دارالاسلام ودارالحدیث بحث لمؤلف)..... ③..... نظریۃ التلازم العامہ فی الفقه الاسلامی للاستاذ مصطفیٰ الزرقانی: ف ۱۸۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۸۴ اسلام میں نظام حکومت جیسا کہ اس میں حکام کی شخصیتوں کے علاوہ مستقل تھی۔ اور حاکم اقتدار پر امین کے درجہ میں ہوتا ہے اور امت کا نائب سمجھا جاتا ہے۔^① یہ وہی معنی ہے جس کی طرف مقرر قانون کے فقہاء نے اشارہ کیا ہے جو اس بات کے قائل ہیں: کہ حکومت اس وقت بائی جاتی ہے جب سیاسی غلبہ پایا جائے، جس کی سند (رسید) کسی انسان میں نہیں لیکن ایک مجرد معنوی شخص میں ہے جس کے لئے حکام کی شخصیتوں کے علاوہ دوام و استقلال کا نشان ہے۔^②

ثالث: دارالاسلام اور اسلامی حکومت کے دونوں مفہوموں کا مرحلہ وار رجحان

فقہی اصل اور بنیاد تو یہ ہے کہ اسلامی حکومت یا دارالاسلام ایک سیاست والا ہوا اور تمام اسلامی علاقوں کو شامل ہو۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی سیاسی غرض برقرار رہے۔ جو مسلمانوں اور اسلام کی قوت ہے تاکہ وہ سب اکٹھے اور ایک ہاتھ (ایک طاقت) ہوں۔ جدھر رخ کریں ایک ساتھ کریں۔ اور انہیں چلانے والی ایک سیاست ہو جو سب کے لئے خیر اور مصلحت کا لحاظ رکھے۔ خلافت یا اسلامی حکومت ہجرت کی پہلی تین صدیوں کا لمبا عرصہ ایک ہی صف رہی اس کی بنیاد اسی پر ہے۔ اس کے بعد سابقہ بنیاد کے برخلاف دارالاسلام مکروں میں بٹ گیا۔

چنانچہ عباسی حکومت کے عہد میں علاقائی حکومتیں قائم ہوئیں۔ اور یوں عباسی خلافت چھوٹی چھوٹی حکومتوں میں منقسم ہو گئی: پورے عراق میں، ایران، شام، مصر اور شمالی افریقا، بعد میں اندلس میں، پھر اسپین میں دوسری اموی حکومت (۳۱۷-۴۲۳ھ) رونما ہو گئی۔ اور مغرب میں خلافت فاطمی (۲۹۷-۵۶۷ھ) میں قائم ہوئی جو بعد میں المعز لدین اللہ کے عہد (۳۶۲ھ) میں مصر منتقل ہو گئی یوں ایک ہی وقت میں تین اسلامی خلافتیں وجود میں آ گئیں، عباسی خلیفہ عراق میں، اموی خلیفہ اندلس میں، اور فاطمی خلیفہ افریقا، اٹلی، بلغاریہ میں اور شام کا بڑا حصہ تقسیم ہو گیا۔^③

تقسیم کے اہم عوامل میں سے اور اسلامی وحدت کی کڑیوں کو توڑنے میں وہ پہلا یا بڑا فتنہ تھا جو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے ساتھ ختم ہوا۔ اور دوسرا فتنہ جو کربلاء میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کے آل بیت کی شہادت کے ساتھ ختم ہوا۔ مسلمانوں کے کئی حکومتوں میں منقسم ہونے، متعدد فرقوں گونا گوں آراء، اور اہل السنۃ وشیعہ میں اس اختلاف کے درمیان، تاریخی اور مغل بغداد میں خلافت عباسیہ پر ٹوٹ پڑے، انہوں اس کے نشانات مٹا ڈالے پھر دمشق پر قابض ہو گئے اس کے بعد عثمانی حکومت کا دور آیا، جس کا اسلامی علاقوں پر جھنڈا الہر اتا تھا یہ حکومت سقوط اندلس اور وہاں اور یورپ کے باقی ماندہ علاقوں سے مسلمانوں کو نکالے جانے کی معاصر ہے۔ کیونکہ وہ دشمن کے سامنے کمزور ہو گئے تھے اور انہوں نے دشمن سے مدد کیا بلکہ مشترک دشمن سے حفاظت طلب کی یہ ان دنوں کی بات ہے جب (طوائف المملوکی) کا دور دورہ تھا۔

اس کے بعد حکومت عثمانیہ کمزور ہونا شروع ہو گئی: جس کی وجہ یہ بنی کہ مغربی آباد کاروں نے اسلامی علاقوں پر حملے کر دیئے انہوں نے

①..... تفصیل کے لئے اور مولف کی کتاب ”موضوع دارالاسلام ودارالحرب“ ۲۰- ② ثروت بدوی حوالہ سابقہ ص ۲۴ وما بعدھا۔ اور یہ معلوم ہے کہ آج کل یہ بات حکومت کے خصائص میں سے ہے جس کا فائدہ معنوی شخصیت کے ساتھ ہے یا قانونی شخصیت کے ساتھ، اسی وجہ سے یہ لازم ہوتی اور التزام کرتی ہے جیسے طبعی اشخاص پوری طرح ہوتے ہیں۔ حکومت کے لئے امتیازی قانون کے اعتراف پر مرتب ہوتا ہے علاوہ اس کے کہ حقوق سے استفادہ کرنے کی اہلیت، التزامات کو اٹھانا، حاکم اور غلبہ کے درمیان فرق کو ثابت کرنا ہے یعنی حکومت اکیلے ہی، حکام اشخاص کے سوا جنہیں اقتدار کی مشق ہوتی ہے مستقل قانونی حیثیت رکھتی ہے اور وہی وحدت اس کے لئے دوام و استقرار کی مہر ہے۔ (ص ۵۲) اسی مفہوم کو بیان کی اسلام نے سبقت کی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔ ③ مقدمہ ابن خلدون ص ۲۹۲ ط مصطفیٰ محمد، الشرع الدولی فی الاسلام للدکتور نجیب الارمنازی ص ۱۵۸ مقدمہ کتاب السیاسة لابی القاسم المغربي ص ۲۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۸۵ اسلام میں نظام حکومت
 قومی ۷۰ نعروں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ان علاقوں کو آپس میں نگرانی، اختیار یا حکم کے ذریعے تقسیم کرنا شروع کر دیا۔ اور یہ سلسلہ یوں ہی جاری رہا اور آخر کار ایک ہی وقت میں بڑے شہر کی اکائیوں یا چھوٹی چھوٹی تقریباً پچاس اسلامی حکومتوں میں مستقل طور پر بٹ گئے۔
 خلاصہ یہ ہوا..... دارالاسلام کا مفہوم اسلامی بنیاد کے خلاف، اسلامی زندگی کے اندر تقسیم ہونے اور اجزاء میں بٹ جانے کی جانب پھر چکا ہے۔

جس نے اسلام کی حکومت کو کمزور کر کے رکھ دیا ہے۔ اور اس پر زبردستی قبضہ کرنے والوں کے اقتدار کو پھیلا دیا ہے۔ اور استعمار کی قدیم و جدید کی مختلف صورتوں کی تکلیف اٹھانے پر مجبور کر دیا ہے۔

۵..... رہی موجودہ حکومتیں تو یہ تنگ علاقائی اساس پر قائم ہونے کے بعد اپنے خصائص یا عناصر کو مکمل کرنے یا بڑھانے کی عادت کو اپنا چکی ہیں۔ جو ۷۱ نظام، ۷۲ سرداری اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے اور عزت و غلبہ اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور ایمان والوں کے لئے ہی ہے۔ (المنافقون ۶۳/۸) عزت کا مطلب بڑائی ہے اور اسے قائم رکھنے کا اہم سبب وہ استقلال ہے جو زمین پر غلبہ پانے کے لوازمات میں سے ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں سے وعدہ کر رکھا ہے جو نیک اعمال کرتے ہیں۔

(قیادت) اور امتیازی قانون ہے۔ ۱ البتہ مطلق سربراہی کا نظریہ موجودہ دور میں اصلی تنقیدوں کا نشان بن گیا ہے جسے اکثریت نے اس

۱..... اس سلسلہ میں مغربی استعمار کی بنیادوں پر گفتگو کرنے کے لئے مستقل ضخیم کتاب کی ضرورت ہے اس کی بہت سے مصیبتوں میں سے یہ ہے کہ ہماری موجودہ نسل نے ایک علاقے کو کئی حصوں میں تقسیم ہوتے دیکھا ہے جو اس کے اقتدار کے ماتحت ہوتے یوں اس نے (بانو! حکومت کرو کہ) کے قانون پر عمل کرتے ہوئے بھائیوں کو متفرق کیا اور فتنوں کے بیج بوئے۔ ۷۳ نظام: اس کا معنی ہے جماعت کی ایک پارٹی کے حکم سے جماعت کا مشورہ کرنا اور اس کی قراردادوں کو تسلیم کرنا، جیسے یوں بھی کہا جاسکتا ہے: حکام میں سے ایک اور حکومت میں سے ایک طبقے کا وجود، حقیقت میں حکومت کی قیادت و سربراہی اور اس کی طاقت کا اندرونی مظہر ہے (موجز القانون الدستوری لاسٹازین عثمان خلیل و الطماوی ص ۱۲) ۷۴ سیادت و سربراہی: ایسا وصف یا خاصیت ہے جس میں سیاسی اقتدار حکومت کے اندر مفرود ہوتی ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ اقتدار عالی حکومت کا ہے اس سے اوپر کوئی اقتدار نہیں حکومت کسی کے زیر نگیں نہیں ہوتی البتہ سب پر فوقیت رکھتی ہے اور اپنے آپ کو سب پر لازم کرتی ہے نیز اس کا مقصد یہ ہے کہ اصلی اقتدار حکومت ہی کا ہے یعنی اس کی اصل کسی اور اقتدار سے امداد نہیں طلب کرتی۔ سربراہی کی دو جہتیں ہیں: خارجی سربراہی اور داخلی سربراہی: پہلی ان خارجی تعلقات کے ساتھ خاص ہے جو حکومتوں کے مابین ہوتے ہیں۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ خارجی سربراہی والی حکومت کسی اجنبی حکومت کے سامنے نہیں جھکے گی اور برابری رکھنے والی تمام حکومتوں کے درمیان برابری ہوگی اسی بنا پر خارجی سربراہی سیاسی استقلال کے مترادف (بمعنی) ہے جس کی تکمیل حکومتی جماعت کے اس اعتراف کرنے سے ہوتی ہے وہ محض سلبی دور والی ہے۔ رہی داخلی سربراہی یا نظام جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے اس کا ایجابی مطلب ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ حکومت اپنے علاقے میں موجود تمام افراد اور بینات پر عالی اقتدار سے فائدہ اٹھائے گی۔ اور حکومت کا ارادہ ان سب لوگوں کے ارادے سے بلند ہوگا۔ یعنی حکومت کی سربراہی کامل ہے جو اپنے خارجی استقلال کو چاہتی ہے۔ اور اندرونی طور پر اس کی طاقت کی بلندی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے سربراہی کے بغیر کوئی حکومت نہیں؟ اور آج کل کے عرف میں اس لفظ کی جگہ (حکومت کے استقلال) کے لفظ نے لی ہے۔ (ثروت بدوی ۱/۴۰-۴۳، حافظ غانم ص ۱۳ سابقہ حوالہ جات) قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ”اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے ایمان والوں پر غلبہ کی ہرگز کوئی سبیل نہیں رکھی۔“ (سورۃ النساء ۴/۱۴۱) سے سیاسی استقلال یا خارجی سربراہی کے اساسی مبداء کے وجود کا قول اختیار کرنا ممکن ہے۔ ۷۵ قانونی اور معنوی امتیازی حیثیت: یہ حکومت کا دوسرا خاصہ ہے اس کا مطلب ہے حکومت اکیلی مستقل قانونی حیثیت رکھتی ہے جو ان حکام کی شخصیتوں کے علاوہ ہے جو اقتدار کی مہارت رکھتے ہیں۔ اور ایسی اکائی اور وحدت ہے جس کے لئے دوام و استقرار کی مہر ہے جو ان لوگوں کے ختم ہونے سے زوال پذیر نہیں ہوتی جو حکم صادر کرتے ہیں۔ اور جو اقتدار اس سے فائدہ اٹھاتا ہے وہ تو جماعت اغراض کی خدمت کے لئے قائم ہے نہ اس وجہ سے حاکم کے لئے فوائد کی امتیازی حیثیت ثابت کرے۔ اور اس پر یہ مرتب ہوتا ہے کہ معنوی شخص دوسرے پر لازم ہے اور اس کے ذمہ میں التزام ہے جیسے سارے طبی اشخاص ہوتے ہیں۔ یعنی اس کے لئے حقوق سے فائدہ اٹھانے اور التزامات اٹھانے کی اہلیت ہوتی ہے جیسا کہ میں نے پہلے اشارہ کر دیا ہے۔ (ثروت بدوی، المرجع السابق ص ۵۲ و ما بعد حوا)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۸۶ اسلام میں نظام حکومت
بننا پر ترک کر دیا ہے کہ وہ معاشرے کے موجودہ حکومتی حالات سے میل نہیں کھاتا۔ ❶ اور عصر حاضر کا رخ اس طرف ہوا ہے کہ دوسطحوں سے
سربراہی میں سے کمی ہونے کا امکان ہے:

علاقائی اور حکومتی، لہذا علاقائی تعاون کے میدان میں بعض قوموں اور امتوں کے نزدیک جمع ہونے کے وجوب کا ادراک پروان چڑھا جو
حکومت کی صورت کا مختلف صورتوں میں تغایر ہوگا جو اس کے حالیہ تکنیکی عناصر کے ساتھ ہوگا۔ اور ذاتی سربراہی کے عنصر میں ترمیم کے وجوب
کا ادراک۔ اور براعظمی اتحادات ظاہر ہوئے۔ جیسے امریکی اتحاد جو گزشتہ صدی کے آخری سالوں میں پیدا ہوا۔ پھر دوسری عالمی جنگ کے بعد
اس کی تنظیم میں جدت پیدا ہوئی۔ اور اسی طرح وہ یورپی اتحاد جو پہلی عالمی جنگ کے بعد عملی تحقیق کے دائرہ کی طرف رونما ہوا۔ بعد میں دوسری
عالمی جنگ کے بعد اس کے اہم مظاہر ہویدا ہوئے چنانچہ (۱۹۴۹م) میں یورپی مجلس وجود میں آئی۔ اور اس نے (۱۹۵۷م) میں مشترک
یورپی منڈیوں کے اتفاق کا معاہدہ کیا۔ دوسری عالمی جنگ کے بعد والے سالوں میں روس اور کمیونسٹ حکومتوں نے (۱۹۵۵م) ❷ معاہدہ
وارسو کیا۔ اس طرح موجودہ حکومتوں نے علاقائی حلقے میں وحدت یا اتحاد کی طرف رخ کیا تا کہ ان کی حالت مضبوط ہو اور ان کے اقتدار کی
بنیادیں مستحکم ہوں۔

حکومتی سطح پر سربراہی کے مفہوم پر ایک جدید قید طاری ہوئی۔ اور قانونی نظریہ کی جانب سے نہ کہ واقعی فعلی نظریہ سے حکومتیں، حکومتی علاقائی
تعلقات کے میدان میں مطلق تصرف کرنے والی نہ رہیں کیونکہ وہ اس عام حکومتی قانون کے زیرنگیں جو حکومتوں پر لازم ہے جس کی بنیاد ان
اعتبارات اور شرائط پر ہے جو ان کے ارادے سے عالی ہیں۔ اور جو حکومتوں اور حکومتی جماعتوں کے ساتھ مضبوط کرتا ہے۔ جیسے مثلاً: اقوام
متحدہ کا منشور مطلق سربراہی کے آغاز میں اپنے خارجی مظہر میں ایک شرط کو متضمن ہے۔ چنانچہ جب اس نے چاہا جنگ کے اعلان میں حکومت
کے حق کے برخلاف فیصلہ کیا۔ اس لئے کہ منشور جنگوں کو ختم کرنے کی فکر، امن کو لازمی طور پر سازگار بنانے اور حکومتی سلامتی پر قائم ہے۔ خلاصہ
یہ ہوا: حکومتوں کا موجودہ رخ جو اجتماعی اور اتحاد کی طرف ہے وہ اس شرعی فکر کی اصل سے متفق ہے جو دارالاسلام ❸ کے تمام علاقوں میں
سربراہی یا اقتدار کی وحدت کی جانب بڑھتی ہے۔

المطلب الثانی..... حکومت اسلامیہ کی اصطلاح کی بنیاد

۱..... حکومت اسلامیہ کی اصطلاح کا حکم کے اسلامی نظاموں پر اطلاق کا سبب

۶..... مجتہد علماء حکومت کے لئے وہ عام نظریہ مقرر نہیں کیا جو اس کی نظریاتی اساسوں یا عملی بنیادیوں کو واضح کرے۔ بلکہ وہ تو تدبیریں مقرر
کرتے اور ہر طاری ہونے والی حالت کی مناسبت سے آراء پیش کرتے ہیں۔ جیسا کہ اسلامی فقہ میں اکثر احکام کی ہی حالت ہے۔ لیکن اس
بات کا لحاظ رہے وہ مبادی اور عام ثابت شدہ نظریات کی رہنمائی میں چلتے ہیں۔ بالکل اسی طرح، کیونکہ اسلامی حکومت کی عمارت جدید ستونوں
پر قائم ہوئی ہے جو پوری طرح ان بنیادوں سے مختلف ہے جن پر روم و فارس کی حکومتیں قائم ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اسلام نے حاکم
کے غلبے کی رائے، اور محکومین کے دینی و دنیاوی معاملات میں اسلام کے بنیادی اصولوں کے علاوہ زیرنگیں رہنے کے نظریے کو ختم کر دیا ہے۔
پس آخرت کے معاملات ثواب و سزائیں صاحب اقتدار اکیلا اللہ تعالیٰ ہے اور دنیاوی احوال میں حکم کا نظام، مصالح کی حفاظت اور مفاسد کے

❶..... حافظ غانم حوالہ سابقہ ص ۱۳۳۔ ❷ احکام القانون الدولي فی الشريعة، حامد سلطان ص ۱۵۳، الحقوق الدولية العامة
فوائد شباط ص ۲۵۸۔ ❸ تفسیر ابن کثیر ۲/۴۱۷، السياسة الشرعية لابن تیمیة ص ۱۵۷، شرح ادب الدنيا والدين ص
۲۳۰، ۳۸۸، تفسیر المنار ۱۱/۳، ۱۹۹/۴، ۱۸۸/۵، احکام القانون الدولي فی الشريعة لحامد سلطان ص ۱۷۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... ۵۸۷..... اسلام میں نظام حکومت

خاتمے کے بارے میں زمان و مکان کی حالت کے مطابق شرعی قواعد پر اور عدل، شوری، مساوات، ادلہ بدلہ کرنے، اخلاق، اور لوگوں کے درمیان جنس، زبان، رنگ یا علاقے ❶ کی تمیز نہ کرنے کی بنیادوں پر قائم ہوتا ہے۔

۷..... ہمیں یہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ موجودہ حکومت کے عناصر جن سے حکومت بنتی ہے اب بھی وہی ہیں جو ماضی میں اسلامی حکومت بنانے میں مکمل تھے۔ اور وہ یہ ہیں لوگوں کی جماعت، معین نظام کی فرمانبرداری، محدود اطاعت، بادشاہ یا سربراہی معنوی امتیازی حیثیت، یہی عناصر اور خصائص بھرپور طریقے سے اس حکومت نبوی میں موجود تھے۔ جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں قائم فرمایا تھا۔ تو مہاجرین و انصار میں پہلے مسلمان ہی حکومت کے عوام تھے شریعت اسلامی اس کا نظام، مدینہ منورہ اس کا علاقہ، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم صاحب اختیار تھے جس میں کوئی دوسرا اقتدار ان کے شریک نہ تھا اور جماعت اسلامی حکومت کی معنوی شخصیت کو پیش کرتی تھی جس کے کچھ حقوق تھے اور اس کے اوپر کچھ پابندیاں تھیں۔ اور جن معاہدات کو حاکم اعلیٰ طے کرتا وہ نافذ ہوتے جو اس کی وفات سے نہ ختم ہوتے اور نہ توڑے جاتے۔ ہجرت ❷ سے پہلے عقبہ کی پہلی اور دوسری دونوں بیعتیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان لانے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات سننے اور ماننے پر اور آپ کی حفاظت و مدد کرنے پر ہوئی تھیں، یہی دونوں مدینہ منورہ کی حکومت بنانے پر اتفاق کی پہلی بنیاد ہیں۔ ❸

اسی بنا پر مدینہ منورہ میں نبوی حکومت اس کی مستحق تھی کہ اسی پر حکومت اسلامیہ کا اطلاق کیا جائے۔ جسے وہ اجتماعی و سیاسی اصلاحات یقینی بناتی ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد خود انجام دی تھیں۔

چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہاجرین و انصار کو جمع کر کے ان کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا۔ مدینہ کے یہودیوں سے صلح کا معاہدہ کیا۔ یہ معاہدہ مسلمانوں اور دوسرے لوگوں کے درمیان اس دستور کے درجہ میں تھا جس نے مسلمانوں کے معاملات اور اندرون اور بیرون مدینہ اوروں سے ان کے تعلقات کو سمیٹا ہوا تھا۔ ❹ وہ بالکل ایسا ہی تھا جسے آج کل ”الميثاق الوطني“ (ملکی منشور) کہا جاتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تینوں اقتداروں (شرعی، عدالتی اور تنفیذی) کی مہارت تھی چنانچہ آپ علیہ السلام وحی اور خاص اجتہاد کے ذریعے لوگوں کے لئے اجتماعی زندگی گزارنے کے قواعد مقرر کرتے، جھگڑوں کا فیصلہ فرماتے، زکوٰۃ وصول کرتے، غنیمتیں بانٹتے، قبائل اور شہروں پر گورنر بھیجتے اور ان کے لئے (اختصاصات) اختیارات کی حد بندی فرماتے، شہروں میں قاضی بھیجتے، جنگی میدانوں کی قیادت فرماتے اور صلح نامے یا عارضی پیمانے طے کرتے تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تصرفات کے ذریعے بالترتیب ایسا انتظامی نظام یا سسٹم قائم کیا جس کے نشانات واضح اور اس کی عمارت کے عناصر آپ علیہ السلام کی وفات سے دو سال پہلے پایہ تکمیل تک پہنچ چکے تھے اس لئے آپ نے ان شہروں کی طرف امراء اور گورنروں کو روانہ فرمایا جو آپ کی رسالت پر ایمان لا چکے تھے۔ آپ علیہ السلام ہر وقت اپنے صحابہ کرام سے مشورہ کرنے کے بڑے خواہش مند رہتے تھے، کاتبین وحی میں سے ایک صحابی آپ کے پاس بادشاہوں اور امراء کی طرف خطوط لکھنے کے لئے تیار رہتا، ان میں بعض کاتب لوگوں کی ضروریات یا ان کے تنازعات یا قبائل کے تعلقات اور ان دونوں کے درمیان حقوق کی تقسیم یا اس طرح کے اور امور تحریر کرتے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محض رسول ہی نہ تھے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ حاکم اور حکومت کے سربراہ بھی تھے۔ ❺

❶..... تفصیل کے لئے دیکھیں مؤلف کی کتاب ”دار الاسلام ودار الحرب“۔ ❷..... پہلی بیعت ہجرت سے ایک سال تین ماہ پہلے ہوئی جب کہ دوسری بیعت ہجرت کے ایک سال بعد مانعہ ج میں ہوئی۔ (سیرۃ ابن ہشام المجلد الاول / ۴۳۱، ۴۱۸، ط، الثانیۃ للحلبی) ❸..... خواستہ ناخواستہ اس حکومت کا پھیلاؤ تھا کیونکہ یہ ایسی حکومت تھی جس کے تمام ارکان پورے تھے جیسا رو ما شہر کی یا سابقہ دور میں اٹینا شہر کی حکومت تھی (مبادی نظام الحکم فی الاسلام للڈکٹور عبدالحمید متولی۔ ص ۴۵۱، ۴۸۸) ❹..... سیرۃ ابن ہشام حوالہ سابقہ ص ۵۰۱۔ ❺..... عبقریۃ الاسلام فی اصول الحکم للڈکٹور منیر العجلانی ص ۹۰۔ ۹۸ مبادی نظام الحکم فی الاسلام للڈکٹور عبدالحمید متولی ص ۴۵۱۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۸۸..... اسلام میں نظام حکومت

۸..... خلافت راشدہ انہی بنیادوں پر گامزن رہی جس پر حکومت نبوی قائم ہوئی تھی جس کے ساتھ وہ عمدہ اصلاحات بھی شامل ہو گئیں جو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں عدالتی اور انتظامی سسٹم میں یکجہریوں کے مقرر کرنے۔ قاضیوں کی تعین کرنے اور اسلامی ۱ شہروں میں والیوں اور گورنروں کے اختیارات کی حد بندی کے ذریعے ہوئیں۔ البتہ سیدنا ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں عدالتی اقتدار، انتظامی اقتدار سے جدا ہو گیا جس کی دلیل حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کا حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ قول ہے:

میں آپ کے لیے مال کی کفایت کروں گا، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے فرمایا: میں فیصلوں میں آپ کے لیے کافی ہوں۔ اموی اور عباسی دونوں خلافتیں عالم میں حکومت کی انتظامی تقسیمات اور والیوں اور گورنروں کے اختیارات کی تعین کی وضاحت کے ساتھ حکومت کی قوت کا اشارہ اور حکم نافذ کرنے والی تھیں۔

یہی حالت کئی سالوں تک حکومت عثمانیہ کی رہی۔

اور اس طرح اسلامی حکومت دس صدیوں کے لیے عرصے میں ایسی حکومت کے لئے صحیح مثال بن گئی جس کے معاملات ایسے محفوظ طریقے پر مرتب رہے جس کے ضمن میں وہ تمام امور آگئے جن کا موجودہ دور میں حکومت کے بنیادی اسباب مطالبہ کرتے ہیں، ساتھ ساتھ مرحلہ وار تبدیلی اور موجودہ علمی پیش قدمی کا فرق ملاحظہ رہے۔

۲..... موجودہ دور میں عملی شکل دینے کے لئے اسلامی حکم کے نظام کی صلاحیت

۹..... خلافت (یا امامت یا ایمان والوں کی امارت) یا کوئی سبھی شوری نظام جو دنیا و آخرت کی مصلحتوں کا جامع ہو سب کے سب ایک مدلول والے ہیں وہ اس سے مختلف نہیں جو آج کل نابہ دستور حکم کے نظام متعارف ہیں۔

البتہ خلافت دینی اور سیاسی رنگ والی یا دینی و دنیاوی امور میں عمومی ریاست والی اور ہر ملک میں تمام مسلمانوں کے لئے ہوتی ہے۔ ۱۰ وہ شوری کے اساس یا انتخاب کی بنیاد پر قائم ہے۔ اس میں شریعت اسلام کی تطبیق (عملی تشکیل) کا التزام ہوگا۔ اور اس میں معاشرے کے افراد کے درمیان حقوق اور ذمہ داریوں میں مکمل برابری کے اصول کا رفرما ہوں گے۔ اگرچہ قوم، رنگ اور اقدار مختلف ہوں۔ حق کا انصاف کرنے کی عملی تشکیل کا قصد کرے گی۔ اور اپنے باشندوں کو ایسی مکمل آزادی فراہم کرے گی جو قول رائے اور تنقید میں کافی ہو اور اصلی فطری قدروں کے سائے تلے ہوں۔ ۱۱ اور حاکم اقتدار والا نہیں ہوتا، بلکہ امت اور شریعت دونوں اسلامی حکومت میں اقتدار والی ہوتی ہیں۔ ۱۲

یہ ساری صورت حال موجودہ وقت میں نظریاتی اور عملی دونوں جہتوں سے ہے عملی تشکیل دینے کے قابل ہے۔ جیسا کہ اسلام کے ابتدائی زمانے میں تطبیق دی ہے جس کی شرط یہ ہے کہ لوگوں میں بھرپور استعداد ہو، عقلی و تجرباتی ادراک، اچھی سمجھ بوجھ ہو ساتھ عملی تشکیل دینے کے زمانے کے وسائل کی رعایت رکھی گئی ہو، کیونکہ فقہ اسلامی کی بنیادوں میں یکجہری اور مصالح کی رعایت کرنا اور اجتہادی فقہی احکام میں تبدیلی کی قابلیت ہونا، ضرر ختم کرنا، انصاف قائم کرنا، ظلم و تعدی سے روکنا شامل ہے ان بنیادوں کے التزام سے لوگوں کے لئے اس حکم کی شکل کو اختیار کرنا آسان ہوگا جو ان اہداف کو ثابت کرے بجائے اس کے کہ کسی متعین نام کی قید یا شرط ہو جیسے نظام خلافت، اور یہ چیز اسلام میں تنگی و حرج کی بنیاد پر عمل کرنے سے حاصل ہوگی۔

۱..... سیرۃ عمر بن الخطاب للاستاذین علی وناجی الطبطبای ۱/۲۲۳، ۲۶۳، ۵۳۸/۲، ط الترکی بدمشق تاریخ الحضارة العربیة للاستاذ راتب الحسامی ص ۵۳، ۸۶۔ ۲..... یہ صحیح نہیں کہ نظام خلافت اور اصولی اجماع محال کی ایک قسم ہے جیسا کہ بعض قانون دانوں کو وہم ہوا ہے اور جو بالفعل ان دونوں کے واقع ہونے کی دلیل کے ساتھ ہے (قارن الدكتور متولی ص ۵۳۸) نظام الحکم فی الاسلام للدكتور عبد اللہ العربی ص ۳۸۔ ۳..... النظریات السیاسیة الاسلامیة للدكتور ضیاء الدین رئیس ص ۳۴۰۔

۳۔ کیا اسلام حکومت قائم کرنے پر زور دیتا ہے؟

۱۰..... اسلام ایک مکمل دینی اور شہری نظام ہے اور حکومت کے قیام کے ساتھ مسلمانوں کا وجود لازمی ہے۔ جیسے میں نے پہلے اشارہ کیا ہے کہ ہر حکومت کا اہم رکن ایسا عام سیاسی غلبہ ہے جس کی فرمانبرداری جماعت بنانے والے تمام افراد کریں۔ ① اسی بنا پر ہم اسلام کے علماء کی بھاری اکثریت (اہل السنۃ، مرجئہ شیعہ معتزلہ، صرف ان میں سے تھوڑے، خوارج سوائے نجدات کے) عالی حکومت قائم کرنے کے وجوب کو ثابت کرتے ہیں۔ (امارت، حکومت یا امامت کہہ لیں) یہاں وجوب سے مراد وہی معروف وجوب ہے جو علم اصول الفقہ میں ہے جو جمہور علماء کے نزدیک فرضیت کے معنی کے مترادف ہے اور علماء نے تو عملی طور پر کہا ہے: امامت (حکومت) فرض کفایہ ہے ② ”علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا قول ہے: اس بات کا جاننا ضروری ہے کہ لوگوں کے معاملات کی ولایت و حکومت دین کا سب سے بڑا باب ہے دین کا قیام اسی کے ساتھ ہے۔ اس واسطے کہ انسانوں کی مصلحت اس وقت تک پوری نہیں ہو سکتی جب تک ایک دوسرے کی ضرورت کے لئے اکٹھے نہ ہوں اور اجتماع کے وقت ان کے لئے سردار کا ہونا ضروری ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک فرمایا ہے: جب تین افراد سفر کے لئے روانہ ہوں تو وہ ان میں سے ایک کو امیر بنالیں۔“ اسے ابو داؤد نے حدیث ابی سعید اور ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے۔ ③

اور ابن حزم رحمہ اللہ کا کہنا ہے: تمام اہلسننہ، تمام مرجئہ تمام شیعہ اور تمام خوارج کا امامت کے وجوب پر اتفاق ہے اور امت پر ایسے امام کی فرمانبرداری واجب ہے جو عادل ہو اور ان میں اللہ تعالیٰ کے احکام قائم کرے اور ان احکام شریعت سے ان پر سربراہی کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر آئے ہیں۔

سوائے نجدات کے ان کا کہنا ہے: لوگوں پر امامت و حکومت قائم کرنا لازم نہیں ان کی ذمہ داری بس اتنی بنتی ہے کہ وہ آپس میں حق کا لین دین کریں۔ ④ پھر جو لوگ امامت کو واجب کہتے ہیں ان کے بھی دو فریق ہیں: اکثر اشعریوں، معتزلہ اور عترۃ کا کہنا ہے: امامت شرعاً واجب ہے کیونکہ امام امور شرعیہ کو قائم کرتا ہے، اور شیعہ اہل بیت کا قول ہے: امامت صرف عقلاً واجب ہے کیونکہ ایسے سردار کی ضرورت ہے جو باہمی ظلم سے روکے، لوگوں کے تنازعات اور جھگڑوں کا فیصلہ کرے اگر ورنہ نہ ہو تو حکومت کا معاملہ منتشر ہو جاتا۔ جاحظ، بلخی، کعمی، ابوالحسن الخیاط اور حسن بصری کا قول ہے: امامت عقلاً اور شرعاً واجب ہے۔

ایک جماعت نے الگ راہ اختیار کی ہے (جن میں خوارج کی پہلی جماعت اور خوارج میں سے نجدات، ضرار، ابوبکر عبد الرحمن کیسان الاصح المعتمدی اور ہشام الخطوطی شامل ہیں) ان لوگوں کا کہنا ہے: امامت جائز ہے واجب نہیں۔ اصم کا قول ہے: اگر لوگ باہمی ظلم سے باز آ جائیں تو انہیں امام کی ضرورت نہیں۔

بہر فریق نے اپنی رائے پر طویل دلائل ذکر کئے ہیں جن کی یہاں گنجائش نہیں۔ ⑤

المبحث الاول..... اسلامی حکومت کے ارکان اس کی بنیاد اور اس کی امتیازی حیثیت۔

①..... النظم السیاسیہ للدکتور ثروت بدوی ۳۳/۱۔ ②۔ معنی المحتاج ۱۲۹/۴، شرح المواقف للجرجانی: ۳۲۶/۸ شرح العقائد النسفیۃ الفتازانی: ص ۱۲۲، مقالات الاسلامیین واختلاف المصلین الاشعری ۱۳۳/۲، حجة الله البالغة للدهلوی رحمۃ الله علیہ ۱۱۰/۲، اصول الدین للبیہقادی ص ۲۷۱، ط، استنبول، الاحکام السلطانیۃ للمواردی ص ۳، ولا بی علی ص ۳، نیل الاوطار ۲۵۶/۸ مقدمۃ ابن خلدون ص ۱۹۱ الحسبۃ لابن تیمیہ ص ۴، السياسة الشرعية لابن تیمیہ ص ۱۶۱، النظریات السیاسیۃ الاسلامیۃ للریس ص ۱۴۴ اکلیل الکرامة فی مقاصد الامۃ لصدیق حسن خان ص ۷۔ ③۔ السياسة الشرعية، سابقہ جگہ۔ ④۔ الفصل فی الملل والنحل ۸۷/۴، المحلی ۹/۴۳۷م/۱۸۶۸، مراتب الجماع ص ۱۲۴۔ ⑤۔ تفصیل کے لئے دیکھیں: ”الامۃ الکبریٰ، یہ دلائل نظام الحکم فی الاسلام“ کی بحث میں گزر چکے ہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۹۰ اسلام میں نظام حکومت
المطلب الاول..... اسلامی حکومت کے ارکان۔

تمہید

۱۱: موجودہ عرف میں حکومت..... لوگوں کا ایک بڑا حصہ دائمی طور کسی جغرافیائی متعین علاقے میں بستا ہے اور اقتدار عالی یا متعین سیاسی نظام کے زیر نگیں ہوتا ہے حکومت کی اس روایتی تعریف سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے عناصر یا ارکان تین ہیں:
عوام یا افراد کا مجموعہ، علاقہ، حاکمانہ اقتدار، اور آج کل حکومتوں کی تعداد (۱۷۰) حکومتوں سے زیادہ ہے۔ اور حکومت کی تعریف دو وصفوں یا دو خاصیتوں سے کی جاتی ہے: اور وہ دونوں سربراہی اور معنوی امتیازی حیثیت یا قانونی حیثیت ہے تو سربراہی حکومت کا روایتی معیار ہے یعنی جو اسے دوسری جماعتوں سے ممتاز کرتا ہے۔ ① میں یہاں اسلامی حکومت کے دو ارکان کے بارے بحث کروں گا۔ اور وہ دونوں عوام اور علاقہ ہیں۔ ② اسی طرح میں سربراہی کے وصف پر بحث کروں گا جسے بعض دستوری قانون کے فقہاء حکومت رکن سمجھتے ہیں۔ ③ اس بحث کے تین موضوع ہوئے: عوام، علاقہ اور سربراہی۔

پہلا رکن: عوام

اول..... اس رکن کی مادی اعتبار سے اہمیت اور اسلامی حکومت کے مفہوم میں اس کا اساس و بنیاد ہونا۔

۱۲..... عوام یا امت موجودہ مفہوم میں دو عناصر پر قائم ہے: مادی عنصر: تو وہ زمین کے کسی متعین حصے پر استقرار کا نام ہے۔ معنوی عنصر: تو وہ مشترکہ زندگی میں رغبت کا نام ہے۔ حکومت کے عناصر میں سے پہلا جو سمجھا جاتا ہے وہ عنصر انسانی ہے جو عوام کہلاتا ہے۔ جب اسے سیاسی قدیم حکومت سے ملایا جاتا ہے تو موجودہ حکومت کے افراد کی بھاری بھر کم تعداد کو اس کے امتیازات میں شمار کیا جاتا ہے۔ اسلامی حکومت بنانے کے مفہوم میں عوام، دارالاسلام کی وہ عوام ہے جن کا اجتماع ان مسلمانوں کے ذریعے ہوتا ہے جو اسلام کے پیام پر ایمان رکھتے ہیں جو ان کا دین، شریعت، عقیدہ اور سیاسی نظام ہے۔ اور ذمیوں میں سے یعنی غیر مسلم لوگوں کے ذریعے جو دارالاسلام میں مستقل قیام رکھتے ہیں۔ تو ان سب لوگوں سے اسلامی حکومت کی عوام بنتی ہے یا اس کے رعایا جو موجودہ مفہوم میں سیاسی قانونی رابطے کے ذریعے مرتبط اور جڑے ہوئے ہیں جو قومیت یا رعایا ہونے کا رابطہ ہے۔ مسلمانوں کی غرض اللہ تعالیٰ کی توحید، اس کی طرف دعوت دینے اور زندگی میں اسلامی دستور کی عملی تکمیل دینے کی دعوت دینے میں منحصر ہے اور یہ غرض عمومی ہے جو ہر جگہ، لوگوں میں تمیز کئے بغیر ہے البتہ (اگر تمیز ہے تو وہ) عقیدے، فضیلت، قناعت اور مقابلہ کی بنیاد پر ہے جسے لفظ تقویٰ سمجھوئے ہوئے ہے۔ مسلمانوں کی مدینہ منورہ، ہجرت اور انصار سے ان کی ملاقات کا بنیادی ہدف ایسی عوام کی بنیاد کو جو دینا تھا جو پہلی اسلامی حکومت بنانے والی ہو۔ اس لئے کہ حکومت کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ باشندوں سے خالی ہو کر رہے۔ جیسا کہ اسلام کی شریعت کو نافذ کرنا اس پر ایمان رکھنے والے مکلفین کے وجود کا مطالبہ کرتا ہے۔ کبھی وقتی طور پر حکومت کی عوام کے ساتھ عصری زبان میں امن کے طلب گار یا اجنبی لوگ پائے جاتے ہیں۔

ثانی: حکومت کے جدید مفہوم میں اس رکن کا اپنی نظیر سے اختلاف..... اسلامی حکومت میں عوام جسے کہا جاتا ہے حکومت کے موجودہ مفہوم میں جسے عوام کہا جاتا ہے اس سے مختلف ہے۔ چنانچہ موجودہ مفہوم میں عوام یا امت وہ لوگ ہیں جو جغرافیائی حدود میں بند اور

①..... النظم السياسية، ثروت بدوی ص ۲۸، ۳۰ حافظ غانم حوالہ سابقہ ص ۱۲۳، ۱۲۸ احکام القانون الدولي فی الشريعة ص ۲۱۲۔ یہ معلوم ہے کہ اسلامی حکومت (اپنے قانونی مظہر میں) یورپی حکومتوں کی بنیادوں سے سبقت لے گئی۔ کیونکہ اس کا علاقائی، عوامی اور ذاتی اختیار کا عنصر مکمل ہے (احکام القانون الدولي لجامد سلطان حوالہ سابقہ ص ۲۳۱)۔ موجز القانون الدستوري، عثمان خليل والطماوی ۱۰-۱۳

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۹۱ اسلام میں نظام حکومت

مختصر ہوں ایک علاقے میں رہتے ہوں: اس علاقے کے افراد میں، خون، جنس، رنگ، اصل، زبان، دین یا عادات و مصالح ❶ مشترکہ کے روابط ہوں، یعنی اکثر اوقات عوام عصری بنیاد پر قائم ہوتے ہیں۔

رہا اسلامی حکومت میں عوام کا مفہوم تو وہ ان اغراض و مبادی کی اساس پر قائم ہوتا ہے جن کی بنیاد وہ نظام ہے جو انسانی زندگی کے لئے ٹھیک ہے جسے اسلام لے کر آیا ہے اور وہ مادیت یا قبلیت یا علاقائی اور قومی عصیت سے جنگ پر قائم ہے۔ اصل میں رابطہ عقیدہ میں وحدت ہے یعنی رائے اور وجدان میں، تو جس شخص نے (خواہ جس قوم، رنگ اور وطن کا ہو) اسلام کو سینے سے لگایا، اسی طرح جن غیر مسلموں نے اسلام کے احکام کی پابندی کی اور دارالاسلام میں مقیم ہوئے۔ تو وہ اسلامی حکومت کے باشندے ہیں۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ اسلام کی نظر انسانی ہے اور دینی سمجھ کے لحاظ سے عالمی ہے۔ جس اساس پر حکومت بنانے والے افراد یکجا ہوتے ہیں وہ زمین، رنگ یا زبان وغیرہ نہیں، بلکہ حکومت سے رابطہ و تعلق کی بنیاد یا عقیدہ اسلام کا اقرار ہے یا اسلامی حکومت سے سیاسی دوستی ہے۔

۱۳..... ہمیں سے اسلام میں قومیت اور امت کے مفہوم کی حد بندی ہو جاتی ہے..... گو اسلام کے مفہوم میں امت وہ نہیں جس کے افراد کے درمیان قومی وحدت رنگ، زبان یا ایک جگہ ہونے کا ربط ہو، بلکہ ان کے درمیان اتحاد کا ذریعہ عقیدہ اور اخلاق کا رابطہ ہے۔ رہی قومیت تو اسلام کی نظر میں ایسا تنظیمی رابطہ ہے جو ایسی جماعت کو یکجا کرتا ہے جو جغرافیائی حدود والی زمین پر رہتی ہے وہ اپنے مشترکہ معاملات اور مصالح میں مددگار ہوتی ہے دوسری اقوام سے علیحدگی کے بغیر جو زمین کے دوسرے ٹکڑوں پر بستے ہیں۔ یوں یہ عالم کے اطراف میں پھیلی بے شمار قومیتوں کے درمیان تعارف و باہمی الفت کی دعوت ہے۔ علیحدگی اور تعصب کی دعوت نہیں۔ ❶

اس کی دوسری تعبیر یہ ہے: قومیت کی ہر موجودہ صورت اسلام کے مبادی کے منافی ہے اس لئے کہ اسلام لوگوں کے درمیان مکمل مساوات کی بنیاد کو ثابت کرتا، مسلمانوں کی وحدت کو بھائی چارے کی بنیاد یا ایک عقیدے اور اخلاقی نظریے میں اشتراک کی بنیاد پر قائم کرتا ہے۔ ایسی وحدت جو قوم، ساخت اور زبان کی حیثیتوں سے بالاتر ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت (کے ملاپ) سے پیدا کیا ہے اور تمہیں قومیں اور قبائل (اس لئے) بنایا تا کہ تم آپس میں ایک دوسرے کی پہچان کر سکو تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے عزت مند وہ ہے جو تم میں سے سب سے زیادہ متقی ہو۔ (انجرات ۳۹، ۱۳)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: کسی کو کسی پر اگر کوئی فضیلت ہے تو وہ صرف دینداری یا پرہیزگاری کی بنا پر ہے سب لوگ حضرت آدم کی اولاد ہیں اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا کئے گئے (لہذا) کسی عربی کو کسی عجمی (غیر عربی) پر اور نہ کسی عجمی کو کسی عربی پر اور نہ کسی گورے کو کسی کالے پر اور نہ کسی کالے کو کسی گورے پر کوئی فضیلت حاصل ہے اگر ہے تو محض تقوے کی وجہ سے۔ ❷

اور اسی طرح آپ علیہ السلام نے فرمایا: اے قریشیو! اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کا غرور آباء و اجداد کے ذریعہ بڑے پن کو دور کر دیا ہے، لوگو! تم سب حضرت آدم علیہ السلام سے تعلق رکھتے ہو اور حضرت آدم مٹی سے پیدا کئے گئے، (اس لئے) نسب کوئی فخر کی چیز نہیں۔ عربی کو عجمی پر اور نہ عجمی کو عربی پر کوئی فضیلت حاصل ہے تم میں سے "اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے عزت مند وہ ہے جو تم میں سے سب سے زیادہ پرہیزگار ہو"۔ ❸

❶..... حافظ غانم، حوالہ سابقہ ص ۱۲۵ ثروت بدوی ص ۲۹ احکام القانون الندوی فی الشریعة لسلطان ص ۲۱۵ نظام الحكم فی الاسلام للدكتور العربی ص ۵۵ النظریات السياسية الاسلامیة للریس ص ۳۳۹ نظریة الاسلام السياسية للمودودی ص ۵۲، ۴۷ العرب والاسلام لابی الحسن علی الندوی ص ۸۵ حامد سلطان حوالہ سابقہ ص ۱۱۱، ۱۴۱، ۱۵۵، ۲۱۷، ۱۸۳، ۱۵۵ نحو مجتمع اسلامی لسیّد قطب ص ۹۲ منهاج الاسلام فی الحكم لمحمد اسد ص ۷۱ الاسلام عقیدة وشریعة اللاستاذ محمود شلتوت ص ۳۶۲، ط ۱۹۵۹۔ ❷ رواہ احمد فی مسنده (مجمع الزوائد ۲/۲۶۶) قال الہیثمی: ورجاله رجال الصحیح۔ ❸ رواہ الترمذی وابدؤو وعن ابی ہریرة بلفظ مقارب لہذا (سنن ابی داؤد: ۶۲۴/۲، جمع الفوائد: ۳۹۸/۲، الترغیب والترہیب: ۵۷۳/۳، ۶۱۴)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۵۹۲ اسلام میں نظام حکومت
ایک اور حدیث میں ہے ”وہ شخص ہم میں سے نہیں جو عصیت کی طرف بلائے، اور نہ وہ ہم میں سے ہے جو عصیت پر لڑے اور نہ اس کا ہم سے تعلق ہے جو عصیت پر مرجائے“ ① اور یہ اس وجہ سے کہ اسلام نے عصیت کے اس محل کو گرا دیا ہے جو قتل کرنے والا ہے اور بیماری والے مادیت کے مینار کو زمین بوس کر دیا ہے جس سے بغض پیدا ہوتا ہے کیونکہ وہ جماعتوں کو منتشر کرتی، کینوں، فتنوں اور جھگڑوں کو جنم دیتی ہے اور انسانیت کو اس کے عالمی محل میں اتار اس واسطے کہ وہ باہمی بھائی چارے، محبت اور سلامتی کا راستہ ہے۔ ②

دوسرا رکن..... علاقہ

اول..... مادی اعتبار سے اس رکن کی اہمیت اور حکومت کے موجودہ مفہوم میں اس کا اپنی نظیر سے اختلاف
۱۵..... اسلامی حکومت کا علاقہ تمام اسلامی جگہوں کو شامل ہوتا ہے جب کبھی اس کا قطعہ ارض وسیع ہوگا تو وہ دارالاسلام کی حدود میں محدود ہوگا۔

دارالاسلام (اس جگہ کا نام ہے جو مسلمانوں کے قبضہ میں ہو) ③ اور یہ یعنی ضمناً اسلامی حکومت کے علاقے کی حدود ثابت یا دائمی نہیں ④ اس لئے کہ شرعی طور پر پوری دنیا تک اسلامی دعوت پہنچانا واجب ہے اس وقت اسلام کے غلبے کے منتقل ہونے کی وجہ سے دوسرے علاقوں تک حدود منتقل ہو جاتی ہیں۔

جوں جوں مسلمانوں کے اقتدار کا دائرہ وسیع ہوا اسلامی علاقے بھی پھیلتے جائیں گے۔ اسلام کے فقہاء کے نزدیک وطن سے مراد صرف وہ جگہ ہے جہاں کوئی شخص مستقل قیام کرتا ہے یعنی وہ شہر جہاں وہ عموماً رہتا ہے یا اس کی رہائش کا مقام۔ اور جب اسلام کے پھیلاؤ کا غلبہ رک جائے گا تو علاقہ ضرورت اور حالات کے دباؤ کے تحت ان حدود

تک محدود ہو جائے گا جن کا پاس وہ غلبہ رکا (Stop) ہو اور دارالاسلام کی حدود واقعی طور پر ان حدود کی جانب سے مقید ہو جائیں گی۔ ⑤
الایہ کہ اسلام جب جغرافیائی یا مادی رکاوٹیں دور کرتا ہے جن پر قومی وطن کا نظریہ قائم ہوتا ہے تو وہ مطلقاً وطن کے نظریے کو بے کار نہیں کرتا، اس واسطے کہ اپنے وطن سے تعلق ہونا ایک فطری امر ہے، بلکہ اس کی محبت روح اور اس کے احساسات کو سرشار کر دیتی ہے لہذا وہ کون سا اسلام ہوگا جو اکیلا اس نظریے کے لئے اچھے معنی پر باقی رہے گا: اکٹھے ہونے باہمی بھائی چارے، آپس کے تعاون، خوشی و غمی میں شرکت، نظام اعلیٰ ⑥ مشترک ہدف کے گرد وطن میں بھائیوں کے ساتھ جمع ہونے کا معنی و مطلب ہے۔ دوسرے انداز سے وطن شعور میں رائے کا نام ہے نہ

①..... رواہ ابو داؤد عن جبیر بن مطعم (سنن ابی داؤد ۲/۲۵۲)۔ ② جب موجودہ حکومت کا نظام امت کے اس نظریے پر قائم ہے جو اپنے افراد کے درمیان قوم، زبان اور دین کے روابط یا اقتصاد، جغرافیائی یا تاریخ تعلقات بحال کرتی ہے تو امت کا وہ مفہوم جس پر مسلم حکومت کا نظام قائم ہے بہت زیادہ وسیع ہے اس میں ہر وہ شخص شامل ہے جو اسلام پر ایمان رکھتا یا اسلام کے احکام کی پابندی کرتا ہے خواہ اس کی کوئی سی قوم، رنگت، اصل یا زبان ہو، اس واسطے کہ اسلامی اخوت کا رابطہ قومی، علاقائی یا رابطے یا کسی مخصوص شہر میں رہائش سے بڑھ کر ہے۔ ③ شرح التیسر التیسر ۳، ۸۱، دارالاسلام ودار الحرب للمؤلف۔ ④ مدینہ کی حکومت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں علاقے کے رکن سے مراد مدینہ منورہ اور اس کا نواحی علاقہ تھا پھر آپ کے عہد میں حکومت کا علاقہ بڑھنے لگا پھر اسی طریقے سے آپ کے خلفاء کے عہد میں بڑھتا رہا۔ ⑤ رہائش ہونے کی جانب سے تو اسلامی حکومت کا علاقہ محدود نہیں۔ اس کی حالت مکلف بنانے مطلقاً خطاب کی سی ہے جو کسی محصور و متعین علاقے کے ساتھ محدود نہ ہو اور نہ قومی یا مقامی رابطے سے مقید نہ ہو بلکہ وہ ایسا خطاب ہے جو ہر قید سے آزاد ہو اور مسلمانوں اور تمام انسانوں کی جانب ہو اور علاقائی روابط سے قطع تعلق کر کے، یعنی شریعت علاقائی رنگ والی نہیں بلکہ عمومی اور عالمی رنگ والی ہے البتہ حکومت اسلامیہ کا اقتدار واقع میں دارالاسلام کی حدود تک محدود ہے۔ اس واسطے کہ اسے دارالاسلام سے باہر اپنے احکام کو زبردستی نافذ کرنے کی قوت نہیں۔ (قارن، التشریح البیمانی الاسلامی ۱/۸۷ و احکام القانون الدولی فی الشریعہ لحامد سلطان: ص ۱۱۱، ۱۸۳، ۲۳۱، الاسلام و اوضاعنا سیاسیہ لاساتذ عبد القادر عودہ ص ۲۲۱)۔ ⑥ نحو مجتمع اسلامی لسید قطب ۹۶ الاسلام والحیاء للدکتور محمد یوسف موسی: ص ۱۸۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۹۳ اسلام میں نظام حکومت
 کہ زمین کا وہ ٹکڑا جس میں ہم زندگی بسر کرتے ہیں۔ یہ وہ نظریہ ہے جس کے سائے تلے ہر قوم، رنگ اور زمین کے لوگ یکجا ہوتے
 ہیں ① جیسے حکومت کے جدید مفہوم میں (عوام) کا رکن اپنی نظیر سے مختلف ہوتا ہے کیونکہ اسلام (لاعنصریت) غیر مادی کو ثابت کرتا ہے
 پس اسلام کی حکومت وہ مادی اور محدود حکومت نہیں جس کی حدود قوم، جنس اور مادی زمین کی حدود سے ملی ہوئی ہوں۔ بلکہ یہ ایک نظریاتی
 حکومت ہوتی ہے جو اس حد تک پھیلتی چلی جاتی ہے جس سے اس کا عقیدہ ملتا ہے چہ جائیکہ وہاں اسے امتیازات ہوں جو قوم، رنگ یا علاقے
 کی بنیاد پر قائم ہوں۔ ② بالکل ایسے ہی کیونکہ (علاقہ) ملک حکومت کے جدید مفہوم میں اپنی نظیر سے مختلف ہے اس لئے کہ اسلام (غیر
 علاقیت) کو ثابت کرتا ہے۔ ③

ثانی..... حکومت کے علاقے میں شامل مقامات

۱۶..... فقہاء نے دارالاسلام کی جو تعریف کی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے اسلامی حکومت کا علاقہ ہر اس جگہ یا شہروں کے اس جز کو شامل ہوتا
 ہے جو مسلمانوں کے اقتدار کے زیر نگیں ہو۔ ④ اس بنا پر مندرجہ ذیل مقامات حکومت کے علاقے میں شامل ہیں۔
 ۱: جو علاقے کا بنیادی جز ہو..... حکومت کا علاقہ ہر اس مقام کو شامل ہوگا جو اس کی جغرافیائی یا طبعی ساخت میں داخل ہو اور وہ
 یہ ہیں۔

الف۔ زمین..... یعنی خشک حصہ یا وہ ٹکڑا جس پر مسلمان لوگ بستے ہوں اور اپنے اقتدار یا اختیار و ولایت کی فرمانبرداری کرتے ہو۔
 خواہ وہ جگہ شہر ہوگاؤں ہو، صحراء، جنگل، پہاڑ یا جزیرہ ہو۔ ⑤
 اسی طرح زمین کے اندر کے مندرجات حکومت کے تابع سمجھیں جائیں گے۔ جس کی دلیل یہ ہے کہ زمین سے نکلنے والی معدنیات
 اور زمین میں گاڑی ہوئی چیزوں پر مصالح عامہ کے خُص واجب ہے ⑥ اور باقی مالک کا حصہ ہے۔ اور یہ یعنی زمین کی ملکیت اوپر نیچے کی
 ملکیت کے تابع ہونے کا تقاضا کرتی ہے، شرعی قاعدہ پر عمل کرنے سے ثابت ہے۔ (جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کے ضروری امور کا
 بھی مالک ہو گیا)۔

ب: ملکی نہریں..... یہ وہ نہریں ہیں جو دارالاسلام کی زمینوں میں اپنے منبع و سرچشمہ سے بہتی ہوئی اپنے مصب (نہر کے پانی گرنے
 کی جگہ) تک جاتی ہیں جیسے مصر، شام اور عراق وغیرہ کی نہریں۔

ج: ساحلی پانی یا علاقائی سمندر..... یہ سمندر کی محدود قسم ہے جو حکومت کی اس زمین سے ملی ہوتی ہے جس کی حدود سمندر تک پہنچتی
 ہیں اور اس کا دارالاسلام کے تابع ہونا اس بنیاد پر ہے کہ مباح چیز کو جمع کیا جائے۔ نیز جس مباح چیز تک پہلے کوئی نہ پہنچا ہو تو جو پہنچا وہ اسی کی
 ہے جیسا کہ آپ علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ ⑦

①..... یہ ملحوظ رہے کہ موجودہ مفہوم میں حکومت کا علاقے سے تعلق ایسا رابطہ ہے جس کی بنیاد بنی ہے سترہویں صدی تک اس کے وجود کا پتہ چلتا ہے اور
 بیسویں صدی میں اعتماد حاصل کر لیا۔ یونان و روم کے نزدیک علاقہ حکومت کے بنیادی عناصر میں سے نہیں تھا۔ بلکہ حکومت اور علاقے میں ربط کا آغاز جو ہوا،
 قانونی ادراک میں اس کا اظہار درمیانی صدیوں میں ہوا۔ (حامد سلطان حوالہ سابقہ ص ۲۲۸) ② بحث الفرد و الدولة فی الشریعة الدكتور
 عبد الکرم زیدان ص ۱۴۔ ③ للتفصیل ④ بحث: دارالاسلام ودار الحرب ⑤ رد المحتار ۳/۲۷۷، ط الحلبي۔ ⑥ زکاة ⑦ رواہ
 ابو داؤد عن اسم بن مضر بلفظ: اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته، فقال: (من سبق الى مال لم يسبق اليه مسلم فهو له)
 (نيل الاوطار ۵/۳۰۲)

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۹۴ اسلام میں نظام حکومت
اسی حکم میں وہ علاقہ ہے جو ملا ہو (یا ملا یا گیا ہو یا تکمیلی) ❶ کہلاتا ہے اسے دارالاسلام کا جزء سمجھا جائے گا۔ نیز براعظمی پھیلاؤ اسی جیسا ہے۔ ❷ رہے وہ اندرونی پانی جو دارالاسلام کی زمینوں کے اندر ہیں تو وہ بالاتفاق مسلم حکومت کے علاقے کا جزء ہیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے اقتدار کے تابع اور ان کے ماتحت ہے۔

۲..... جو علاقہ پھیلاؤ میں ہو یا علاقے کے ساتھ ملحق (Supplementary) سمجھا جائے۔

۷..... حکومت کے نقل و حمل کے وسائل جیسے کشتیاں، حکومتی ٹرینیں جو دوسری حکومت کے علاقوں سے گزرتی ہیں تو انہیں دارالاسلام کے علاقے کا پھیلاؤ کا جزء سمجھا جائے گا۔ پھر اگر یہ وسائل جنگی ہوں تو وہ اسلامی حکومت کی سربراہی کے زیر نگیں ہوں گے اور احناف وغیرہ کے اتفاق سے ان پر شریعت مطہرہ کی جاتی ہے کہ اسلامی لشکر گاہ کی زمین دارالاسلام کا جزء ہے اور اگر یہ وسائل تجارتی یا شہری ہوں تو مسلک حنفی کی بنیاد جو ثابت کی جاتی ہے کہ مسلم اقتدار کو دارالحرب کے جرائم پر کوئی اختیار نہیں۔ اگر وہ دارالحرب کی تابع فضاؤں زمینوں یا پانیوں میں ہوں تو اسلامی حکومت کی سربراہی کے زیر نگیں نہیں ہوں گی۔

اور اگر ان جگہوں میں ہوں جو دارالاسلام کی تابع ہیں یا وہ علاقے آزاد ہیں کسی کے تابع نہیں۔ جیسے اگر سمندر کے وسط میں ہوں تو وہ اسلامی حکومت کے زیر نگیں ہوں گی اور ان پر شریعت لاگو ہوگی۔ اور چونکہ آج کل ان وسائل پر دوسری حکومت کی زمینوں میں حکومت کے اختیار کے تابع رہتے ہیں اس قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے۔ (حکم کا دار و مدار اپنی علت کے وجود و عدم پر ہوتا ہے)۔

احناف کے علاوہ کی رائے کے مطابق جو اس بات کے قائل ہیں کہ حکومت اسلامی کی رعایا کو ان جرائم کی سزا جن کا ارتکاب خواہ وہ کسی بھی جگہ کریں، دارالاسلام واپس آنے پر دی جائے گی: یہ وسائل مطلقاً اسلامی حکومت کے زیر نگیں رہیں گے خواہ دارالحرب کے تابع علاقوں میں ہوں یا دارالاسلام کے تابع علاقوں میں یا آزاد علاقوں میں ہوں۔ ❸

۳..... جو مقامات حکومت کے علاقے کا جزء تو ہوں لیکن اس پر فائدہ اٹھانے کے حقوق دوسری حکومت کے ہوں

۱۸..... یہ عنصر دو علاقوں کو شامل ہوتا ہے جو اسلامی حکومت میں سے اس لئے سمجھے جاتے ہیں کہ ان پر اس کا اختیار و اقتدار ہوتا ہے اور وہ دو یہ ہیں:

الف: حکومت کے علاقے میں ملکی نہروں کا واقعی جزء..... کیونکہ یہ حصہ اسلامی حکومت کے زیر نگیں ہے اور اس پر اس کے اقتدار کی مہارت ہے اگر ان میں کشتی بانی وغیرہ دوسری حکومتوں کا منتفع ہونا یا بھی اتفاق یا تبادلہ وغیرہ سے ہونے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو جیسا کہ مخصوص ملکی دائرہ کار کی حالت ہے جس میں پڑوس کی وجہ سے فائدہ اٹھانے کے حقوق کو ثابت کرنا۔

ب: بلندی میں فضائی طبقات..... حکومت کا علاقہ زمین کی گہرائیوں اور ہوائی طبقات کو شامل ہوتا ہے جو اس کے زمینی اور آبی علاقے سے بلند ہوتے ہیں۔ اس سے حکومت بلند فضاؤں پر اپنے حقوق اور عملی طور پر اپنے اختیارات کا حق حاصل کرتی ہے۔

❶..... اس علاقے کو سمندر کے بلند حصے کی قسم سمجھا جاتا ہے جو علاقائی سمندر سے گزرتا ہے، جس پر ساحلی حکومت اقتصادی، مالی، کسٹم کے مسائل اور حکومت کے امن، صحت عامہ کے مسائل غلیبوں اور غیر جانبداری میں بعض محدود اختصاصات و اختیارات رکھتی ہے (حافظ غانم، حوالہ سابقہ ص ۴۰۲)۔ ❷ براعظمی پھیلاؤ: زمین کے وہ نشیبی طبقات جو سطح سمندر سے بلند میدان میں واقع ہیں اور حکومت کے علاقائی پانیوں کے پاس ہیں۔ حکومتیں ان کا اہتمام اس لئے کرتی ہیں کہ انہیں طبعی سرمایہ کاری کے اضافہ میں رغبت ہوتی ہے۔ جیسے مثلاً پیٹرول جو سمندر کی ہوا زمین میں موجود ہے اور اس کے کناروں کے آگے علاقائی سمندر سے باہر پھیلا ہوا ہے۔ (حافظ غانم حوالہ سابقہ ص ۳۹۲) ❸ دارالاسلام و دارالحرب: ف ۴۳، ۱۱۱-۱۱۳، التشریع الجنائی الاسلامی ۲۹۶/۱۔

خواہ فضائی جہاز رانی میں ہو یا مواصلات اور براڈ کاسٹنگ میں۔ شرعی دلیل سابقہ فقہی قاعدے پر عمل ہے (جو شخص کسی چیز کا مالک ہو تو وہ اس کے ضروری امور کا بھی مالک ہو گیا) ملکیت عام ہو یا خاص زمین کے اوپر فضائی طبقات کی ملکیت اور اس کے نیچے گہرائیوں تک کی ملکیت اس کے تابع سمجھی جائے گی۔ اس میں مالک مثلاً جو چاہے تہ بہ تہ بنا سکتا ہے ❶ اور اس پر ہر طرح کے حقوق کو استعمال کر سکتا ہے بشرط یہ کہ دوسروں کا نقصان نہ ہو اور ضروری مصالح کا امن برقرار رہے۔

۴..... کئی حکومتوں کے مابین مشترکہ علاقے

۱۹..... اسلامی حکومت ان مشترکہ حصوں پر اپنے اقتدار کو بروئے کار لاسکتی ہے جو اس کے اور دوسری حکومتوں کے درمیان معاہدے یا طے شدہ اتفاق کے مطابق مشترک ہوں جیسا کہ ترکی کی ان آبناؤں کے نظام کا حال ہے جن کی بموجب ترکی نے (۲۶) تموز (جولائی) (۱۹۳۶م) مونتریا معاہدے کے مطابق باسفورس اور دریائے نیل کی آبناؤں کا شرف حاصل کیا۔ جس میں تجارتی کشتیوں کے لیے جہاز رانی کی بنیاد کی حفاظت بھی شامل تھی۔ اور جیسے جبل طارق اور طنجہ کی آبناؤں کی کیفیت ہے جو ہمیشہ غیر جانب داری کی حالت میں ہے جس کا سبب (۱۹۲۳م) کا بین الاقوامی اتفاق ہے اسی طرح وہ غیر جانب دار علاقہ جو کویت اور سعودیہ کے درمیان شمال اور جنوب مشرقی جانب میں ہے جس پر طے شدہ اتفاقات کی حکومت ہے۔ یہ سب کچھ یعنی حکومت کا مشترکہ علاقے پر اقتدار یا ناقص ہو گا یا معدوم تو غیر جانب داری کی وجہ سے وہ علاقہ کسی بھی حکومت کے ماتحت نہیں ہوگا۔

۵..... جو علاقے کا جز نہیں سمجھے جاتے اور مشترکہ پھیلاؤ کے لحاظ سے ہر حکومت کے علاقے کا حصہ سمجھنا ممکن ہو۔

۲۰..... وہ آزاد علاقے جو کسی بھی حکومت کے تابع نہیں تو اسلام میں انہیں تمام حکومتوں مشترکہ برابری کے ساتھ حصہ سمجھنا ممکن ہے کیونکہ چیزوں میں اصل اباحت ہے۔ نیز وہ کسی کے قبضہ میں ہیں تو ان سے تمام حکومتیں اس شرط کے ساتھ کہ دوسروں کا نقصان نہ ہو فائدہ اٹھا سکتی ہیں۔ کیونکہ ضرر پہنچانا شرعاً ممنوع ہے۔

آپ علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے: باہمی نقصان اور گزند پہنچانے کی گنجائش نہیں ❷ (مثلاً کوئی شخص کسی کے اہل خانہ کو جھانکنے کے لئے طاقت نہ نکالتا ہے اور دوسرا اس کے مقابلے میں اپنے گھر کی دیوار سے اس کے اہل خانہ کو تانکنے کے لئے طاقت نہ نکالتا چاہتا ہے تو اس کی اجازت نہیں بلکہ دونوں کو روکا جائے گا۔) (مجموعہ قواعد الفقہ)

یہ علاقے مندرجہ ذیل مقامات پر مشتمل ہوتے ہیں:

الف: سمندروں کے عالی حصے..... ❶ شریعت میں اصل یہ ہے کہ عام سمندر کسی کی ملکیت نہیں ❷ کیونکہ ان پر قبضہ نہیں۔ کسی حنفی فقیہ سے شور سمندر کے بارے میں پوچھا گیا کہ آیا وہ دارالاسلام کا حصہ ہے یا دارالحرب کا؟ تو انہوں نے جواب دیا: ان دونوں میں سے کسی کا نہیں۔ اس واسطے کہ اس پر کسی کی دسترس نہیں ❸ جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ سمندری آزادی کے اصول کو ثابت کرنے کے لئے

❶..... المدخل الفقہی العام للاستاذ الزرقاء ف ۶۳۵۔ ❷ رواہ مالک فی المؤطا و احمد فی مسنده وابن ماجہ والدارقطنی فی سنتھا عن ابن عباس وعبادة رضى الله تعالى عنهما (الفتح الكبير وغيره) ❸ آج کل کے عرف میں سمندروں کے بالائی حصے سے مراد سمندر کے وہ اجزاء ہیں۔ جو شہری سمندر میں داخل نہیں۔ یا کسی حکومت کے اندرونی پانیوں میں شامل نہ ہوں۔ (حافظ غانم حوالہ سابقہ ص ۴۰۵) اور سمندروں کی آزادی سے مقصود: کہ تمام حکومتیں مساوات کے انداز میں ان سے مستفید ہوں، سمندروں کے بالائی حصوں میں موجود کشتی صرف اسی حکومت کے زیر نگیں سمجھی جائے گی جس کا جھنڈا اس پر لہرا رہا ہوگا۔ ❹ التشريع الجنائي الاسلامي لهودة ۲۹۶/۱۔ ❺ رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۶۷، ط، الحلبي، دار الاسلام ودار الحرب المؤلف۔

بعض اسلامی قواعد پر اعتماد ہے جیسے عدالت و انصاف کا اصول، مساوات کا اصول، قبضہ کا عملی قاعدہ یا حکمی قبضہ، نیز اشیاء و اعیان میں اصل اباحت ہے، انصاف و مساوات کا تقاضا ہے کہ سمندروں کو تمام حکومتوں کے درمیان تقسیم کیا جائے، کیونکہ ان پر کسی حکومت کی عملاً یا حکماً اجارہ داری نہیں، جس سے یہ لازم آئے کہ سمندروں کی ملکیت کے اصول اور ان کی آزادی کے اصول کو ثابت کرنے کی کوشش کی بات چھوڑی جا رہی ہے۔ ❶

ب..... کائناتی فضاء..... ❷ کائناتی فضاء کو بھی آزاد سمجھا جاتا ہے سمندروں کی عمومی آزادی کے اصول پر قیاس کرتے ہوئے جس کا پہلے ذکر ہوا ہے ہر حکومت کے لئے اس سے نفع اٹھانا جائز ہے کیونکہ اس پر نہ کسی حکومت کا قبضہ ہے اور نہ غلبہ، لیکن سابقہ شرط کی رعایت رکھتے ہوئے اور وہ یہ کہ دوسروں کا نقصان نہ ہو۔

تیسرا رکن..... سربراہی و اقتدار

تمہید: ۱..... حکومت کے موجودہ مفہوم میں اقتدار کا نظریہ اور متبادل نظریات جیسے حکومت کے معیار و کسوٹی ۲۱..... سربراہی نسبتاً ایک نیا نظریہ ہے سولہویں صدی تک اس کی شہرت نہیں ہوئی تھی۔ اس سے مراد اختیارات کا وہ مجموعہ ہے جس میں حکومت کے اندر سیاسی اقتدار منفرد ہو اور ان میں سے حکمران اقتدار کو عالی بناتی ہے شاید ان اختیارات میں سے اہم اس کا اپنے ارادہ کو اپنے علاوہ دوسری جماعتوں اور افراد پر صرف اپنی جانب سے کاموں کو لازم کرنے کی طاقت و قدرت ہے وہ اعمال اس کی جانب سے نافذ ہوں گے۔ حکومت کے لوگوں کا ان اعمال کو قبول کرنے پر موقوف نہیں۔

سیاسی اقتدار اور سربراہی میں گڈمڈ کرنا صحیح نہیں کیونکہ خود اقتدار میں اور اقتدار کے اوصاف میں فرق ہے سربراہی واقع میں ایک صفت ہے۔ جس سے حکومت میں موجود سیاسی اقتدار موصوف ہوتا ہے۔ اس واسطے کہ اقتدار جماعت کا ایک رکن ہے رہی سربراہی تو یہ ایک وصف یا خاصیت ہے جس میں حکومت کے اندر سیاسی اقتدار منفرد ہوتا ہے، حکومت کے لئے روایتی معیار وہ سربراہی ہے حکومت کو جو چیز دوسری جماعت سے ممتاز کرتی ہے وہ سربراہی سے اس کا فائدہ اٹھانا ہے۔ سربراہی کے دو مظہر یا دو وجہیں ہیں جن کا میں پہلے ذکر کر چکا ہوں۔ ❷ اور میں یہ بھی بیان کر آیا ہوں کہ موجودہ مفہوم میں سربراہی کا نظریہ اضافی ہو گیا ہے کیونکہ حکومت کی سربراہی اندرونی طور پر عام قومی بھلائی کے اور بیرونی طور پر مشترک حکومتی بھلائی کے تابع ہو گئی ہے۔ کچھ ایسے نظریات پائے جاتے ہیں جنہوں نے مطلق سربراہی کی جگہ لے لی ہے۔ ان میں سے ایک (لاباند) کا نظریہ ہے جس کی بنیاد یہ ہے کہ حکومت کو ممتاز کرنے والی چیز اس کی زبردستی اور غلبہ پانے کی وہ قوت ہے جسے وہ دوسرے افراد پر استعمال کرتی ہے یہ طاقت و قوت حکومت کا خاص حق ہے جسے اس نے کسی اور اقتدار سے نہیں مانگا۔ ان میں سے ایک (بلنیک) کا نظریہ ہے جس کا کہنا ہے کہ حکومت کو ممتاز کرنے والی چیز اس کا اختیار دینے کے اختیاری مالک ہونا ہے علاقے میں یہ اکیلا اقتدار ہے جو حکومت کو منظم کرنے والے دستور کو وضع کرنے کا حق رکھتا ہے۔

❶..... کیسٹونک چرچ کے لوگوں نے جن کا سرخیل پاپا ہیں درمیانے عرصے میں سمندروں کو یورپی حکمرانوں کی ملکیت میں شامل کرنے کا آغاز کیا تاکہ ان کے لئے سمندر کے کھلے راستے یا جو مشہور ہوگا کے ذریعے اسلامی حکومت کا محاصرہ کرنا آسان ہو۔ (احکام القانون الدولی فی الشریعہ لجامد سلطان ص ۲۴۳ نظم الحکم والادارۃ فی الشریعہ والقوانین لعلی منصور ص ۳۱۲) ❷ ہمارے موجودہ دور میں کچھ بڑی حکومتیں ایسی ہیں جنہوں نے پھینکے جانے والے راکٹ کائناتی فضاء کی طرف بھیجے ہیں جو مصنوعی سیارے اٹھائے ہوتے ہیں اور وہ آسمانی سیاروں کے گرد گھومتے ہیں اور وہاں سے کرۂ ارض کا رخ کرتے ہیں اور اس کے کسی حصے کا فوٹو لے کر فضاء اور شمسی شعاعوں سے فضائی معلومات اس حکومت کی طرف بھیجتے ہیں جس نے انہیں چھوڑا ہوتا ہے۔ ❸..... حاشیہ ف/۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۵۹۷ اسلام میں نظام حکومت

اور اس کے علاقے میں موجود باقی جماعتوں اور افراد کے اختیارات کی حد بندی کرتا ہے۔ بعض حکومتی قانون دانوں کا کہنا ہے: حکومت کے لئے ایک اور دو ہر معیار وضع کرنا ممکن ہے جس کا خلاصہ دو باتیں ہیں:

- ۱..... حکومت کا عمومی اختیار، یعنی حکومت اپنی علاقائی حدود میں عام اختیارات سے مستفید ہو سکتی ہے۔
- ۲..... حکومت کے عمومی قانون کی عملاً فرمانبرداری، جس سے وہ اپنے حقوق اور ذمہ داریاں حاصل کر سکتی ہے۔ اور تصرف کرنے میں جو اس کی آزادی پر پابندی لگائے اس کے تابع ہوگی۔ ❶

۲: سربراہی کا اپنے مشابہ سے ممتاز ہونا

۲۲..... حکومتی قانون دانوں نے سربراہی، بعض نظاموں اور حکومت کی سرگرمی کے بعض مظاہر میں فرق کیا ہے جو بعض دفعہ گڈ اور رل مل جاتے ہیں۔ ❷

الف: سربراہی اور عملی اقتدار میں تمیز..... سربراہی جیسے قانونی حق میں اور عملی اقتدار کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے اس لئے کہ یہ ممکن ہے کہ حکومت یا کوئی حکومتی جماعت عملی طور پر ایسے علاقے میں اقتدار کو بروئے کار لائے جو حکومت کے زیر نگین نہ ہو۔ اس کی مثال دو نظام ہیں:

۱: اجرت پر دینا..... اس کا تقاضا یہ ہے کہ حکومت اپنے علاقے کا کوئی حصہ دوسری حکومت کو اجرت پر دے اور اجرت پر لینے والی حکومت علاقے کے انتظام کو کرائے داری کے مقام پر خود انجام دے اور اجرت پر دینے والی حکومت کو (کرایہ) دینے کے لئے مخصوص اجرت کے مقابلہ میں اس جگہ کو کام میں لائے۔ جیسے (۱۹۴۱م) اتفاقی معاہدہ کے بموجب امریکا نے انگلینڈ کے نیو فونڈ لینڈ اور برمودا کے کچھ علاقے (۹۰) سال کی مدت کے لئے اجرت و کرائے پر لئے۔

۲: انتظام..... اس کا مقتضی یہ ہے کہ حکومت اپنے علاقے کے کسی حصے کے انتظام سے دوسری حکومت کی خاطر دستبردار ہو جائے۔ اور انتظام کرنے والی حکومت پہلی حکومت کی نائب بن کر اور اس حکومت کی مصلحت کی خاطر علاقے کا انتظام سنبھال لے۔ جیسے اقوام متحدہ کی سرپرستی کے تحت حکومتی حکم کا نظام۔

ب: سربراہی اور ملکیت کے درمیان فرق..... ملکی قانون میں سربراہی کا قانونی ظاہری معنی (مدلول) ہے جس کی بنیاد اس پر ہے کہ حکومت کو اس کے علاقوں میں اعلیٰ اقتدار کی حیثیت حاصل ہے اور اس علاقے کی حیثیت وہ دائرہ ہے جس میں حکومت اپنا اقتدار استعمال کرتی ہے کسی فرد کی خاص ملکیت کے ساتھ حکومتی اقتدارات و اختیارات کو تشبیہ دینا ممکن نہیں ہر حکومت کا اندرونی قانون افراد کی ملکیت یا عمومی ملکیت کو منظم کرنے کے ساتھ خاص ہوتا ہے جس میں متعین نظریات اور مبادی کو مؤثر بنایا جاتا ہے۔ حکومت کی اپنے علاقوں میں یا دوسری حکومت کے علاقوں میں بعض اموال کی ملکیت، علاقائی سربراہی سے مختلف چیز ہے۔ اس تمہید کے بعد میں تین امور ذکر کروں گا۔

اول: اسلامی حکومت میں سربراہی کا نظریہ

۲۳..... اسلامی حکومت اندرونی اور بیرونی دائروں میں سربراہی کی خاصیت سے اس وقت سے مستفید ہو رہی ہے جب سے مدینہ منورہ

❶..... حافظ غانم ص ۱۲۸-۱۳۷، ثروت بدوی ص ۴۰، حامد سلطان ص ۱۵۰، فواد شباط ۶۲، سابقہ حوالہ جات۔ ❷ حافظ غانم سابقہ حوالہ جات ص ۱۳۲ الشریعة والقانون الدولی علی منصور ص ۱۲۳۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم اسلام میں نظام حکومت میں نبوی حکومت کا آغاز ہوا اور اس کے بعد مستقل ادوار میں فائدہ اٹھاتی رہی ہے۔

جہاں تک اندرونی دائرہ ہے: تو حکومت کو تمام افراد اور دارالاسلام میں قائم مقام جماعتوں پر بالادستی حاصل ہے۔ رعیت کو شرعی حدود کے ضمن میں فرمانبرداری لازم ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ (اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری نہیں، فرمانبرداری ہے تو نیکی کے کام میں) ❶ ماوردی کا قول ہے، جہاں وہ ان عام امور کا ذکر کرتے ہیں جو بادشاہ پر لازم ہیں: امام جب امت کے ان حقوق کو قائم کرے جو ہم نے ذکر کئے تو اس نے اللہ تعالیٰ کا وہ حق ادا کر دیا جو ان کے لئے اور ان پر لازم ہوتے ہیں۔ بادشاہ کے عوام پر دو حق واجب ہوتے ہیں (فرمانبرداری اور مدد) جب تک اس کی حالت تبدیل نہ ہو۔ جس سے اس کی حالت تبدیل ہوتی ہے اور وہ امامت و بادشاہت سے خارج ہو جاتا ہے دو چیزیں ہیں۔

اول اس کے عادل (وہ انسانی ملکہ جو تقویٰ اور مروت پر ابھارے) ہونے پر اعتراض۔
دوم اس کے بدن کا نقص ہے۔ رہا اس کے عادل ہونے پر اعتراض تو وہ فسق ہے جس کی دو قسمیں ہیں۔
ایک: جس میں وہ شہوت کے تابع ہو دوم جس کا تعلق شبہ سے ہو۔ پھر ان میں سے اول اعضاء کے افعال سے متعلق ہے: جن میں ممنوع کا موں کا ارتکاب کرنا شہوت کو حکم بنانے اور خواہش کی فرمانبرداری کرنے کے لئے منکرات کا اقدام کرنا شامل ہے تو یہ ایسا فسق ہے جو امامت کے انعقاد اور اس کے دوام کو روکتا ہے..... الخ) ❷

جہاد پر امامت کی تقلید کے موضوع کے متعلق ماوردی فرماتے ہیں: اور جو امور انہیں لازم ہوتے ہیں۔ یعنی لشکر کو اپنے امیر کے حق میں۔ تو وہ چار امور ہیں۔

اول..... اس کی فرمانبرداری کا التزام اور اس کے اقتدار میں داخل ہونا، کیونکہ اس کا اقتدار ان پر ثابت ہو گیا اور والی ہونے کی وجہ سے اس کی فرمانبرداری واجب ٹھہری۔

دوم..... فیصلہ اس کی رائے پر چھوڑ دینا اور اس کی تدبیر کے حوالے کر دینا۔ تاکہ ان آراء میں انتشار پیدا نہ ہو جس سے ان کی جمعیت جاتی رہے گی۔

سوم..... وہ حکم بجاوری میں اور اس کے روکنے اور ڈانٹنے کے واقفیت حاصل کرنے میں جلدی کریں۔ کیونکہ یہ دونوں چیزوں فرمانبرداری کے لوازمات میں شامل ہے۔

چہارم..... جب وہ علمین تقسیم کرے تو اس سے نہ جھگڑیں (بلکہ) اس سے رضی رہیں۔ ❸
رہا حکومتی یا خارجی میدان میں سربراہی کا مظہر تو وہ اس سے واضح ہے جو قرآن مجید نے حکومت اسلام کے کامل استقلال اور غلبے کو بڑھانے کے اصول سے ثابت کیا ہے بغیر اس کے کہ وہ کمی کی وجہ سے یا اس پر تسلط کے ارادے سے کسی بھی دوسرے اقتدار کی چالپوسی کرے۔
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے مسلمانوں پر کوئی سبیل ہرگز نہیں رکھی“ النساء ۴/۱۳۱

اور ارشاد عالی ہے: اور عزت و شوکت تو اللہ ہی کے لئے اس کے رسول اور ایمان والوں کی لئے ہی ہے۔ المنافقون ۶۳/۸
جیسا کہ پہلے ذکر ہوا ہے عزت و شوکت کا تقاضا ہے کہ استقلال ہو اور اس کے لوازمات میں سے فقہاء نے امام و حاکم پر لازم کیا ہے کہ (بھرپور تیاری اور ہتھیاروں کی قوت کے ذریعے حدود و نفوذ کی حفاظت کرے تاکہ دشمن کسی مقام کی بے حرمتی کرنے یا کسی مسلمان یا ذمی کا خون بہانے کا حربہ استعمال نہ کریں۔ ❹

❶..... رواہ مسلم من حدیث علی (شرح مسلم للنووی: ۲۶۶/۱۴) ❷..... الا حکام السلطانیة: ص ۱۵، الا حکام السلطانیة لابی یعلی: ص ۳۰۸۔ ❸..... حوالہ سابقہ ص ۳۵۔ ❹..... الماوردی، حوالہ سابقہ ص ۱۴ الا حکام السلطانیة لابی یعلی: ص ۱۱۔

ثانی.....حاکم ہونے کا نصاب یا ثابت ہونے میں اس کی ادنیٰ حد، اور دارالاسلام کا مفہوم ثابت ہونے کے لئے اس میں اور احکام کو عملی تشکیل دینے کی ادنیٰ حد میں فرق

۲۵.....سابقہ مطلب کے لحاظ سے اسلامی حکومت کے لئے جو سربراہی ثابت ہے وہ چند قیودات یا حدود شرع یا موجودہ تعبیر (قانون کی بالادستی کا اصول) سے مقید ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اسلامی حکومت کی اہم ذمہ داری (دین کے مقررہ اصولوں اور جن باتوں پر امت کے سلف کا اجماع پر کاربند رہ کر دین کی حفاظت کرنا ہے۔) ①

وہ قریبی حد جو شرعاً، شریعت کی بالادستی یا حاکمیت اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے کے ہونے کو ثابت کرنے کے لئے مطلوب ہے مندرجہ ذیل میں کامل طور پر آ جاتی ہے۔

۱۔ عقیدہ توحید کا اقرار.....اسلام کا پہلا مظہر وہ اس کا اپنے عقیدہ کے مشہور اصولوں کو واضح کرنا ہے: اور وہ اللہ تعالیٰ: اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں، یوم آخرت پر اور اچھی بری موافق و ناموافق تقدیر اللہ تعالیٰ کی طرف۔ سے ہونے پر ایمان لانا ہے۔ ②

۲۔ دین کے ضروری احکام جن کا علم ہے ان کی پابندی کرنا یا وہ احکام جو قطعی الثبوت قطعی الدلالتہ دلیل سے ثابت ہوں۔ جیسے پانچوں نمازوں، روزوں، زکوٰۃ اور حج کا فرض واجب ہونا اور حدود کے جرائم کا حرام ہونا۔

جوزنا، تہمت، چوری، شراب نوشی، محاربہ (راہزنی) ہیں۔ ان کے لئے مقرر سزا کا واجب کرنا، ظلماً عداً قتل کرنے کی سزا، سود کی حرمت، جوئے، محرم عورتوں سے شادی کی حرمت، مسلمان عورت کی غیر مسلم مرد سے شادی کی حرمت، قسموں کے لئے یا کسی نظام یا دینی فرائض میں سے کسی کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے مقررہ کفاروں کا وجوب۔ ③

۳۔ جن شرعی احکام کی قرآن مجید یا سنت یا اجماع میں صراحت ہے انہیں نافذ کرنا، جیسے میراث، خاندان، رضا مندی اور اختیار وغیرہ باہمی معاملات کے اصولوں کا نظام۔ ثبوت پیش کرنے، فیصلہ کرنے کے طریقے، سلامتی اور جنگ کے نظام وغیرہ جن کا تعلق اوامر کی پابندی اور نواہی سے اجتناب کے ساتھ ہے۔

۴.....اس کے سیاسی، شہری اور اقتصادی اصولوں کا احترام

جیسے شوری، عدل، امر بالمعروف ونہی عن المنکر، عہد و پیمان اور پابندیوں کو پورا کرنے کا اصول، حقوق کی حفاظت، امن کو ثابت کرنے، اذیت و نقصان کو ختم کرنے، ظلم سے روکنے، دشمنوں سے جہاد کرنے، فساد تک پہنچنے کے ذرائع کی روک تھام کرنے، جان، مال اور عزتوں کی حفاظت، انفرادی ذمہ داری کا اقرار، زیادتی یا نقصان پہنچانے کی وجہ سے ضامن ہونے، ذخیرہ اندوزی، ملاوٹ، دھوکہ دہی، ناپ تول میں کمی کرنے، ④ خاص ملکیت کے احترام کو پامال نہ کرنا، ساتھ اس کی رعایت کرنا کہ وہ اجتماعی ملازمت والی ہے مال کو جمع اور خرچ کرنے پر شرعی پابندیاں لگانے کا اصول۔

①.....الماوردی: ص ۱۴، ابو یعلیٰ: ص ۱۱۔ ②الماوردی: ص ۱۴، ابو یعلیٰ: ص ۱۱۔ تقدیر، اس میں کسی طرح شریعت کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا علم، قدرت کتابت اور اس کی مشیت ہے جو صرف خیر اور ہر طرح کا کمال ہے، یہ شرک کی بھی طریقے سے رب تعالیٰ کی طرف نہیں نہ اس کی ذات میں نہ اس کے اسماء میں نہ اس کی صفات میں اور نہ اس کے افعال میں، شر تو جزئی اضافی کی صورت میں فیصلہ کی ہوئی اور مقدر کی ہوئی چیز میں داخل ہوتا ہے، ایک محل کی نسبت سے وہ شر ہے اور دوسرے محل کی نسبت سے خیر ہے اور کبھی کسی وجہ سے اس محل کی نسبت کرتے جو اس کے ساتھ قائم ہے خیر ہوتا ہے جیسا کہ ایک وجہ سے وہ اس کے لئے شر ہے۔ بلکہ اکثر بھی ہوتا ہے اور یہی زندگی میں یکسانیت کے مفہوم کو ثابت کرتا ہے۔ ③ اصول فقہ کی کتابوں میں: باب الاجتہاد دیکھئے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۰۰ اسلام میں نظام حکومت

ان کے علاوہ وہ امور جن کے بارے میں شریعت کی کوئی صراحت نہیں، تو ان کے بارے میں خاص اجتہاد کرنے والے علماء کا اس پر عمل ہے کہ اصل نفع بخش چیزوں میں اباحت ہے۔ اور نقصان دہ چیزوں میں ممانعت اور روک ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: تمہیں اپنے (ان) دنیاوی کاموں کی بخوبی خبر ہے ❶ (جن کے بارے میں شریعت خاموش ہے) لیکن بشرط یہ کہ وہ اجتہاد اسلام کے بنیادی اصولوں میں سے کسی اساسی اصول یا شریعت کے کسی اصول سے نہ ٹکرائے۔ یعنی اجتہاد کے صحیح وسالم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ شریعت کی روح اور اس کے تشریحی اصول و مقاصد کے ساتھ جواب دہ ہو۔ جیسا کہ علم اصول الفقہ میں مشہور ہے۔

خلاصہ..... یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی حاکمیت کی قریبی حد یہ ہے کہ قطعی احکام اور جن پر اجماع اور حدود اللہ قائم کرنیکی عملی تشکیل ہو۔ رہے باقی فروعی احکام جو ثابت نہیں۔ تو وہ اس حاکمیت کو مکمل کرنے والے ہیں۔ البتہ اس حاکمیت کی قریبی کو عملی تشکیل دینے میں خلل اندازی ہمارے لئے تکفیر کا حکم لگانے یا اسلام کا وصف زائل کرنے کی جلدی کو ممکن نہیں بناتی، اس واسطے کہ تکفیر کا حکم لگانا اور برأت کا اعلان کرنا آسان کام نہیں۔ اس میں احتیاط کی ضرورت ہے جیسا کہ فقہاء کرام نے مقرر کیا ہے۔

اس واسطے کہ تکفیر یا تو ترک کی وجہ سے ہوگی صلاحیت نہ ہونے کا اعتقاد یا کھلم کھلا صراحتاً کفر کا اعلان کرنے کی وجہ سے۔
۲۶..... اور یہ ملحوظ رہے کہ قانون حاکمیت کی یہ قریبی حد اس قریبی حد سے مختلف ہے جو دارالاسلام کا مفہوم ثابت کرنے کے لئے مطلوب ہے۔ اس لئے کہ دارالاسلام کا مدلول ثابت کرنے کے لئے کہ وہ دارالحرب سے ممتاز ہو جائے دینی شعائریا اکثر کا اس میں قائم کرنا کافی ہے یا ان کی ادائیگی کی قدرت ہو جیسے نماز جمعہ، جماعت عیدین کو قائم کرنا اور اذان بلند کرنا۔ ❷

رہی اللہ تعالیٰ کے قانون کی بالادستی یا حاکمیت تو اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی شریعت کو عملی شکل دینا، اس کے اوامر کو بجالانا اور اس کے نواہی سے اجتناب کرنا، قرآن کریم اور سنت نبوی میں واضح احکام کی پابندی کرنا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
”کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کے لئے اس بات کی گنجائش نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا فیصلہ کر دے تو انہیں ان کے معاملہ میں اختیار ہوگا۔“ الاحزاب ۳۳/۳۶

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ اور رسول اور اپنے اہل حکومت لوگوں کی فرمانبرداری کرو۔ النساء ۵۹/۴
کیونکہ اس سے وہ مقصود حاصل ہو جاتا ہے جو آسمانی شریعتوں کو نازل کرنے اور بشریت کے لیے بھرپور صالح نظام سے ہے۔ ❸

سوم..... کیا اسلامی علاقوں کے تمام حصوں پر تنہا اقتدار شرط ہے؟

۲۷..... اشعری علماء معتزلہ اور خوارج کے نزدیک عام مقرر اصول یہ ہے کہ دارالاسلام میں مشرق و مغرب میں ایک اقتدار اور بادشاہت ہو۔ ❹ کیونکہ اسلام وحدت کا دین ہے نیز مسلمان ایک امت ہیں ان کا رہنما باہمی تعاون اور ایک دوسرے کی ضمانت ہے اور ان کا دشمن تفرقہ، باہمی تنازعہ اور افتراق ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: تمہاری یہ امت ایک ہے۔ الانبیاء ۹۲/۲۱
ایمان والے تو آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ الحجرات ۱۰/۳۹

اور اللہ کی رسی (دین) کو سب مل کر مضبوطی سے تھامے رکھو اور تفرقہ بازی میں نہ پڑو۔ آل عمران ۱۰۳/۳
اور ان لوگوں کی طرح نہ ہونا جو فرقوں میں بٹ گئے اور اپنے پاس واضح نشانیاں آچکنے کے بعد اختلاف میں پڑ گئے یہی لوگ ہیں جن کے

❶..... الحسبة لا بن تیمیہ: ص ۲۹، ۴۵، السياسة الشرعية لابن تیمیہ ص ۶۳، ۱۳۳، ۱۵۵۔ المجلی لابن حزم ۴۴۰/۹، م/۱۷۷۲۔ ❷ اخرجه مسلم عن انس وعائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہما (شرح مسلم ۱۱۸/۱۵)۔ ❸ بحث دارالاسلام ودارالحرب للمؤلف: ف/۳۸۔ ❹ البحر الزخار: ۳۸۶/۵، اصول الدین للبغدادی، ص ۲۷۴۔

لئے عذاب عظیم ہے۔ آل عمران ۱۰۵/۳

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحدت کے اس اصول پر زور دیتے ہوئے فرمایا ہے:

”مسلّم شخص مسلمان کا بھائی ہے، نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے بے یار و مددگار چھوڑتا ہے اور نہ اس سے جھوٹ بولتا ہے۔ ❶ مومن، مومن کے لئے ایک عمارت کی سی حیثیت رکھتا ہے جس کی ایک اینٹ دوسری کی مضبوطی کا ذریعہ ہوتی ہے ❷ مسلمانوں کی آپس میں محبت و مہربانی اور رحم دلی کی مثال جسم کی سی ہے جب اس کا ایک عضو المناک ہوتا ہے تو باقی بدن اس کے لئے بیداری اور بخار کی اذیت برداشت کرتا ہے۔ ❸“

”اہل ایمان کے لئے مومن کا وہی درجہ ہے جو جسم میں سر کا ہے وہ اہل ایمان کے لئے ایسے ہی درمندر رہتا ہے جیسے جسم اس درد کی وجہ سے کرب و تکلیف میں رہتا ہے جو سر میں ہو۔“ ❹

سقیفہ کے دن صحابہ کرام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ منتخب کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ کہ ایک وقت میں دو حاکم نہیں ہو سکتے، جس کی دلیل وہ جواب ہے جو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حباب بن منذر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیا جب انہوں نے کہا تھا:

(ایک امیر ہمارا ہوگا اور ایک امیر اہل قریش تمہارا ہوگا) آپ نے فرمایا: (تو پھر ایک نیام میں دو تلو انہیں ساسکتیں)۔

اور فقہاء نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ ایک شہر میں دو حاکم (امام) جائز نہیں۔ اگرچہ مقصود میں دوسری امام کی جگہ گورنروں کے قیام کی جہتیں مختلف ہوں۔ اور ان صحابہ کے فعل ❺ و عمل کی وجہ سے بھی جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوامر پر عمل کیا ”آپ علیہ السلام نے فرمایا: جب دو خلیفوں کے لئے بیعت ہو جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کرو“ ❶

میرے بعد (نیا) نبی تو کوئی نہیں ہوگا (ہاں البتہ) خلفاء بکثرت ہوں گے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کی: تو آپ کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: پہلی کی بیعت کو پورا کرنا، پھر انہیں ان کا حق دینا اور اللہ تعالیٰ سے وہ حق مانگنا جو تمہارا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ان سے ماتحتوں کے بارے میں پوچھے گا۔ ❷ ماوردی اور ان کے اتباع میں ابو یعلیٰ کا قول ہے: (جب دو شہروں میں دو حاکموں کے لئے بیعت ہو جائے تو ان دونوں کی امامت نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ جائز نہیں کہ ایک وقت میں امت کے دو امام اور حاکم ہوں۔ اور اگر کچھ الگ راہ اختیار کریں تو فقہاء نے اسے جائز قرار دیا ہے۔ ❸ ابن حزم فرماتے ہیں: پوری دنیا میں صرف ایک خلیفہ کا ہونا جائز ہے۔ پہلی حکومت سے بیعت ہوگی ❹ اور یہ اضافہ بھی کیا ہے:

یعنی فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ ناجائز ہے کہ پوری دنیا میں بیک وقت مسلمانوں کے دو خلیفے ہوں نہ اس صورت میں کہ دونوں متفق ہوں اور نہ اس صورت میں کہ دونوں میں اختلاف ہو۔ اور نہ دو جگہوں میں اور نہ ایک جگہ میں۔ ❺

۲۸..... کچھ لوگوں نے علاقوں کی دوری کے وقت کئی اماموں کا ہونا جائز قرار دیا ہے۔ ان سے مقصود کمال الغرض ہے اور وہ یہ لوگ ہیں: (امام الحرمین، موافق کے مسنف، ابو منصور بغدادی، کرامیہ، ابوالصباح السمرقندی اور ان کے ساتھی، امامیہ، زیدیہ، جاحظ، عباد الصیمری، ناصر، امام یحییٰ بن حمزہ بن علی الحسنی، ان کے قول کی تائید آل بیت سے ہے) ❶ ان لوگوں کی عبارت مندرجہ ذیل ہیں۔

❶..... رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ (الأربعین النوویۃ)۔ ❷ رواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی عن ابی موسیٰ الأشعری (الفتح الکبیر و الجامع الصغیر)۔ ❸ رواہ مسلم و احمد فی مسنده عن النعمان بن بشیر (سابقہ حوالے)۔ ❹ رواہ احمد و رجالہ رجال الصحیح (مجمع الروائد ۸/۸۷)۔ ❺ البخر الزخار سابقہ مقام، مقالات الاسلامیین و اختلاف المصلین الأشعری ۲/۱۳۳ ف/۱۸۰، تفصیل کے لئے، الموسوعة الفقہیہ میں: امامت دیکھئے! ❶ یعنی دوسری بیعت کو باطل کر دو، نہایت میں ہے یعنی اس کی دعوت کو باطل کر دو اور اسے ایسا سمجھو کہ مر گیا۔ رواہ مسلم عن ابی سعید الخدری (شرح مسلم للنووی ۱۲/۲۴۲)۔ ❷ رواہ مسلم من حدیث عرفجہ بن شریح (شرح مسلم: ۱۲/۲۴۲)۔ ❸ رواہ البخاری و مسلم من حدیث ابی ہریرۃ (شرح مسلم: ۱۲/۲۳۱، جامع الاصول: ۴/۴۴۳)۔ ❹ الا حکام السلطانیۃ للماوردی ص ۷، ولابی یعلیٰ: ص ۹۔ ❺ المحلی ۹/۲۳۹ ف/۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۰۲ اسلام میں نظام حکومت

امام الحرمین کا قول ہے: جہاں تک میرے نزدیک ہے تو کسی ایک جگہ میں جہاں کے خطے اور جگہیں آپس میں تنگ ہوں وہاں دو شخصوں کے لئے امامت و خلافت کی بیعت ناجائز ہے۔ اور اس پر اجماع بھی ہو چکا ہے البتہ جب دونوں اماموں کے درمیان مسافت کا بعد اور سفر کی دوری ہو تو اس کے بارے میں احتمال کی گنجائش ہے اور یہ بات قطعی دلائل سے ثابت احکام سے خارج ہے۔

صاحب المواقف کا قول ہے: (ایسے علاقے میں جہاں کے علاقے آپس میں تنگ اور گنجان ہوں وہاں دو اماموں کی بیعت کا عہد ناجائز ہے، رہے کشادہ علاقے جہاں ایک اس کی تدبیر نہ سن سکے تو اجتہاد کا مقام ہے)۔ ①

بغدادی کا قول ہے: (یہ ناجائز ہے کہ ایک ہی وقت میں دو امام ہوں اور دونوں واجب الاطاعت ہوں۔ البتہ جب دونوں شہروں میں ایسا سمندر ہو جو دونوں شہروں میں سے ایک کے باشندوں کی دوسرے شہر کے لوگوں تک مدد و نصرت میں حائل اور مانع ہو تو اس وقت دونوں شہروں میں سے ہر ایک کے باسیوں کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے علاقے کے ایک شخص کے لئے امامت و خلافت کا عقد قائم کر لیں۔

شہرستانی کرامیہ کے بارے میں ذکر کرتے ہیں: (انہوں نے دو علاقوں میں دو اماموں کی بیعت کو جائز کہا ہے ان کی غرض شام میں امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت کا اثبات ہے جس پر صحابہ کرام کی ایک جماعت کا اتفاق ہے۔ اور مدینہ کوفہ، بصرہ (عراقین) میں صحابہ کی ایک جماعت کے اتفاق سے امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثبات ہے)۔

ابن حزم نے اپنی کتاب (الفصل فی الملل والنحل) میں اور بغدادی نے یہ بات واضح کی ہے کہ (محمد ابن کرام بختانی اور ابو الصباح سمر قندی اور ان کے ساتھیوں نے ایک وقت میں دو اور دو سے زیادہ اماموں (حاکموں) کے ہونے کی اجازت دی ہے۔

ان لوگوں نے انصار کے قول کو دلیل بنایا یا ان میں سے ان حضرات کی بات کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں جنہوں نے سقیفہ کے دن کہا: ایک امیر ہمارا اور ایک امیر آپ لوگوں کا، نیز انہوں نے حضرت علی اور حضرت حسین کے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ برتاؤ سے دلیل لی ہے۔ البحر الزخار کے مصنف مرتضیٰ نے باقی لوگوں کی رائے نقل کی ہے جو دور دور علاقوں میں کئی اماموں کی بیعت کے قائل ہیں۔ پھر وہ مذہب زیدیہ کے متعلق فرماتے ہیں: کامل مصلحت کی بنا پر علاقوں کی دوری کے ساتھ جواز زیادہ صحیح ہے۔ ② اشعری مقالات الاسلامیین میں فرماتے ہیں: (کچھ لوگوں نے کہا: ایک وقت میں دو اماموں کا ہونا جائز ہے ایک خاموش ہوگا اور دوسرا باطن جب باطن مرجائے تو خاموش اس کا نائب ہوگا، یہ رافضیہ کا قول ہے اور بعض نے ایک وقت میں تین امم کا ہونا جائز قرار دیا ہے ان میں سے ایک صامت (خاموش) جب کہ اکثریت نے اس قول کا انکار کیا ہے۔ (اسلامی حکومت کے زوال) کی بحث میں اصلی اقتدار سے جدا اجزاء کے احکام بیان ہوں تاکہ ان کا طریقہ اور انجام کار معلوم ہو جائے (آیادہ اسلامی حکومت ہے یا نہیں؟)

المطلب الثانی..... اسلامی حکومت کی ساخت

اس میں ایک تمہید اور تین قسمیں ہیں۔

تمہید: صرف ارکان کی یکسانیت کے ذریعے حکومت کے ارتقاء کا اصول:

۲۹..... موجودہ حکومت ان مادی عناصر کے مکمل ہونے سے بنتی ہے جو اسے بنانے والے ہوتے ہیں اور وہ (عوام، علاقہ اور سیاسی حاکمانہ

①..... الارشار لامام الحرمین ص ۲۵، ط الخالجي، المواقف وشرحها للایجي والجرجانی ۳۵۳/۸، اصول الدین للبغدادی

ص ۲۷۴ الفصل فی الملل والنحل ۸۸/۴، الملل والنحل للشہرستانی ۱/۱۱۳، البحر الزخار ۳۸۶/۵ ② کتاب الشافعی

للاستاذ الشیخ محمد ابوزہرة: ص ۹۹

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۲۰۳ اسلام میں نظام حکومت
 اقتدار ہے) جس کا حکومتی معاشرہ اعتراف کرتا ہو۔ تو حکومت سیاسی جماعت کی جدید صورت ہوئی۔ دوسری سیاسی جماعتیں تو ان کے لیے
 بنیادی اسباب کی شان ہے جو فی الحال حکومت کی ہے۔ جو فطرت و حقیقت میں اس سے مختلف نہیں ہوتی۔
 ان میں جو فرق ہیں تو وہ صرف کیفیت کے فرق ہیں جن کا اصل وجوہ سے تعلق نہیں۔ اسی بنا پر حکومت دوسری سیاسی جماعتوں کی طرح
 مخصوص شہر میں بسنے اور سیاسی انتظام کے زیر نگیں رہنے والے لوگوں کے ایک بہت بڑے مجموعہ کی بنیاد پر قائم ہو جاتی ہے۔ ❶ لہذا
 جب یہ عناصر یا ارکان پائے جائیں گے تو حکومت کی ساخت پڑ جائے گی۔

قدیم تاریخ نے ایسی حکومتوں کا تعارف کرایا ہے جو لفظ کا مفہوم ہیں جیسے قدیم مصری حکومت، فارس حکومت، رومی حکومت۔ اسی طرز کی
 حکومت اسلامیہ جزیرہ عرب میں قائم ہوئی۔ جب کہ صبح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ (۶۲۲ م) ❷
 ہجرت کے بعد طلوع ہوئی۔ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اسلام کے پیام کی روشنی میں حاکم کے کام سرانجام دیئے پھر سلسلہ
 وراثی حکومت کے فیصلے پر خلفاء راشدین پھر اموی اور عباسیوں کی حکومت چلتی رہی..... الخ۔ یعنی اسلام کے آغاز میں اسلامی حکومت بیعت
 اور عہد کی بنیاد پر تدبیراتی طریقے سے پھیلتی رہی اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور آپ کی دینی تعلیمات نے ایک متعین اجتماعی
 نظام کو جو دیا۔ اور اسی اجتماعی نظام نے نظام حکومت کو جو دیا۔ ❸ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی حکومت کی بنیاد دوسری حکومتوں کی طرح
 عموماً انہی عناصر کے جمع ہونے سے پڑی ہے جو اسے بنانے والے ہوتے ہیں جن میں علاقہ، باشندے اور سیاسی انتظام شامل ہے۔ علاقہ
 دار الاسلام ہوا، باشندے مسلمان اور ذمی ❹ ہوئے اور سیاسی انتظام: اسلامی عالی غلبہ ہوا (یا خلافت یا امامت ہوئی) یعنی اسلامی حکومت کا
 ایک خاص فیصلے کا انتظام ہے۔

پہلی قسم: اسلامی حکومت کی ساخت کے طریقے

۳۰..... اسلامی حکومت کی ساخت دوسری حکومتوں کی طرح سابقہ مادی عناصر کے مکمل طور پر پائے جانے کی وجہ سے دو میں سے ایک
 صورت میں پوری ہوتی ہے۔ ❺

الف: پوری طرح نیا ارتقاء..... کبھی حکومت کی بنیاد جدید عناصر پر قائم ہوتی ہے جس کی ایک صورت تو یہ ہے وہ زبردستی مالک بن
 جائے یا صلح کر لے یا لوگوں کی بڑی تعداد ہجرت کر کے غیر آباد علاقے یا آباد تو ہو لیکن دوسرے قبائل یا کمزور عوام سے آباد ہوا اور انہیں مستقل
 سیاسی تنظیم بنانے کی پوری رغبت ہو۔ یہ لوگ وہاں قیام کر لیں۔ یہ تاریخی منظر ہے اکثر قدیم حکومتوں کے ارتقاء کو اس کی طرف لانا ناممکن ہے، ان
 میں مدینہ منورہ اور اس کے گرد و نواح کی پہلی اسلامی حکومت ہے پھر اس کا پھیلاؤ فتح کے ذریعے عربی جزیرہ کے اطراف اور مفتوحہ اسلامی
 شہروں تک پہنچ گیا۔ مسلمانوں نے مدینہ ہجرت کی تھی پھر انہوں نے جزیرہ عرب وغیرہ کے علاقوں کو فتح کیا وہ بذات خود ایک حکومت اور خاص
 سیاسی نظام تھے جس کا بھروسہ جدید بنیادوں پر قائم رہ کر دین کی حفاظت اور دنیا کی سیاست کرنا تھا۔ ❶

❶..... ثروت بدوی: حوالہ سابقہ: ص ۲۸ ❷ تاریخ الاسلام للسياسی للدكتور حسن ابراهيم ۱۰۰/۱، ❸ بحث للدكتور
 محمد عزيز احمد عن (مفهوم الدولة في الاسلام) المنشور في مجلة (المسلمون) المجلد الرابع. العدد السادس. ص
 ۵۹. ❹ ملحوظ رہے کہ دین، حکومت، عقیدہ اور سیاست وغیرہ کی اصطلاحات اہل مغرب کے نزدیک ہمارے ہاں رائج (دین اسلامی) کے لفظ میں جمع ہو جاتی
 ہیں جو اسی طرح کی لازم ملزوم، جدا نہ ہونے والی، اور بعد نہ رکھنے والی اصطلاحات کو شامل ہے لہذا عبادت، تجارتی معاملات، عدالت، انتظام، فیصلہ، جنگ
 و صلح سب کے سب ایک نظام کے تحت جمع ہو جاتے ہیں اور وہ اسلام کا نظام ہے اور ایک عقیدے سے نکلتے ہیں اور وہ اسلام کا عقیدہ ہے۔ ❺ ذمی۔ یہ
 مسلمانوں کے علاوہ دوسری جماعتیں ہیں۔ جو عقد ذمہ کے بموجب دارالاسلام میں مقیم ہوتی ہیں۔ ❶ حافظ غانم حوالہ سابقہ ص ۲۶۶، الشريعة
 والقانون الدولي، علی منصور ص ۱۵۹۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد: ششم..... ۶۰۴..... اسلام میں نظام حکومت

ب: قدیم عناصر سے حکومت کا ارتقاء..... جو یا تو جدارہ کر ہو گا یا متحدہ کر پہلی حالت تو خلافت عباسیہ سے جدارہ کر کئی حکومتوں کے استقلال سے پیدا ہو چکی ہے۔ اندلس، مغرب، مصر اور ایران میں مستقل حکومتیں بنائی گئیں۔ اور دوسری حالت کا پیدا ہونا عالم اسلام کی موجودہ حکومتوں میں سے دو یا زیادہ حکومتوں کے اتحاد سے یا تو ایک حکومت کی شکل میں ممکن ہے جیسا کہ خلافت کے سابقہ نظام کے دوران یہی طرز تھا یا عملی طور پر اتحادی شکل ہو یا باہمی عہد و پیمان کی حکومت ہو پھر یہ باہمی عہد و پیمان یا تو اختیاری اتفاق سے پورا ہوتا ہے یا مثال کے طور کسی بڑے شہر کے باسیوں کے ساتھ ذمہ کے عقد پر صلح ہوتی ہے۔

دوسری قسم..... اعتراف، اس کی اقسام اور حکومتی میدان میں اس کے نتائج۔

اعتراف اور اس کی وجوہات جواز کے اصول کی ماہیت:

۳۱..... موجودہ سماجی حکومتی نظام ایک جدید انتظام ہے اسلام کے ظہور کے وقت اور اس کی مسلسل حکومتوں کے ادوار میں اس طرز پر نہ تھا جیسا آج کل ہے۔

اسی بنا پر حکومتی احکام کی تفصیل کے لئے عمومی حکومتی قانون کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ البتہ اصلی بنیادیں اور مروج حکومتی اخلاق اسلام کی روشنی میں مقرر کئے گئے ہیں۔ موجودہ حکومتی قانون کے نظاموں میں سے جو حکومت کے ان مادی عناصر جو اسے بنانے والے کے مکمل ہونے کے بعد حکومت کے ارتقاء کے لئے شرط نہیں۔ وہ اس کے وجود کا حکومتی اعتراف صادر کرنا ہے حکومت کا اعتراف کرنا ان زمینی (سیڑھی والے) احکام میں سے ہے جو حکومتی تعلقات میں ہوتے ہیں۔ اور چونکہ اسلام حقیقت میں اس سیڑھی تک پہنچنے کا اعلان کرتا ہے جو دوسری قوموں سے اس کے تعلقات کے بارے میں لگی ہوتی ہے جس کی بنیاد دو میں سے ایک امر پر ہوتی ہے: یا تو اسلام میں داخل ہونا۔ یا معاہدہ اور امان اس لئے کہ دوسری غیر مسلم (دار الحرب) حکومت کے وجود کا اعتراف ایسی بات ہے جس سے اسلام کے اصول اور اس کے فقہ میں، جو عالم کو دو داروں (دار الاسلام اور دار الحرب) کی تقسیم کا تصور پیش کرتا ہے صلح چاہنے کے لئے کوئی مانع نہیں۔ اس واسطے کہ دار الحرب ان تمام غیر مسلم حکومتوں کو شامل ہے جو اصل میں مسلمانوں سے صلح کرنے والی نہیں اور نہ کوئی عہد و پیمان کرنے والی ہیں۔ پھر جب اسلامی حکومت میں اور اس کے دار الحرب کی دوسروں حکومتوں کے درمیان صلح کا معاہدہ مکمل ہو جائے یا یہ تمام حکومتیں ایک ہی معاہدے کی پابندی کریں جس میں حکومتی امن و سلامتی کے احرام کی صراحت ہو اور دوسری حکومتوں کے معاملات میں دخل اندازی ممنوع ہو تو یہ بات حکومت اسلامی کا دوسری حکومتوں کے بارے میں ضمنی اعتراف ہو گا چہ جائے کہ عموماً اعتراف صراحۃً آزاد ارادے سے ہوتا ہے۔ اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے موافق ہے ”اگر وہ لوگ صلح کے لئے مائل ہوں تو آپ بھی اس کے لئے تیار ہو جائیں اور بھر دسا اللہ پر رکھیں وہی سننے جاننے والا ہے۔“ الانفال ۸/۶۱

اسی طرح ان فقہاء کی رائے کے موافق ہے جو اس کے قائل ہیں کہ مسلمانوں کے غیروں سے تعلق میں اصل صلح ہے۔ ❶ اسی کو بنیاد بناٹے ہوئے مسلمان حکومت کے لئے جائز ہے کہ وہ غیر مسلم حکومت کا اعلان یا ضمنی حقوق پر مشتمل یا واقعتاً حسب حال اعتراف کرے۔

اور اسلام کی دعوت کا حکمت اور موعظت حسنہ کے انداز میں عالمی رجحان والی ہونا، نتیجہ یہ ہوا کہ اسلامی حکومت کا آباد علاقے میں پھیلنے کے ساتھ اسلامی حکومت کے اقتدار کا پھیلاؤ: امکان کی حالتوں، واقع کی ضرورت اور صلح کی مصلحت سے ناواقف بننا مرانہ نہیں لیا جاتا، جو اسلام کی حکومت کو اس عالم کی ان حکومتوں میں سے ایک بنادے گی جن کے درمیان صلح کی بنیاد پر جو اسلام کے منطق اور اس کے پیام کی وحی کے ساتھ چلے آپس کی جھگڑے مٹانے کے لئے اعتراف کے معاملہ پر تبادلہ ہوتا ہے یہ وجوہات جواز اعتراف اس کا یقین دلاتی ہے کہ آج کل حکومتی قانون دانوں

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۶۰۵ اسلام میں نظام حکومت کے ہاں آزاد عمل اس کے منقضي کے ساتھ حکومت یا حکومتوں کا مجموعہ ایسی جماعت کے وجود کا اقرار کرتا ہے جس کا مخصوص علاقے میں ہر حکومت سے الگ مستقل طور پر سیاسی نظام ہو۔ اور وہ عام حکومتی قانون کی پابندیوں کو پورا کرنے کی دسترس رکھتی ہو اور حکومتیں اعتراف کے ذریعے اپنی نیت کا اظہار کرتی ہوں کہ حکومتی ① جماعت میں اس حکومت کو رکن سمجھتی ہیں۔

اعتراف کی قسمیں:

۳۲..... موجودہ حکومتی قانون دانوں کی مقرر کردہ قسموں کے مطابق اعتراف کی تین قسمیں ہیں۔ کامل اعتراف، ناقص اعتراف، حالت جنگ کا اعتراف۔ ②

اول: کامل اعتراف..... جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ نئی حکومت کے ارتقاء کے لئے صرف مادی اسباب (عوام علاقہ اور حاکمانہ غلبہ) کافی نہیں۔ بلکہ ضروری ہے کہ اس ارتقاء کے ساتھ قانونی اجراء (ضابطہ کی کارروائی) ہو اور وہ حکومت کا اعتراف کرنا ہے۔ جس کا تقاضا یہ ہے کہ قائم حکومتوں کی جانب سے اس حکومت کے وجود کو تسلیم کیا جائے اور حکومتی معاشرے میں اسے ایک رکن کی طرح قبول کیا جائے۔ جس کی تکمیل دو میں سے ایک صورت سے ہوتی ہے:

الف: حکومت کا اعتراف کرنا..... عموماً یہ اعتراف نئی مستقل حکومت کے ظاہر ہونے سے پایا جاتا ہے۔ اور یہ ہر اس شرعی حکومت کا اعتراف کرنے کو شامل ہے جس میں یہ پائی جائے۔ جو صراحتاً مکمل ہوتا ہے یا اعلانیہ جس کی وضاحت معاہدے میں کی جاتی ہے یا ڈپلومیسی (نمائندگی) وثیقہ میں کی جاتی ہے۔ یا ضمنی حکومت سے باہمی معاملات کے ذریعے ہوتا ہے۔ جیسے سیاسی سفارتی یا ایسی ہی کا باہمی تبادلہ کرنا یا اس کے ساتھ معاہدوں کو مضبوط و مستحکم کرنا یا اسے مستقل حکومت ہونے کی وجہ سے کانفرنسوں میں بلانا۔

ب: حکومت و اقتدار کا اعتراف..... اس اعتراف کا محل وہ نئی حکومت ہے جو پرانی حکومت کی جگہ عوامی بغاوت کے نتیجہ میں وجود میں آتی ہو یا اس کا سبب عسکری (فوجی) انقلاب ③ ہو۔ جس کی وجہ سے اس میں اقتدار کا نظام درہم برہم ہو گیا ہو اور نئی حکومت نے پرانی حکومت کی جگہ لے لی ہو۔ ④

①..... حافظ غانم، حوالہ سابقہ ص ۲۶۸۔ ② اسلام میں حاکم کو مصالح عامہ اور شرعی سیاست کے تقاضوں کے لئے اپنے اندازے کی روشنی میں ان صورتوں میں سے ایک پر عمل کرنے کے اختیار میں کوئی ممانعت نہیں، جب تک اعتراف کا اصول اسلام کے قواعد کے مطابق مسلم ہو جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ ③ فقہاء اسلام کے نزدیک امامت دو صورتوں سے منعقد ہوتی ہے۔ ایک: اہل حل و عقد (یعنی بیعت یا انتخاب کو) اختیار کرنے کے ذریعے۔ دو: بادشاہ کا پہلے سے عہد لینا یا قوم کے درمیان شوری بنادے۔ امام احمد اور دیگر حضرات سے مروی ہے، کہ زبردستی اور غلبے سے امامت ثابت ہو جاتی ہے جو عقد و بیعت کی محتاج نہیں ہوتی، اس بارے میں احناف کی عبارت یہ ہے: ایسے شخص کے عوام پر غلبے کی وجہ سے خلافت منعقد ہو جاتی ہے جس میں شرائط پوری ہوں۔ جیسا کہ نبوت کے بعد باقی خلفاء تھے۔ (یہ شخص بھی انہی کی طرح خلیفہ سمجھا جائیگا یہ مطلب نہیں کہ نبوت کے بعد کے خلفاء زبردستی خلیفہ بنے تھے، علوی) پھر اگر ایسا شخص اقتدار سنبھال لے جس میں شرائط پوری نہ ہوں تو اسے دستبردار ہونے میں جلدی نہیں کرنی چاہئے کیونکہ اس کا اس عہدے کو چھوڑنا جنگوں اور پریشان کن حالات کے بغیر متصور نہیں ہوتا۔ اور اس میں مصلحت سے زیادہ جس کی امداد کی جائے زیادہ سخت فساد ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے لوگوں کے بارے میں پوچھا گیا: کیا ہم ان کی بیعت تو زدیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں، جب تک وہ تم میں نماز قائم رکھیں، اور فرمایا: ہاں جب تم حکم کھلا کفر دیکھو، اور اسلام میں مقرر شوری کے اصول کی مخالفت کے ساتھ انارکی روکنے اور اضطراری حالت میں واقع کو تسلیم کرنے کی قبل سے ہے۔ (المصالح و مغنی المحج ۳/ ۱۳۰-۱۳۲، الحاکم المسلمانیہ: للمواردی ص ۸۴-۸۵، لا بیعی ص ۶۷-۷۰، حجتہ اللہ البالغہ ۲/ ۱۱۱، الموسوۃ الفقہیہ میں امامت و خلافت دیکھئے۔ فقہاء امامت کے متفقہ حالات کو مقرر کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ واقعی مشابہ حالات کا اقرار کرنا جائز ہے۔ ④ حافظ غانم: ص ۲۷۷ علی منصور ص ۱۶۲، ۱۶۶ حوالہ جات سابقہ۔

ثانی: تمہیدی یا ناقص اعتراف

۳۳..... جب حکومت کے عناصر مکمل نہ ہوں۔ تو اس جماعت کا تمہیدی اعتراف نافذ کرنا جائز ہے۔ جو بغاوت یا جداء ① تحریک کے ذریعے مستقل حکومت بنانے کی کوشش میں لگی ہو۔
اور یہ اعتراف عملی طور اصل حکومت اور بغاوت کی جماعت کے درمیان قائم حالت کو برقرار رکھنے کو شامل ہوگا۔ قانون دانوں کے نزدیک اس اعتراف کی تین صورتیں ہیں۔ ②

الف: امت کا اعتراف..... اعتراف کی یہ قسم، حکومت کے اعتراف کی راہ میں ایک قدم ہے اور عموماً اس کی تکمیل حکومت میں سے مصالح والے لوگوں کی حکومت کی مالدار اقوام کے ساتھ مل کر ہوتی ہے۔ جو قومی کمپنی کے اعتراف کے ذریعے ہوتی ہے۔ اور خارج میں اس کی شکل و صورت بن جاتی ہے اور اس سے بعض اجنبی حکومتیں معاملات کرتی ہیں۔ گویا وہ (امت) کی صورت میں پیش ہوتی ہے اور اس کی طرف اس کی نسبت ہوتی ہے۔ اور اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسے عربی حکومتوں اور بعض دوست حکومتوں کا، فلسطینی عوام کی پیش کش کے لئے آزادی فلسطین کی تنظیم کا اعتراف کرنا۔

ب: بغاوت و انقلاب کا اعتراف..... یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کسی بھی حکومت میں اس کے علاقے کے ایک حصے کی علیحدگی کے قصد سے بغاوت کی گنجائش پیدا ہو جائے۔

اور بغاوت کا مقصد..... وہ مسلح اشتعال ہو جو خانہ جنگی کی حد تک نہ پہنچ رہا ہو۔

ج..... خارج میں حکومت کا اعتراف (جلوطن کی حکومت)

اور یہ اس امت کے اعتراف کی طرح ہے جو بعض اجنبی حکومتوں کے کسی ایسی حکومت کا اعتراف کرنے سے مکمل ہوتا ہے جو یہ دعویٰ کرتی ہے کہ وہ شرعی طرز کی حکومت ہے جو حکومت کے شہر سے باہر فوجی انقلاب آنے کے نتیجے میں بنتی ہے جس میں انقلاب کا قائد شہروں میں اقتدار کی باگ دوڑ حاصل کر لیتا ہے۔ اور یہ اس حکومت کی شہروں میں داخل ہونے کی تمہید ہوتی ہے تاکہ انقلاب کی جماعت اور اس میں اقتدار کی مہارت علاقے اور عوام پر غلبہ پانے کی وجہ سے عام ہو جائے۔ اور اقتدار سے متعلق باقی اختیارات حاصل ہو جائیں۔

ثالث: حالت جنگ کا اعتراف

۳۴..... یہ اس وقت ہوتا ہے جب انقلاب نے خانہ جنگی کی صورت اپنالی ہو، اور انقلاب کی ایسی منظم حکومت بن جائے جو مخصوص علاقے پر اپنا اثر و رسوخ رکھتی ہو اور ایسا لشکر ہو جو جنگی تربیت کی پیروی کرتا ہو اور جنگی حالت کی حیثیت پر ایسی فہرست مرتب ہو جس کے ساتھ وہ علامات ہوں جن کا تعلق حکومتی جنگ کے قواعد کی پیروی کے ساتھ ہو۔ اور اعتراف کرنے والی حکومت غیر جانب داری کی جانب کی رعایت کرنے کی پابند ہو یہاں تک کہ پہلی جنگ کسی انجام پر جا کر ٹھہر جائے اور علاقے کے لائق انقلاب یا اصل حکومت کے حق میں لڑائی ختم ہو جائے۔ ③

①..... اسلامی حکومت کے روبرو باغی جماعت کا اعتراف کرنا جائز نہیں۔ جیسا کہ جب اندلس کی مشرق سے علیحدگی کی صورت پیش آئی تو خلفاء بغداد نے مطلقاً اس کا اعتراف نہیں کیا اس لئے کہ وہ باغیوں کی جماعت تھی جن کی علیحدگی پر اعانت یا ان کی بغاوت کو کامیاب بنانا مناسب نہیں۔ انہیں دہانا اور امام یا خلیفہ کی فرمانبرداری کا پابند بنانا ضروری ہے۔ ② حافظ غانم: ص ۲۷۱ علی منصور۔ ص ۱۶۳ الحقوق الدولیہ العامة فواد شباط ص ۱۷۵۔ ۱۷۸۔ ③ حافظ غانم و علی منصور سابقہ حوالہ جات۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۰۷ اسلام میں نظام حکومت وہ ان جگہوں پر قابض ہو جائیں جن میں اپنے اقتدار کا اظہار کیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ دوسروں سے واقعی صورت حال کی بنا پر ان کے بارے میں اعتراف ہونے کا امکان ہے۔ اور ساتھ ہی اس کا اندازہ بھی ہو کہ اعتراف سے اصل حکومت کو نقصان پہنچے گا۔

تیسری قسم: اسلامی حکومت کی امتیازی حیثیت

۳۵..... اسلامی حکومت اپنی مستقل امتیازی حیثیت سے مستفید ہوگی جسے آج کل میں -شخصیہ معنویہ یا اعتباریہ ①- کہا جاتا ہے، فقہاء اسلام نے اس اصطلاح کے مدلول (ظاہری معنی) کو حکومت کی نسبت سے ان نتائج یا خصائص کی دلیل سے برقرار رکھا ہے جو انہوں نے مقرر کئے ہیں اور وہ یہ ہیں:

الف..... انہوں نے حکومت کے مستقل نظریے -کا تعارف کرایا جو حکام کی امتیازی حیثیت سے الگ ہے، لہذا حاکم یا خلیفہ اقتدار کا امین و محافظ شمار ہوتا ہے جو ایک وقتی صورت اور امت کی نیابت میں اقتدار کا استعمال کرتا ہے جیسا کہ ان سیاسی تقریروں سے عیاں ہوتا ہے جو خلفاء راشدین کیا کرتے تھے اور انہیں صرف بیعت کے ہو جانے سے یہ چیز حاصل تھی۔ ② اس سے جو چیز ظاہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ اسلامی جماعت کی مصلحت کی خاطر اقتدار کا استعمال کرتے تھے نہ کہ اپنی ذاتی مصلحتوں کی خاطر۔ چنانچہ خلیفہ دینی امور اور حکومتی معاملات کا انتظام اللہ تعالیٰ اور اس کی رسول کی شریعت کے مطابق کرنے میں اپنے آپ کو امت ③ کا وکیل سمجھتا تھا۔

اسی بنا پر وہ امت سے اپنی قوت طلب کرتا تھا۔ اور امت کے لئے اس سے خیر کواہی کرنے اور اسے اس کے منصب سے معزول کرنے کا حق ہے اگر اسے معزول کرنے کا کوئی وجہ سبب پایا جائے۔ ④ گورنر اور ملازمین جنہیں بادشاہ نے مقرر کیا ہوتا ہے وہ بادشاہ کی وفات کی وجہ سے معزول نہیں ہوتے تھے اسی طرح قاضی کا نائب قاضی کے معزول ہونے یا فوت ہونے سے معزول نہیں ہوتا تھا۔ کیونکہ جس قاضی نے عدالتی کام میں دوسرے کو اپنا نائب مقرر کیا تو وہ بھی امت کے اختیار سے اور اس کے حقوق کے بارے میں کام کرتا ہے۔ نہ بادشاہ کے امتیازی اختیار سے کام کرتا ہے اور نہ اس کے خاص حق میں، کیونکہ خلیفہ یا بادشاہ امت کی طرف سے قاصد نمائندہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ ⑤

۳۵/ب..... اسلامی حکومت کے حقوق اس کے لئے برقرار رہتے ہیں اگرچہ اس کے حکام تبدیل ہو جائیں جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مفتوحہ زمینوں کو ان کے مالکوں کی ملکیت میں باقی رکھا کہ وہ ہمیشہ خراج دیتے رہیں۔ ⑥ بڑے

①..... اس اصطلاح کا تعارف بیسویں صدی کے نصف میں مغربی حکومتی قانون نے کرایا جسے اس نے بعض جہات یا عمومی اداروں کے لئے لازم کیا ہے اور یہ باور کیا ہے کہ حکومت شخصیت معنوی سے مستفید ہوگی۔ اور اس پر مندرجہ نتائج مرتب کئے۔ ا۔ حکام کی حیثیتوں سے الگ حکومت اکیلی مستقل قانون والی شمار ہوگی۔ ب۔ جب تک حکومت قائم رہے گی تو اس کے حقوق بھی برقرار رہیں گے۔ اگرچہ اسے پیش کرنے والے بدل جائیں۔ اس کی وہ پابندیاں جن کا اس سے عہد ہوا اور اس کے معاہدے اور اتفاقات جنہیں اس نے مستحکم کیا اس میں نافذ رہیں گے۔ اسے پیش کرنے والوں کی تبدیلی سے خواہستہ ناخواہستہ پابند رہیں گے یا اگرچہ وہ لوگ نہ رہیں جنہوں نے اس کے نام پر معاہدہ کیا تھا۔ ج۔ جو قوانین حکومت صادر کرتی ہے وہ قائم رہیں گے جب تک حکومت بے کار یا صراحتاً یا ضمناً تبدیل نہ ہو جائے۔ (حافظ غام: ص ۱۳۰، ثروت بدوی ص ۵۲ موجز القانون الدستوری للدكتور سليمان اللطفاوى ص ۱۲ حاد سلطان حوالہ سابقہ ص ۱۸۵، المحاضرات فی النظرية العامة للحق للدكتور رش الدين وکیل: ص ۱۱۳)۔ ②..... الامامة والسياسة ابن قتيبة ص ۵۰، ۱۶۔ ③..... تاريخ الاسلام السياسي لحن ابراهيم ۱/۲۰۳، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امارت کے متعلق فرمایا: یہ امانت ہے اور قیامت کے دن ندامت و رسوائی کا سبب ہے ہاں جس نے اس کے حق کے ساتھ اسے لیا اور اس کا حق ادا کیا، رواہ مسلم عن ابی ذر (شرح مسلم للنووی ۱۲/۲۰۹)۔ ④..... الاحكام السلطانية الماوردي ص ۱۵ حجة الله البالغة ۱۲/۲۔ نظام الحكم في الاسلام يوسف موسى، ص ۱۲۳۔ ⑤..... البدائع: ۷/۱۶، ۳۷، المدخل الى نظرية الالتزام العامة في الفقه الاسلامي للاستاذ الزرقاء ص ۲۶۲/ف ۱۸۶۔ ⑥..... شرح السير الكبير: ۳/۲۵۳، الخراج لابن يوسف ص ۲۴، ۲۷، ۳۵، القسطلاني شرح البخاري ۵/۲۰۰، الاموال ص ۵۸، فتوح البلدان للبلاذري: ص ۲۷۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۲۰۸ اسلام میں نظام حکومت

فقہاء نے اس مفہوم کو مستحکم کیا ہے چنانچہ انہوں نے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ وہ مسلمانوں کی جماعت کے لئے وقف ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جن زمینوں پر مسلمانوں کا قبضہ زبردستی ہوا ہو وہ مسلمانوں پر وقف ہیں جب وہ آباد ہو جائیں۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے: بادشاہ کو اختیار ملے چاہے تو مجاہدین میں انہیں تقسیم کر دے تو اس صورت میں یہ عشری زمین بن جائیں گی اور چاہے تو ان پر خراج مقرر کر کے مشرکین کی ملکیت میں واپس دے دے، اس صورت میں یہ زمین خراجی ہوگی اور مشرکین اس میں ذمی ہوں گے اور چاہے تو تمام مسلمانوں کے لئے وقف کر دے۔ اور حنابلہ کا ان کے نزدیک سب سے رائج قول یہ ہے۔ بادشاہ ہمیشہ کے خراج کے مقابلہ میں جو اجرت کی طرح ان زمینوں پر مقرر کرے ان کی تقسیم اور وقف میں جو زیادہ بہتر سمجھے وہی کرے۔ اسی طرح وہ مملوکہ زمین جو معافی کی وجہ سے ملکیت میں آئی ہوں اور وہاں کے مالک خوف کی وجہ سے نکل جائیں ان پر قبضہ کی وجہ سے وقف ہو جائیں گی۔ اسی طرح وہ زمین جن پر صلح کے نتیجے میں غلبہ ہوا ہو اور صلح اس شرط پر ہوئی ہو کہ زمین کی ملکیت ہماری ہے تو اس صلح کی وجہ سے دارالاسلام کے وقف میں شامل ہو جائیں گی۔ ان کی خرید و فروخت اور انہیں گروی رکھنا ناجائز ہے۔ ❶ اسی طرح فقہاء کرام کا قول ہے ”بیت المال“ اس کا وارث ہے جس کا کوئی وارث نہیں ❷ یعنی یہ ایسا حق ہے جو اس کے لئے ثابت ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بیت المال حکومت کا سب سے خاص حق ہے۔ بلکہ اس کا وجود قائم رکھنے والا اہم سبب ہے۔ اور فقہی احکام میں ہے!

شفعة کے ذریعہ جو فروخت شدہ جائیداد کی ملکیت میں شرکت کی وجہ سے ہے بیت المال کو لینے کا حق حاصل ہے۔ ❸

۲/۳۵۔ رہا حکومت کی پابندیوں کی نسبت سے تو اس کے بارے میں ہمارے فقہاء فرماتے ہیں: وہ قائم رہیں گی۔ مثلاً معاہدوں کے بارے میں بحث کرتے ہوئے ان حضرات کا کہنا ہے: معاہدہ نافذ رہے گا ہم پر اسے پورا کرنا لازم ہے یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے یا دشمن اسے توڑ دے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: اے ایمان والو! عہد و پیمان کو پورا کرو۔ ❹ المائدہ: ۱۰

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: ”مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں جب وہ حق کے موافق ہوں“ ❺ اگر وہ بادشاہ فوت ہو جائے جس نے صلح کا عقد کیا یا کسی کو معزول کیا، تو وہ عہد صلح نہیں ٹوٹے گا بعد کے بادشاہ پر اسے پورا کرنا لازم ہے اس واسطے کہ سابقہ عقد اجتہاد کی وجہ سے تھا دوسرے اجتہاد سے اسے توڑنا جائز نہیں۔ جیسا کہ حاکم کے لئے جدید اجتہاد سے سابقہ احکام کو توڑنا جائز نہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اہل نجران سے کئے گئے عقد کو پورا کیا تھا۔ ❻ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت ایک ہے جسے بادشاہ پیش کرتا اور اس کے نام سے عقد و پیمان کرتا ہے۔ اور اس طرف بھی اشارہ ہے کہ مسلمانوں میں سے ایک شخص کا کسی مرد یا عورت کو امان دینا اس کا اثر تمام مسلمانوں پر پڑتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”مسلمان اپنے خونوں کا باہمی بدلہ دیتے ہیں وہ ان کا ادنیٰ شخص ان کی ذمہ داری کی کوشش کرتا ہے

❶..... الاحکام السلطانیۃ للمواردی ص ۱۳۲، ولسابی یعلیٰ ص ۱۳۰، تفصیل کے لئے مولف کی کتاب اموال الحربیین دیکھئے، ف/۸۸، ۸۳۔ ❷ جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا مال مذہب اربعہ کے اتفاق سے بیت المال میں چھوڑ دیا جائے گا۔ البتہ احناف وحنابلہ کا کہنا ہے: یہ میراث کے طریق سے نہیں بلکہ مصلحت کی رعایت سے اس کا تعلق ہے کہ یہ ضائع ہونے والا مال ہے لہذا اسے مصالح عامہ کے لئے صرف کیا جائے۔ متاخرین مالکیہ کا قول ہے اور شافعیہ کے نزدیک رائج ہے: بیت المال اس شرط کے ساتھ وارث ہے کہ وہ منتظم ہو (شرح السراجیہ ص ۱۱، نظام المواریث للشیخ عبدالعظیم فیاض ص ۲۰، ط الثانية) ❸ اسنی المطالب ۲/۲۶۵، فتح الجلیل للشیخ علیش: ۵۸۳/۳۔ ❹ المائدہ: ۱۰۔ ❺ ”رواہ الحاکم عن انس وعائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (الفتح الکبیر) ورواہ الترمذی عن عمرو بن عوف (المسلمون علی شروطہم.....“ (نبیل الاوطار ۵/۲۵۴) ❻ الدر المختار ۳/۲۵، البدائع ۷/۱۶، القوانین الفقہیہ ص ۱۵۵، مغنی المحتاج: ۲۶۱/۴، المغنی ۸/۴۶۲، البحر الزخار ۵/۳۵۰

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۰۹ اسلام میں نظام حکومت

اور وہ اپنے علاوہ دوسروں کے مقابلہ میں ایک قوت ہیں۔ ❶ اس حدیث سے مسلمانوں کی جماعت کے لئے ایک فرض حیثیت (شخصیت اعتباریہ) کے وجود کا پتہ چلتا جسے ان میں کا ایک شخص پیش کرے اور اس کی طرف سے صادر ہونے والی امان کو ان کے لئے لازم سمجھا جائے۔ اس بارے میں فقہی احکام کی جو حیثیت ہے اسے ہمارے فقہاء کرام نے بیان کیا ہے:

جن فقہاء کی خبر گیری کرنے والا کوئی نہیں ان کا خرچ بیت المال کے ذمہ ہے۔ ❷

وہ تعزیراتی اور شہری ذمہ داری کے دائرہ کے متعلق کہتے ہیں: بادشاہ جب مصالح عامہ کو قائم کرنے کے دوران، شرعی سزاؤں کو عملی تشکیل دینے کے علاوہ حالت میں کوئی چیز تلف کر دے تو تلف ہونے والی چیزوں کا ہرجانہ حکومت برداشت کرے گی کیونکہ اس کی حیثیت فرضی جسے حاکم مسلمانوں کی جماعت کا نائب بن کر پیش کرتا ہے۔ عزالدین عبدالسلام کا قول ہے: امام یا حاکم جب کوئی جان یا کوئی مال مصالح کے استعمال میں ضائع کر دے تو وہ حاکم اور امام کے اور امام شافعی کے قول کے مطابق ان کی عاقبت کے بجائے بیت المال پر واجب ہے اس لئے کہ ان دونوں نے جب مسلمانوں کے لئے تصرف کیا تو گویا ایسا ہوا کہ مسلمانوں نے ہی تلف کیا ہے۔ کیونکہ ایسا ان دونوں کے حق میں بکثرت ہوتا ہے۔ جس سے ان دونوں کا اور ان دونوں کی عاقبت کا۔ ❸ حنفی فقہاء کا بیان ہے: قاضی سے جب اللہ تعالیٰ کے خالص حقوق میں سے کسی حق میں (یعنی معاشرتی حقوق میں) غلطی ہو جائے۔ جیسے اس نے حد زنا یا چوری یا شراب نوشی کا فیصلہ کیا اور پوری حد لگ گئی بعد میں معلوم ہوا کہ گواہ عادل نہ تھے مثلاً انہیں حد قذف لگی تھی تو اس صورت میں ضمان بیت المال سے وصول ہوگا اس لئے کہ قاضی نے اس بارے میں عام مسلمانوں اور ان کے نفع کی خاطر یہ کام کیا ہے اور وہ ڈانٹ ہے تو اس بنا پر اس کی غلطی ان کے ذمہ ہوگی لہذا بیت مال سے (دیت) دی جائے گی۔ قاضی اپنے خاص مال کی وجہ سے ضامن نہیں ہوگا ❹ اس سب سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت کو اسے بنانے والے ❺ افراد سے الگ مستقل ذمہ داری اور کامل وجوب کی اہلیت حاصل ہے حکومت کی فرضی حیثیت سے یہی مراد ہے۔

المبحث الثانی..... اسلامی حکومت کے خصائص و امتیازات اور موجودہ حکومت سے اس کا موازنہ

المطلب الاول: اسلامی حکومت کے امتیازات..... اس کی دو قسمیں ہیں۔

اول..... اس کا نظریاتی حکومت ہونا اور حیات بشری کی اصلاح کے لئے اصول ہونا

۳۶..... اسلام میں حکومت کا نظریہ جس بنیاد پر قائم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ ایک نظریاتی حکومت (الہی طریقہ والی) ہے جس کی بنیاد محدود واضح اغراض اور اصولوں پر ہے جو اسلامی عقیدہ کے موافق اس کے مقتضیات اور اس کے ان تشریعی نظاموں کے مطابق جو مجوزین کی خواہشات اور مخصوص زمینی دائرے کے ضمن میں علاقائی حدود سے متاثر نہیں ہوتے۔ ساری بشری حیات کی اصلاح کا اعلان کرتی ہے۔ اسلام کا دستور تو ہر اس شخص کو شامل ہے جو انسانوں میں سے اس پر ایمان لائے اس میں جنس، ذات، قوم اور وطن کا تنگ مفہوم کے ساتھ امتیازات کا کوئی اعتبار نہیں۔ جیسا کہ اسلام کے سائے میں حکومت قائم کرنے کی دعوت کا بھر و سامادی روابط اور تاریخی تعلقات پر نہیں جن پر حکومتیں اور قومیتیں اپنی موجودہ بنیاد میں بھروسہ کرتی رہیں۔

❶..... اخرجه احمد وابوداؤد وابن ماجه عن حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وفي الصحيحين ومسنند احمد عن علي: (ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم (نيل الاوطار ۲/۴۷) ❷ السياسة الشرعية ل ابن تيميه ص ۵۱ الاحكام السلطانية للماوردي ص ۱۲۲، المذهب ۲/۱۶۷. قواعد الاحكام في مصالح الانام: ۲/۱۶۵، ط. الاستقامة، تفصيل کے لئے دیکھئے نظرية الضمان وهبة الزحيلي: ص ۳۳۷. البدائع ۱/۶۷ رد المحتار: ۳/۳۵۵، ط. الحلبي. ❸ المدخل الى نظرية الالتزام في الفقه للاستاذ الزرقاء: ص ۲۶۳، حوالہ سابقہ.

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۱۰ اسلام میں نظام حکومت

اس لحاظ سے اسلامی حکومت ایک نظریے، موضوعی طریقے اور دائمی پیام والی حکومت ہوگی جس کا اہم کام اسلامی عقیدہ کی نشر و اشاعت کرنا۔ اور لوگوں کی مرادوں کی تصحیح عالم الغیب والشہادۃ کی طرف کرنا: درست حل اور اجتماعی، اقتصادی اور عمرانی زندگی کے لئے صحیح طریقوں کو پیش کر کے ایسے انداز پر لانا جو فرد اور جماعت کے لئے سعادت فائدے اور بھلائی کو ثابت کرے۔ اس سے مسلمانوں کی دوسری اقوام کے سامنے بلند مقصدیت واضح ہوتی ہے: اور وہ یہ ہے کہ اسلام اس کے لئے اس کے اصل لوگوں کے ہاتھوں بڑھوتری، عروج، اس کی عزت و منزلت کی حفاظت کرنا اور اس کے فوائد اور پوشیدہ صلاحیتوں کو برقرار رکھنا چاہتا ہے۔ جو سراسر اس کے برخلاف ہے۔ جسے آج کل استعمار کی حکومتیں کرتی ہیں۔ اس واسطے کہ اسلام کے نظریے کی نشر و اشاعت کی رغبت سے ایسا کوئی فتنہ اور شر پیدا نہیں ہوتا جسے حصول منفعت کے ارادے سے اقتدار کی نشر و اشاعت کی رغبت پیدا کرتی ہے۔ جس کا نام انہوں نے استعمار رکھا ہے۔ ① لہذا نظریہ وہ اسلام ہوا۔ اور اسلام کا نظریہ جو وطن کے نظریے کے قائم مقام اس کے اچھے معنی میں قائم ہوتا ہے اس سے دوسروں کی یا لوگوں کی دوسری جماعت کی زمین سے حصول منفعت کی خواہش نہیں پیدا ہوتی۔

ثانی..... حکومت کا مقصد اسلام کے پیام کی ادائیگی ایسے اعتقاد سے ہونا جو جو جوبی ہو

۳۷..... اسلامی حکم کا اصلی مقصد یہ ہے کہ حکومت اپنے مختلف نظاموں میں اسلام کا پیام پھیلانے، دین کی حفاظت اور اس کے دفاع کی کوشش کرے۔

بلکہ فقہاء نے تو یہاں تک صراحت کی ہے کہ جہاد کا مقصد لوگوں کو قتل کرنا یا انہیں دین پر مجبور کرنا نہیں وہ تو رہنمائی ہے اس کے علاوہ عمدہ طریقے اور آزادی تسلیم و رضا سے شہادت ہے۔ ②

ماوردی اور ابویعلیٰ کا قول ہے..... امام و حاکم کے لئے سب سے پہلا لازمی کام یہ ہے کہ وہ دین کی ان کے مقرر اصولوں کے مطابق اور جن امور پر امت کے سلف نے اجماع کیا ہے حفاظت کرے چنانچہ اگر بدعتی ظاہر ہو یا کوئی شبہ والا گمراہ رونما ہو تو اس کے سامنے دلیل کو واضح کرے۔ اور درست راہ کو آشکارہ کرے، اور ان حقوق اور حدود کے ذریعے اس کی گرفت کرے جو لازم نہیں تاکہ دین خلل اندازی سے محفوظ رہے اور امت لغزش سے باز رہے۔ ③

(شاہ ولی اللہ) دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: (اہم مقاصد یہ امور ہیں: ان میں سے ایک خطبوں اماموں، واعظوں اور مدرسین کو مقرر کرنا ہے تاکہ ملت کی حفاظت ہو۔) ④

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اسلام کے تمام اختیارات ولایات کا مقصد یہ ہے کہ دین سارے کا سارے اللہ کا ہو اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اسی کے لئے پیدا فرمایا ہے اور اسی کے لئے کتابیں نازل کیں اور رسول بھیجے اور اسی پر رسول اور مومنوں نے جہاد کیا اللہ تعالیٰ کا فرمان عالی ہے: میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی عبادت (واحدانیت) کے لئے پیدا کیا ہے۔ الذاریات ۵۱/۵۶

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے ”ہم نے آپ سے پہلے جتنے رسول بھیجے ان کی طرف یہی وحی نازل کی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں ایک رسول بھیجا (اور اسے یہ پیام دیا) کہ اللہ کی عبادت کرو اور طاغوت (جس کی اللہ کے علاوہ عبادت و پکار کی جاتی ہو) بچو! ⑤ اہل ۱۶/۳۶

① نحو مجتمع اسلامی للمرحوم سید قطب ص ۹۷۔ ② مغنی المحتاج ۲۱۰/۳، بجیر می المنہج: ۲۲۷/۳۔ ③ الاحکام

السلطانیۃ للماورئ: ص ۱۴۔ ولابی یعلیٰ ص ۱۱۔ ④ حجة الله البالغة ۱۳۲۲۔ ⑤ الحسبة ص ۳، ط المدینہ۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۱۱ اسلام میں نظام حکومت

اسی طرح ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ریاستوں سے ضروری مقصود: مخلوق کے اس دین کی اصلاح ہے جو جب کبھی بھی ان سے چھوٹا تو وہ واضح نقصان اٹھائیں گے۔ اس کے مقابلہ میں انہیں دنیا کی نعمتیں کچھ فائدہ نہ دیں گی۔ اور ان کی دنیا کا وہ معاملہ جس ہی سے دین کی اصلاح ہوگی اس کی دو قسمیں ہیں: ہال کی مستحقین میں تقسیم اور تجاوز کرنے والوں کو سزا میں دینا، سو جس نے ظلم و زیادتی نہیں کی اس کا دین اور دنیا درست رہے گی۔ اسی بنا پر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے: میں نے اپنے گورنر اس لئے تمہارے پاس بھیجے ہیں تاکہ تمہیں تمہارے رب کی کتاب اور تمہارے نبی کی سنت سکھائیں۔ اور تم میں تمہارے دین کو قائم رکھیں۔ پھر جب کچھ تبدیلی رعیت و عوام میں اور کچھ حکمرانوں میں پیدا ہوئی تو امور ٹوٹ گئے۔ پس جب حکمران حسب امکان لوگوں کی دینی اور دنیاوی اصلاح کی کوشش کرتا ہے تو اپنے زمانے کے لوگوں میں سب سے افضل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے لوگوں میں سب سے افضل ہوتا ہے۔ چنانچہ مروی ہے: منصف حاکم کا ایک دن ساٹھ سالہ عبادت سے افضل ہے۔^①

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی حکومت کا مقصد دین و دنیا کی اصلاح، عدل گستری، اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ (یعنی قرآن و سنت میں بیان تعلیمات کو عملی شکل دینا) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ اس سے اسلامی حکومت وہ اعلیٰ مثال بن کر ثابت ہوتی ہے جس کا اسلام بشریت کے لئے اعلان کرتا ہے اور شرعی احکام کو نافذ کرنا، اور مسلمان کو اس بات کی قدرت دینا کہ وہ شریعت کے مطالبات کے مطابق زندگی بسر کر سکے اس لئے کہ دین اسلامی زندگی کے تمام انتظامات کی بنیاد ہے۔

چنانچہ لفظ (دین) تمام انسانی سرگرمیوں کو شامل ہے خواہ ان کا تعلق جنس بشری کے سیاسی نظام کے میدان سے ہو یا ان کا رشتہ اخلاق، اقتصاد، معاشرہ، سیاست، ثقافت اور تربیت سے ہو جن سب کو قرآن کریم شامل ہے۔^② مختصر الفاظ میں: اسلامی حکومت کا اہم کام انسانی بلند مہر والی تہذیب کو فروغ دینا ہے۔

المطلب الثانی..... اسلامی حکومت کا موجودہ حکومت سے موازنہ

اس کی دو قسمیں ہیں۔

قسم اول..... موجودہ حکومت کے اصول و ادیان سے تعلق کی گنجائش کا بیان

۳۸..... آج کل ہم حکومتوں کی تقسیم ان کے مذاہب کے مطابق نہیں پاتے اور نہ عام حکومتی قانون حکومت کے مذہب کی حیثیت کا اہتمام کرتا ہے وہ تو علاقائی بنیاد پر عالم میں منقسم حکومت کا اعتراف کرتا ہے۔ لیکن مشہور یہ ہے کہ مذاہب کے اعتبار سے حکومتوں کی چار بڑی قسمیں ہیں۔^③

پہلا مجموعہ..... عیسائی حکومتیں۔

دوسرا مجموعہ..... لادینی (علمانی) اور طحہ حکومتیں۔

تیسرا مجموعہ..... بدھ مت، ہندو اور برہمن حکومتیں۔

①..... السياسة الشرعية: ص ۲۳، ط دار الکتاب العربی بمصر۔ ② بحث مفہوم الدولة فی الاسلام، للدکتور محمد عزیز احمد المنشور فی مجلۃ (المسلمون) المجلد الرابع، العدد السادس: ص ۵۹۔ ③ دیکھئے بحث (مکان الاسلام فی مفہوم الدولة) للامام عبد الرحمن خضر، جو (المسلمون) رسالہ جلد خامس نمبر شمارا دل کے صفحہ ۶۷ میں شائع ہوا ہے۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم چوتھا مجموعہ..... اسلامی حکومتیں۔

رہا پہلا مجموعہ..... تو وہ صرف اپنے مذہب کی تعین پر اکتفا نہیں کرتا۔ بلکہ نئے قوانین میں بھی اپنے مذاہب کی صراحت کرتا ہے۔ چنانچہ پرنسٹن اور کیتھولک اور ارنلڈ کسی حکومتیں۔ موجودہ بڑی حکومتوں کے دستور خصوصاً مغربی اقوام کے دستور اس بات کی وضاحت کرتے ہیں کہ وہ اکثریت کے مذہب اور ثقافت (رہن و سہن) کو ممتاز مقام دیتے ہیں۔ اور ان دونوں کی حفاظت اور ان دونوں کی مرحلہ وار تبدیلی ❶ پر عمل کرتے ہیں۔ چنانچہ انگلستان میں: آرٹیکل (۷) حقوق کے منشور نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ پرنسٹن گرجا (چرچ) کی عوام کو قانون کی حدود میں رہتے ہوئے اپنی حفاظت کی خاطر اسلحہ رکھنے کی اجازت دی جاتی ہے۔ اور آرٹیکل (۸) میں اسی مذکورہ منشور سے کیتھولک کے لئے ہے کہ وہ تخت بریطانی پر چڑھ سکتا اور وارث ہو سکتا ہے۔ اور برابری کے قانون کے آرٹیکل (۳) میں ہے جو شخص انگلستان کے چرچ کی عوام میں ہے وہ بادشاہت کر سکتا ہے۔ جب کہ جو مسیحی نہیں اور نہ پرنسٹن ہیں ان کے لئے اس کی بالکل اجازت نہیں کہ وہ برطانوی دارالامراء کے اراکین میں شامل ہو۔ شاہ برطانیہ پوری دنیا میں پرنسٹن چرچ کا محافظ سمجھا جائے گا۔ اور یونان میں: ان کے دستور کا آرٹیکل (۱) اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ یونانی قوم کے لئے سرکاری مذہب وہ مشرقی آرنلڈ کسی چرچ کا مذہب ہے۔ اور دستور کے آرٹیکل (۷) (۴) میں ہے جو شخص بھی تخت یونان پر قدم رکھے اس کے لئے لازم ہے کہ وہ مشرقی چرچ آرنلڈ کسی کا پیروکار ہو۔

اور ذنمارک آرٹیکل (۲) شق (۵) میں اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ یہ ضروری ہے کہ بادشاہ انجیلی چرچ لوثریہ کے پیروکاروں میں سے ہو۔ اور آرٹیکل (۱) شق (۳) میں ہے انجیلی چرچ لوثریہ وہ چرچ ہے جس کا ذنمارک میں اعتراف کیا جاتا ہے اور ایرلینڈ میں دستور اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ حکومت رسولی کیتھولک مقدس چرچ کو خاص اہمیت دے گی۔ اور ناروے میں: آرٹیکل (۱۲) دوسری شق اس بات کی وضاحت کرتی ہے کہ انجیلی لوثریہ چرچ حکومت میں سرکاری چرچ ہوگا۔ اور پہلی شق کے دوسرے فقرہ میں ہے: ضروری ہے کہ بادشاہ مذکورہ چرچ کے پیروکاروں میں سے ہو۔ اور سوئیڈن میں: آرٹیکل (۴) دوسری شق میں ہے بادشاہ کا خالص انجیلی مذہب کا پیرو ہونا ضروری ہے اور دستور کے آرٹیکل (۴) میں ہے کہ قومی اسمبلی کے اراکین کا انجیلی مذہب کے پیروں میں سے ہونا ضروری ہے اور کولمبوس میں: دستور کا آرٹیکل (۵۳) حکومت اور کیتھولک چرچ کے درمیان تعلقات کی بہتری کی ضرورت کی وضاحت کرتا ہے۔ اور جمہوریہ کوسٹاریکا دستور کے آرٹیکل (۶۶) میں اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ کیتھولک مذہب ہی حکومت کا سرکاری مذہب ہوگا۔ اور جمہوریہ سلواڈور میں: دستور کا آرٹیکل (۱۲) اس بات کی وضاحت کرتا ہے: کہ حکومت کیتھولک چرچ کے امتیازی قانون کا اعتراف کرتی ہے جس کی پیروی یہاں کی اکثریت کرتی ہے۔ اور اسپین میں: آرٹیکل (۹) اس کی وضاحت کرتا ہے کہ حکومت کے سربراہ کا کیتھولک چرچ کی عوام میں سے ہونا ضروری ہے اور آرٹیکل (۶) میں اس کی صراحت ہے کہ حکومت کی سرکاری طور پر یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ کیتھولک مذہب کے شعائر کی مشق اور مذہب اختیار کرنے کی حفاظت کرے۔ کیونکہ یہ اس کا سرکاری مذہب ہے، پرتگال میں: آرٹیکل (۲۴) شق (۲) کا بیان ہے: جب پرتگال بشری جماعتیں جن کی سمندروں پار کیتھولک چرچ نگہبانی کرتا ہے تو وہ شہریت اور قومی اقتدار کی نشر و اشاعت اور مقاصد حاصل کرنے میں خدمت کے لئے مردوں کی تربیت کے مراکز کا آلہ سمجھا جاتا ہے کیونکہ حکومت اس کی قانونی امتیازی حیثیت کا اعتراف کرتی ہے اس پر اس کی حفاظت و نصرت لازم ہے کیونکہ یہ اہم ثقافتی مراکز ہیں۔ اور جمہوریہ پارگوئے: دستور کا آرٹیکل (۳) حکومت کے سرکاری مذہب کی صراحت کرتے ہوئے کہتا ہے: یہ کیتھولکی رسولی چرچ کا مذہب ہے اور ضروری ہے کہ جمہوریت کا سربراہ مذکورہ چرچ کا پیرو ہو۔ اور ارجنٹین میں: آرٹیکل (۲) اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ فیڈرل (اتحادی) حکومت پر رسولی چرچ کی حفاظت کرنا لازم ہے۔ برما میں: آرٹیکل (۱) اس بات کی صراحت کرتا ہے کہ

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۱۳ اسلام میں نظام حکومت

حکومت بدھ مت مذہب کو خاص مقام دیتی ہے کیونکہ یہ یہاں کی اکثریت کا مذہب ہے۔ اور تھائی لینڈ کے شہروں میں: دستور کا آرٹیکل (۷) اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ بادشاہ بدھ مت مذہب کو قبول کرے گا اور اس کے رسوم کی تعظیم کرے گا۔ ①

۳۸/۱: رہا دوسرا مجموعہ: علمانی حکومتیں اور اس کی قسمیں..... علمانی حکومتیں تو اس کی دو قسمیں ہیں۔

پہلی قسم..... جن کا قانون اتنا کہنے پر اکتفا کرتا ہے کہ وہ (علمانی) لادینی (کیونسٹ) نہیں یعنی دین و مذہب کو حکومت سے لازمی طور پر جدا کرنے کی قائل ہیں۔ جیسے فرانس جس نے سب سے پہلے ۱۸۸۹م کے انقلاب کے بعد اس بدعت کو دیکھا اور ترکی نے مصطفیٰ کمال کی قیادت میں اس بدعت کی پیروی کی۔

ہندوستان کی حکومت اسی قسم میں شامل ہے۔

دوسری قسم..... یہ ملحد حکومتیں ہیں۔ جن کا قانون اتنا کہنے پر اکتفا نہیں کرتا کہ وہ (علمانی) ہیں بلکہ دین و مذہب کی تبلیغ کرنے سے منع کرتا ہے اور مذہب کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کو عام حقوق میں سے ایک حق قرار دیتا ہے۔

سب سے پہلے اس کا اقدام روس کی متحد ریاستوں نے کیا اور ۱۹۸۹م میں اس کا خاتمہ ہو گیا۔

۳۸/۲: رہا تیسرا مجموعہ..... بدھ مت، کونفوشیہ (چینی ادبی مذہب) اور ہندو مت حکومتیں تو یہ جاپان اور چین کی قدیم حکومت کی طرح ہیں۔ ان میں سے ہندوستان، ہندوؤں، مجوسیوں (آتش پرستوں) اور باقی ادیان اور مختلف مذاہب سے خلط ملط (Mexed) ہے۔ آزادی کے بعد ہندوستانی حکومت کے دستور نے اس بات کی وضاحت کی کہ یہ لادینی حکومت ہے اور پاکستان کے قانون نے یہ صراحت کی کہ وہ اسلامی حکومت ہے۔

۳۸/۳: رہا چوتھا مجموعہ جو اسلامی حکومتوں پر مشتمل ہے..... تو اس نام سے یہ ملحوظ رہے کہ اسلام کے اصول اس پر حکمرانی کرتے ہیں یہ بات نہیں کہ یہاں کوئی دینی طبقہ ہے جسے فیصلہ کرنے کے مخصوص اختیارات حاصل ہیں۔ بلکہ انتظام میں برابری کے لئے ہر مسلمان اس کے انتظام میں شریک ہوتا ہے۔

www.KitaboSunnat.com

رہی پرنٹسٹنٹ حکومتیں تو وہ سب اس کا اعلان کرتی ہیں کہ ان کی تہذیب مسیحی اور ان کی شہریت انجیلی ہے اور وہ اس راہ سے ہٹنے والی نہیں۔

قسم ثانی..... اسلامی حکومت کا اشتراک کی حکومت کے ساتھ موازنہ

۳۹..... اسلامی حکومت اور اشتراک کی۔ (شیوئی کمیونسٹ حکومت ایک مزاج میں آپس میں ملتی ہیں اور وہ یہ کہ ان دونوں کی بنیاد نظریے اور دعوت پر ہے۔ نہ کہ مادی مصلحتوں یا علاقائی جغرافیائی حدود سے ملنے یا بنیادی قومی رابطے پر، دونوں حکومتوں میں سے ہر ایک اطراف عالم میں اپنے نظریے کو پھیلانے کا قصد کرتی ہے۔ اس شخص کی نسبت جو اس نظریے کو مانتا ہے کوئی مانع نہیں کہ وہ کسی دوسری حکومت سے تعلق رکھنے والا ہو۔ یعنی نظریے والے شخص کی نسبت تعلق میں دہراپن ہے۔

①..... اس صورت حال پر امیر شکیب ارسلان نے حاشیہ لکھا ہے جو رسالہ (المسلمون) کی جلد خامس شمارتھ ص ۵۱۔ ۵۴ میں ہے فرماتے ہیں: سیاست سے دین کو جدا کرنے کی خرافت جو یورپ میں پھیلی ہوئی ہے اور مشرق کے بعض گمراہ کن منہ پھاڑ پھاڑ کر اسے بیان کرتے ہیں اس کی سوائے اس انتظامی مفہوم کے جو اسلام کے علاقوں میں بھی جاری ہے کوئی اصل نہیں تمام کیتھولک حکومتیں سوائے فرانس کے کیتھولک مذاہب سے بڑا گہرا ربط رکھتی ہیں۔ بلکہ فرانس حکومت جسے بعض لوگ کیونسٹ حکومت سمجھتے ہیں عمومی طور پر تمام حکومتوں سے زیادہ نصرانیت کی اور خصوصی طور پر کیتھولک کی حفاظت کرتی ہے۔

المبحث الثالث..... اسلامی حکومت کی ذمہ داری ۱

تمہید..... اسلامی حکومت کی ذمہ داری (ڈیوٹی) کی تعریف کے متعلق

۴۰..... عربی جاہلیت میں جو نظام رائج تھا اسلام مصالح کی ان دو قسموں کی حفاظت کرنے کے ذریعے اس سے ممتاز ہے اور ان دونوں سے ملت اور شہروں کا انتظام ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم انہی کے لئے مبعوث ہوئے، امام و حاکم آپ کا نائب ہے اس سے ان دونوں کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ ①

اسی بنا پر اسلامی حکومت کی ذمہ داری باقی قانونی پارلیمانی حکومتوں سے مختلف ہے کیونکہ اس کی اہم ذمہ داری دین دنیا کے معاملات کی حفاظت کرنا ہے اور یہاں دین اور حکومت میں کوئی فرق نہیں۔ جیسا کہ (اس فرق کو ملحوظ رکھنے کے لئے) مسیحی مذہب کے پیروکاروں نے کیا۔ ② خلیفہ یا امام جس طرح شرعی عدالتی، احکام نافذ کرنے اور دنیا کے باقی معاملات کے اختیارات رکھتے ہیں۔ اسی طرح ان کے لئے نماز کی امامت کرنا، امیر حج بننا، مساجد میں شعائر کو قائم کرنے کی اجازت دینا، جمعوں اور عیدین میں خطبہ دینا اور اس کے علاوہ دنیاوی معاملات بھی شامل ہیں کیونکہ انہیں قائم کرنے سے مقصد یہ ہے کہ وہ دین کی حفاظت اور دنیا کی سیاست دونوں کو قائم کئے ہوئے ہے۔ ③

۴۱..... اس ذمہ داری کی پہچان اس سے ہو سکتی ہے جو علماء نے خلافت کی مختلف تعریفیں کی ہیں۔ ان میں سے مندرجہ ذیل ہیں: ④ (شاہ ولی اللہ) دہلوی فرماتے ہیں: خلافت وہ عام ریاست ہے جس میں دین کو قائم کرنے کی کوشش دینی علوم کو زندہ کرنے کے ذریعے، ارکان اسلام کو قائم کرنے جہاد کرنے اور اس کے متعلق لشکروں اور لڑائی کے لئے قوانین کی ترتیب، مجاہدین کو غنیمت دینا، عدالتی نظام قائم کرنا، حدود قائم کرنا، مظالم ہٹانا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا شعبہ قائم کرنا شامل ہے۔ ⑤ (بہار الزخار میں فرماتے ہیں: امامت: مخصوص شخص کے لئے شریعت کے حکم کے مطابق عام ریاست و سرداری ہے جس (شریعت) یہ کوئی اور طاقت نہ ہو۔ ⑥ ماوردی کا قول ہے: امامت: نبوت کی خلافت کے لئے دین کی حفاظت اور دنیا کی سیاست کرنے کے بارے میں وضع (مقرر) کی گئی ہے۔ ⑦

سعد تفتازانی، المقاصد میں فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ⑧ میں دین و دنیا کے معاملات کے بارے میں عام ریاست و سرداری، امامت ہے بظاہر یہ سب سے بہتر تعریف ہے۔ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تعریف میں ایک قید اور بڑھائی ہے وہ فرماتے ہیں: یہ دین و دنیا کے بارے میں اشخاص میں سے ایک شخص کے لئے عمومی ریاست و سرداری ہے فرماتے ہیں: یہ پوری امت سے احترام ہے جب وہ بادشاہ کو اس کے فتنے کی وجہ سے معزول قرار دے دیں۔ ⑨ ایسی نے اس تعریف پر اعتراض کیا ہے کہ کبھی اس کا انطباق (Fit) نبوت

①..... میں یہاں عام اصولوں کا ذکر کر دینا کافی سمجھتا ہوں اور تفصیل کے لئے ان موضوعات کا حوالہ دے دیتا ہوں جو الموسوعة الفقهیہ میں ہیں: امامت، حقوق الانسان، ذمی، امن طلب کرنے والے، اور اسی طرح کی قانونی، عدالتی اور اجتماعی بحثیں۔ ② حجة الله البالغة للدہلوی ۱/۲، ط اولی۔ ③ سیدنا علی علیہ السلام نے فرمایا: (جو قیصر کے لئے وہ قیصر کے لئے اور جو اللہ کا اللہ ہے وہ اللہ کے لئے چھوڑ دے۔) ④ الماوردی وابن خلدون، دونوں حوالہ آ رہے ہیں۔ السياسة الشرعية للاستاذ خلاف ص ۵۸۔ ⑤ الموسوعة الفقهیہ امامیہ۔ الامامة الکبریٰ۔ ⑥ نقل عن (اکلیل الکرامة فی تبیان مقاصد الامامة) لصدیق حسن خان ص ۲۳۔ ⑦ ج ۵/۴۷۳۔ ⑧ الاحکام السلطانیہ ص ۳۔ ⑨ ملحوظ رہے کہ خلافت، امامت کبریٰ اور مومنین کی امارت مترادف الفاظ ہیں جن کا معنی ایک ہے۔ (انظریات السیاسة الاسلامیہ للدکتور ضیاء الدین الرکبن ص ۹۲-۱۰۳ ط الثانیہ۔ ⑤ المواقف ۵/۸، ط المغربی سنة ۱۹۰۷، الخلافة المرشید رضا: ص ۱۰، السياسة الشرعية للشیخ محمد البنا: ص ۱۴۔

الفقه الاسلامی وادلت..... جلد ہشتم اسلام میں نظام حکومت کے مقام پر ہوتا ہے جو (ایک شخص کے لئے انہی امور میں عمومی ریاست ہے) ❶ وہ فرماتے ہیں: یوں کہنا بہتر ہے: (ملت کی حدود کی حفاظت اور دین کو قائم کرنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت ہے جو اس انداز میں ہو کہ پوری امت پر اس کی پیروی واجب ہو۔) ❷ ابن خلدون کا بیان ہے: خلافت کی تعریف ہے (سب کو اس شرعی غور و فکر کے تقاضا کے مطابق تیار کرنا جو ان کی دنیاوی اور اخروی مصلحتوں کے بارے میں اور ان کی طرف لوٹنے والی ہوں) اس لئے شارع کے نزدیک دنیا کے تمام حالات آخرت کے مصالح کا اعتبار کرنے کی طرف لوٹتے ہیں۔ اس لحاظ سے حقیقت میں یہ (امامت) دین کی حفاظت اور دنیا کی سیاست کے بارے میں صاحب شریعت کی خلافت ہے۔ بعض متاخرین علماء کا قول ہے:

خلافت وہ ریاست عظمیٰ اور ولایت عامہ ہے جو جامع اور دین و دنیا کی حفاظت کو قائم رکھتی ہے۔ ❸ گفتگو کا خلاصہ یہ ہوا: ماضی میں خلیفہ یا اسلامی حکومت کی ذمہ داری دو باتیں تھیں۔ دین اسلام کو قائم رکھنا اور اس کے احکام کو نافذ کرنا، اور جن حدود کو اسلام نے مقرر کیا ہے ان میں حکومت کی سیاست کو قائم رکھنا۔ یا بالفاظ دیگر: ذمہ داری اور ذیوٹی ایک ہے۔ اور اسلام کو قائم رکھنا ہے۔ اور جیسا کہ موجودہ دور کی اصطلاح میں مشہور ہے اسلام دین اور حکومت ہے۔

حاکم کے واجبات یا حکومت کی ذمہ داریوں کی تفصیل

ماوردی اور ابویعلیٰ نے حکومت کی ذمہ داریاں یا حاکم کے واجبات کو واضح کیا ہے اور دونوں نے دس امور میں ان کی حد بندی کی ہے جو یہ ہیں: ❹

۱..... دین کے ان اصولوں کی حفاظت کرنا جن پر امت کے سلف صالحین کا اجماع ہے۔ تاکہ دین خلل اندازی سے محفوظ اور امت لغزش سے باز رہے۔

۲..... جن لوگوں کا آپس میں جھگڑا ہے ان کے درمیان احکام کو نافذ کرنا اور جھگڑے کا خاتمہ کرنا۔ تاکہ انصاف ظاہر ہو اور کوئی ظالم دست تعدی دراز نہ کر سکے اور کوئی مظلوم دب کر نہ رہے۔

۳..... اصل وفطرت کی حفاظت اور محدود علاقے کا دفاع تاکہ لوگ معاشی میدان میں آزادی سے تصرف کر سکیں اور سفروں کے لئے امن و امان سے پھیل سکیں۔

۴..... حدود کو قائم کرنا تاکہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کی بے حرمتی نہ ہو اور اس کے بندوں کے حقوق ضائع کئے جانے یا ضائع ہونے سے محفوظ رہیں۔

۵..... مضبوط تیاری اور مدافعت طاقت کے ذریعے ملکی حدود و شعور کی حفاظت تاکہ دشمن کسی چال میں کامیاب نہ ہو سکیں مبادا وہ کسی مقام کی بے حرمتی کریں یا کسی مسلمان یا ذمی کا خون بہائیں۔

❶..... المواقف، سابقہ مقام۔ ❷ اس تعریف میں فائدہ یہ ہے کہ یہ امامت کے ذریعے شخصی گوشے سے دور ہوگئی اور اس کی طرف ماوردی کی نظر لوٹ آئی وہ اس سے مختلف نہیں۔ البتہ انہوں نے حراست الدین کی جگہ لفظ اقامت وضع کیا ہے بسا اوقات لفظ اقامت زیادہ قوی ہوتا ہے کیونکہ اس سے صرف حفاظت کے علاوہ نافذ کرنے کا پتہ چلتا ہے لیکن دنیا کی سیاست کے مسئلہ میں واضح نہیں۔ (النظریات السياسية الإسلامية حوالہ سابقہ ص ۱۱۶۔ مقدمہ ابن خلدون، ص ۱۹۱، ط التجارية۔ ❸ التراتیب الاداریة للاستاذ عبدالحی الکتانی: ۲/۱ ط الالهیة بالرباط۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۱۶ اسلام میں نظام حکومت

- ۶..... دعوت کے بعد جو اسلام سے دشمنی رکھے اس سے جہاد کرنا تاکہ یا مسلمان ہو جائے یا ذمیوں میں داخل ہو جائے۔
 ۷..... بغیر ظلم زیادتی کے زکوٰۃ اور غنیمت کی اتنی وصولیابی جتنی شریعت نے نص یا اجتہاد سے واجب قرار دی ہے۔
 ۸..... وظیفہ کا اندازہ کرنا اور جتنے کا بیت المال میں بغیر کمی زیادتی کے حق بنتا ہے اور کسی وقت اس کا دینا جس میں تقدیم و تاخیر نہ ہو۔
 ۹..... ذمہ داروں اور خیر خواہوں کو جو کام سپرد کرنے ہیں اور جو امور ان کے حوالے کرنے ہیں وہ انہیں عطا کرنا اور قابل کفایت کا مطالبہ کرنا تاکہ کام مضبوط ہوں اور اموال محفوظ رہیں۔

۱۰..... کاموں کی نگرانی خود کرے اور احوال کی چھان بین کرے تاکہ امت کی سیاست اور دین کی حفاظت کا اہتمام ہو سکے۔ خود کسی لذت یا عبادت میں مشغول رہ کر سپردگی پر تنگی نہ کرے۔ اس لئے کہ بعض دفعہ امانت دار سے خیانت اور خیر خواہ سے دھوکہ دہی کا ارتکاب ہو جاتا ہے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: (اے داؤد! ہم نے تمہیں زمیں میں خلیفہ بنایا لہذا اپنی خواہش کی پیروی نہ کرنا اور لوگوں کے درمیان انصاف سے فیصلہ کرنا) ص ۳۸، ۲۶

تو اللہ تعالیٰ نے خود کرنے کے بجائے حوالے کرنے پر اکتفا نہیں کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور ہر ایک سے اس کی نگہبانی کے بارے میں سوال ہوگا۔ ❶
 یہ اسلامی حکومت کی اہم ذمہ داریاں ہوں گی ان میں سے پہلی دینی ذمہ داری ہے جب کہ تیسری، پانچویں اور چھٹی دفاعی ذمہ داری ہے، دوسری اور چھٹی عدالتی ذمہ داری ہے ساتویں اور آٹھویں مالی اور نوں اور دسویں انتظامی ذمہ داری ہے۔
 ان ذمہ داریوں کو ایک اور طریقے سے بھی تقسیم کیا جاسکتا ہے اور ان کی دو قسمیں بنائی جاسکتی ہیں: داخلی اور خارجی جیسا کہ آئندہ کی دو بحثوں میں بیان ہوگا۔ ❷

پہلی ذمہ داری: حکومت کی داخلی ذمہ داری..... اس ذمہ داری کا تقاضا یا تو اجتماعی ضروریات بنتی ہیں جسے معاشرہ کے لئے فائدے کی عام چیزوں کا امن فراہم کرنا۔ یا بنیادی مقاصد جن کا پیام والی حکومت ارادہ کرتی ہے۔ اس کی بحث آئندہ دو مطالب میں کی جائے گی۔

اول..... معاشرے کے مصالح کو پر امن بنانا

۴۳..... جیسا کہ ہم نے ان دس امور کا ملاحظہ کیا جن کا ذکر پہلے گزر چکا ہے جو حاکم کے لئے لازم ہیں۔ اسلامی حکومت کی ذمہ داری موجودہ حکومت کی ذمہ داریوں سے مختلف نہیں۔ اور جو ہمارے لئے اس مقام میں مختصر الفاظ میں اہم ہے وہ دنیا کے معاملات اور ان کی تدبیر میں غور و فکر کرنا ہے۔ اور یہ ذمہ داریاں ہمارے موجودہ دور میں آج کل اس کے مشابہ ہیں جس کے ساتھ دو اقتدار کارروائی اور عدالتی (کے محکمے) خاص ہیں۔ اور یہ بات مشہور ہے کہ انتظامی کمانڈ کے کچھ سیاسی، انتظامی، جنگی اور فضائی حقوق ہوتے ہیں۔ ❸

انتظامی حقوق..... ❹ یہ حقوق قوانین نافذ کرنے، حکومت کے انتظام اور اس کے فائدے کی عمومی چیزوں کے متعلق ہیں جس کے

❶..... الاحکام السلطانیۃ للمواردی ص ۱۴ ولابی یعلی: ص ۱۱، حجة الله البالغة ۱۳۲/۲ ماوردی نے ان واجبات کو دوسری عبارت میں سات کی تعداد میں شمار کیا ہے۔ ادب الدنيا والدين مع شرحه منهاج اليقين لخان زاده ص ۲۳۴، ۲۳۶۔ ❷ رواہ مسلم عن ابن عمر (شرح مسلم للنووی: ۲۱۳/۱۴)۔ موجز القانون الدستوری للاستاذین الدكتورین عثمان خلیل و سلیمان الطماوی: ص ۲۳۳ ط، الرابعة۔ ❸ یہاں بحث حکومت کی اندرونی ذمہ داریوں کو خاص کرتی ہے، اسی بنا پر سیاسی اور حربی حقوق کے متعلق گفتگو دوسری بحث میں ہوگی جو حکومت کی خارجی ذمہ داریوں کو مخصوص کرتی ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۱۷ اسلام میں نظام حکومت
ساتھ ملازمین کو مقرر کرنے اور معزول کرنے کا حق بھی ہے۔ یہ وہ حقوق ہیں جن سے ہمارے فقہاء کرام نے تعرض اور بحث کی ہے جن کا ذکر
ماوردی نے حاکم کے دس اہم کاموں میں ذکر کیا ہے۔

خصوصاً ان میں سے آخری دو۔ (شاہ ولی اللہ) دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: (اہم مقاصد یہ امور ہیں: شہر کا انتظام اور حفاظت، عدالت،
حدود اور محاسبہ کا محکمہ قائم کر کے اس کی سیاست کرنا۔ ان میں سے مشترکہ منافع میں جیسے نہروں کو کرائے پر دینا اور پلوں کی تعمیر وغیرہ)۔ ①

عدالتی حقوق..... جیسے خاص اور عام معافی کا حق اور جیسے بعض احکام کی تصدیق اور منظوری کرنا۔ یہ تو اصول کی حیثیت ہوئی ماوردی نے اس کا
دوسری اور چوتھی ذمہ داری میں ذکر کیا ہے ورنہ فقہاء نے اس بارے میں تفصیل سے کلام کیا ہے چنانچہ احناف فرماتے ہیں: حاکم کے سامنے مقدمہ
پیش ہو تو شرعاً اس کے لئے ناجائز ہے کہ ان سزاؤں کو معاف کرے جن کی مقدار مقرر ہے (حدود) اور ان میں کوئی سفارش کرے۔ ② رہی وہ
سزائیں جن میں تعزیر ہے تو حاکم کے لئے جائز ہے کہ حق دار کی اس سے معاف کرنے کی حالت میں مصلحت کے مطابق معاف کر دے۔ یا اس
میں جماعت کا حق ہو۔ بالفاظ دیگر: حاکم اس وقت تعزیر ترک کر سکتا ہے جب اس کے ساتھ کسی آدمی کے حق کا تعلق نہ ہو۔ ③ رہا عدالتی اختیار تو یہ
قانون کی وضاحت کرنا اور اسے ان واقعات پر منطبق (Fit) کرنا، جو جھگڑوں میں ان پر پیش آتی ہیں۔ اسلام میں یہ قاضی کی ذمہ داری ہے کیونکہ وہ
احکام شریعت کو پوری دقت اور امانت سے نافذ کرتا ہے عہد اسلام میں عدالت کا نظام ④ اس بلند حد تک پہنچ گیا، کوئی اس سے آگے نہ بڑھ سکا۔
یہاں میں حکومت کی اندرونی اہم انتظامی اور عدالتی ذمہ داریوں کے بارے میں تفصیل سے گفتگو کروں گا جو مندرجہ ذیل ہیں۔

۱..... امن و نظام کی حفاظت اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

۴۴..... عہد اسلامی میں انتظامی پولیس کے اہلکاروں کا دائرہ اختیار ان امور میں تھا۔

الف: نظام کی حفاظت..... یہ انارکی، راستوں اور عام جگہوں میں ہنگاموں سے باز رکھتا ہے۔ قافلوں کی حفاظت، امیر یا صاحب
اختیار کی آمد و رفت میں رفاقت تاکہ اس کی ہیبت کا اظہار ہو اور لوگوں کو اس سے باز رکھا جائے اور اس کے احکام وصول کئے جائیں۔

ب: امن کی حفاظت..... اور یہ ان کی شریروں، لچوں اور چوروں کڑی نظر رکھنے اور انہیں ان کے مقامات سے تلاش کرنے اور ہر اس
شخص کا ہاتھ روکنے سے جو دوسرے پر زیادتی کا ارتکاب کر رہا ہو یا ایسا کام کر رہا ہو جس سے لوگ بھڑک سکتے ہوں اور فتنہ برپا ہو سکتا ہو۔
ماوردی کا قول ہے: چوتھا قاعدہ جس سے دنیا کی اصلاح ہوتی ہے: ایسا امن عام ہے جس سے دلوں کو اطمینان ہو اور ہمتیں اس میں پروان
چڑھیں اور مخلوق کو سکون حاصل ہو، کمزور کو اس سے انس ہو اس لئے کہ خوفزدہ کو کوئی راحت نہیں ملتی اور نہ ڈرنے والا مطمئن ہوتا ہے۔ کسی حکیم کا
قول ہے: ”امن وامان بہترین زندگی اور انصاف سب سے مضبوط لشکر ہے۔“ ⑤

①..... حجة الله البالغة ۱۳۲/۲۔ ② الميسوط ۱۱۳/۹ فتح القدير ۱۹۷/۳، البدائع ۵۶۷/۷ الدر المختار ورد المحتار ۱۸۹/۳۔
③ الدر المختار ۲۰۴/۳۔ ④ رواه احمد وابو داؤد والنسائي وابن عدی والعقيلي من حديث عائشه رضى الله تعالى عنها وقال
العقيلي: له طريق وليس فيها شني يثبت (التلخيص الحبير، ص ۳۶۱، جامع الاصول: ۳۳۳/۳، مجمع الزوائد: ۲۸۲/۶) نيل
الساوطار: ۱۳۵/۷۔ ⑤ رسول الله صلى الله عليه وسلم نے حدیث سفینہ میں فردا اور جماعت کے درمیان اس باہمی ذمہ داری کو نبی عن المنکر کی عمدہ مثال سے
بیان کیا ہے آپ علیہ السلام نے فرمایا: جسے امام بخاری اور ترمذی نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے: جو شخص اللہ تعالیٰ کی حدود پر قائم
ہو اور جو ان میں پڑا ہو اس کی مثال اس جماعت کی سی ہے جنہوں نے قرعہ اندازی سے بگری جہاز کو حصوں میں بانٹ رکھا ہو بعض کو اوپر والی منزل اور بعض کو
چلی منزل ملی ہو اب نیچے والوں کو جب بھی پانی کی ضرورت پڑتی ہے تو اوپر والوں کے پاس جاتے ہیں: پھر وہ کہنے لگیں: اگر ہم اپنے حصے میں ایک سوراخ
کر لیں اور اوپر والوں کو اذیت نہ دیں تو کیا ہی بہتر ہے۔ پس اگر یہ لوگ انہیں ان کے ارادے سے نہ روکیں گے تو سب ہلاک ہو جائیں گے اور اگر انہیں
روک دیا تو وہ اور سب نجات پائیں گے (جامع الاصول: ۳۴۰/۴، الترغیب والترہیب: ۳۳۵/۳)

نیکی کا حکم کرنے میں ہر فرد اپنے آپ کو ذمہ دار سمجھے پھر وہ کوتاہی کرے تو وہ گنہگار اور خطا کار ہوگا۔ آج کل اس اصل کی ذمہ داری لی جاتی ہے جسے تنقید کی آزادی کہا جاتا ہے اور جدید اصطلاح میں اسے دفاع کا عام شرعی حق کہا جاتا ہے۔^①

لیکن اسلام نے اسے واجب شمار کیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ تنقید کی کچھ حدود ہیں جو اسلام میں اس کی حد بندی کرتی ہیں۔ تاکہ تنقید غیر منہدم بنیاد پر قائم ہو۔ نووی منہاج میں لکھتے ہیں: (المر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض کفایہ میں سے ہے) اس پر شارح یہ حاشیہ لکھتے ہیں: ”امام پر واجب ہے کہ ایک مختب (۷) مقرر کرے جو نیکی کا حکم کرے اور برائی سے روکے“ (۸) ماوردی لکھتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اپنے زجروں کو منکرین کا ان سے انکار کے ساتھ ثابت کیا ہے اس لئے امر بالمعروف جو واجب ہے کو لازم کیا ہے اور نہی عن المنکر جو حرام ہے (۹) کو واجب کیا ہے۔ وجوب کا یہ حکم فقہاء کے اتفاق سے ہے البتہ جمہور کا کہنا ہے: یہ جہاد کی طرح فرض کفایہ ہے اور بقول بعض: حج کی طرح استطاعت و قدرت رکھنے والے پر فرض عین ہے۔ (۱۰)

۴۶: امر بالمعروف..... اسلامی قواعد کے مطابق جس کام کا کرنا یا کہنا مناسب ہو اس کی ترغیب دینا ہے اور نہی عن المنکر: اسلامی مراسم کے مطابق جس کام کا چھوڑنا مناسب ہو یا جس کی تبدیلی مناسب ہو۔ ❶

معروف..... ہر وہ قول یا فعل ہے جس کا کہنا یا کرنا شریعت اسلامیہ کی نصوص کے مطابق ہو اور اس کے عام اصولوں اور روح کے موافق ہو۔ ❷ جیسے فضیلت والے اخلاق اپنانا، اور قدرت کے وقت معاف کرنا، دو جھگڑنے والوں میں صلح کرنا، دنیا پر آخرت کو برتری دینا، فقراء مساکین کے ساتھ بھلائی کرنا، تعلیم گاہوں، کیمپوں اور اسپتالوں کو قائم کرنا، مظلوم کی مدد کرنا، فیصلہ کرنے میں فریقین کے درمیان برابری

۱۔ التشریع الجنائی الاسلامی للاستاذ عبد القادر عود ة ۸۶/۱، ۹۱۔ احتساب اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں یوں فرق کیا جاتا ہے کہ دوسرا دینی واجب ہے رہا جب تو وہ ایسا نظام ہے جو عدالتی احکام اور مظالم کے احکام کے درمیان واسطہ ہے جو گمرانی، گرفتاری اور ڈانٹ ڈپٹ کو قائم کرتا ہے اسلام میں اس کے کچھ قواعد اور ثبات اصول ہیں اس کا مقصد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے واجب کو ثابت کرتا ہے۔ (ر: الاحکام السلطانیۃ للماموردی ص ۲۳۱، لابی یعلیٰ ص ۲۶۸، دونوں کا کہنا ہے: احتساب اس وقت نیکی کا حکم دیتا ہے جب اس کا ترک کرنا ظاہر ہو جائے اور نہی عن المنکر ہے جب اس کا کرنا ظاہر ہو جائے، الحبۃ لابن تیمیہ: ج ۸، احیاء علوم الدین: ۲/۴۷۷، ط العثمانیہ: بمقریۃ الاسلام فی اصول النکاح ص ۳۳۵)۔ ۲۔ المنہاج مع مغنی المحتاج: ۴/۲۱۱، الحبۃ لابن تیمیہ۔ ۳۔ ادب الدنیا والدین: حوالہ سابقہ ص ۱۵۶۔ ۴۔ المحلی: ۹/۴۴۰، تفسیر الکشاف: ۱/۳۳۰ تفسیر ابن کثیر: ۱/۳۹۰، تفسیر الرازی: ۳/۱۹، تفسیر الآلوسی: ۴/۲۱، احیاء علوم الدین ۲/۲۶۹، احکام الجصاص ۲/۳۵، ط، البھیۃ المصریۃ تفسیر الطبری: ۲/۳۸، ط الشانوف الحلبی، تفسیر القرطبی: ۳/۱۶۵، طبعہ مصورہ۔ ۵۔ الاسلام و اوضاعہا السیاسیۃ للاستاذ عودہ: ص ۷۱۔ ۶۔ الفاظ دیگر: معروف وہ سارے کلی اصول ہیں جنہیں اسلام نے اسلامی معاشرے کی بہتری کے لئے فرض کیا ہے اور ہر وہ چیز ہے جس کی بنیاد اس پر ہو کہ پختہ عقلیں اور فطرت سلیمہ اسے اچھا سمجھے۔ (ر: تفسیر النار ۴/۲۷، التفسیر الواضح ۹/۳۰، ۱۰/۶۱، ۱۳/۵۸ نظام النکاح فی الاسلام للذکور عبد اللہ العری ص ۳۵، ۶۱)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم اسلام میں نظام حکومت رکھنا۔ مشورہ کرنے والی کمیٹی کی طرف بلانا، جماعت کی رائے کو تسلیم کرنا، اور اس کی مشیت و رضا کو جاری کرنا، عام اموال کو ان کے مصارف میں خرچ کرنا وغیرہ ①۔

اور منکر..... ہر وہ گناہ ہے جسے شریعت نے حرام قرار دیا ہے خواہ وہ کسی مکلف سے سرزد ہو یا غیر مکلف سے، ② چنانچہ اگر کسی نے بچہ یا مجنون کو شراب پیتے دیکھا تو اس پر لازم ہے وہ اسے روکے اور شراب کو بہادے اور جس نے کسی مجنون کو کسی مجنون عورت کے ساتھ زنا کرتے دیکھ لیا کسی چوپائے سے بدفعی کرتے پایا ہے تو اس پر روکنا لازم ہے، ③ امام غزالی نے منکر کی یہ تعریف کی ہے: ہر وہ ایسا کام جس کا شریعت میں کرنا ممنوع ہے۔ ④

۴..... اللہ تعالیٰ نے حکومت اور افراد پر امر و نہی کی ذمہ داری واجب کی ہے۔ اس لئے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے حکم کو قائم کرنا اور اسلام کے مخالف ہر کام کو منہدم کرنا ہے۔ جیسا کہ ماوردی نے ذکر کیا ہے حکومت کی سب سے اہم ذمہ داری، اسلام کا شرک اور اس کے مظاہر کا خاتمہ کرنا اور اللہ تعالیٰ کے دین حنیف کو قوت دینا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: تم میں سے ایک گروہ ایسا ہونا چاہئے جو بھلائی کی طرف بلائے، نیکی کا حکم دے، برائی سے روکے یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔ آل عمران ۱۰۴/۳

”وہ لوگ ایسے ہیں اگر ہم انہیں زمین میں قدرت دیں تو وہ نماز قائم کریں، زکوٰۃ ادا کریں، نیکی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں، تمام امور کا انجام اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔“ سورۃ الحج ۴۱/۲۲

”تم بہترین امت ہو جسے لوگوں کے لئے نکالا گیا ہے تم نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے منع کرتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔“ آل عمران ۱۱۰/۳

بنی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے کفر کیا ان پر داؤد اور عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کی زبانی لعنت کی گئی۔ کیونکہ وہ نافرمان ہو گئے تھے اور زیادتیاں کرنے لگے۔ تھے انہوں نے ایک دوسرے کو منکر کاموں سے روکنا چھوڑ دیا تھا براطرز عمل تھا جو انہوں نے اختیار کیا۔ المائدہ ۵۸/۵۔ ۵۹۔

قرآن کریم نے بھی اس واجب کو قائم کرنے کے لئے ایمان والوں کے تعاون کی ضرورت کی ترغیب دی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں ایک دوسرے کے مددگار ہیں نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں۔“ (التوبہ ۹/۱۷) اور سنت نبوی نے اس مفہوم کی اس طرح تائید کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے تم میں سے ہر شخص نگہبان ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اس کی نگہبانی کے بارے میں پوچھ ہوگی۔ لہذا حاکم نگہبان ہے اس سے اس کی نگہبانی کے متعلق سوال ہوگا۔ ⑤ تم میں سے جسے کوئی برائی نظر آئے وہ اسے اپنے ہاتھ سے ہٹا دے، اگر ہاتھ کی استطاعت نہ ہو تو زبان سے اور اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو دل سے (برا جانے) یہ سب سے کمزور ایمان (کا درجہ) ہے“ ⑥ لوگ جب کسی ظالم کو دیکھ کر اس کا ہاتھ نہیں روکتے تو اللہ تعالیٰ عنقریب انہیں عمومی عذاب میں گرفتار کر لے

①..... التشريع اجناني الاسلامی: ۴۹۲۔ دوسرے الفاظ میں: منکر ہر وہ چیز ہے جسے شریعت کے کلی اصول روک دیں اور ہر اس چیز کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے جس سے معاشرے کو نقصان پہنچے اور عقل و فطرت اسے برا سمجھے۔ (الدكتور العربی سابقہ مقام) ② التشريع الجناني۔ ۳ احياء علوم الدين للغزالي ۲/ ۲۸۵، ط، العثمانيہ، امام غزالی فرماتے ہیں: ہم نے معصیۃ کا لفظ چھوڑ کر (محذور الوتوع) اس لئے اختیار کیا ہے کیونکہ منکر معصیت سے عام ہے اس لئے کہ اگر کسی کو کوئی بچہ یا پاگل شراب پیتا نظر آئے تو اس پر شراب بہانا اور اسے روکنا لازم ہے اسی طرح کوئی کسی پاگل مرد کو کسی پاگل عورت یا چوپائے سے زنا کرتے دیکھ لے تو اس پر روکنا لازم ہے۔ ③ رواہ احمد والشیخان وابوداؤد والترمذی عن ابن عمر (جامع الاصول ۴/ ۴۴۴، الفتح الكبير، مجمع الزوائد ۵/ ۲۰۷)۔ ④ رواہ مسلم وابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ (جامع الاصول ۱/ ۲۲۸) ⑤ رواہ الترمذی وابوداؤد ومن حدیث قیس بن ابی حازم عن ابی بکر (جامع الاصول ۱/ ۲۳۳) وذكره ابن تيمية في السياسية الشرعية ص ۵۔ يلفظ: ان الناس اذا راوا المنكر فلم يغيروا وشك ان يعمهم الله يعقاب منه

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۲۰ اسلام میں نظام حکومت

گا، ① سب سے افضل جہاد ظالم جابر بادشاہ کے رو برو حق بات بیان کرنا ہے، ② ”اس ذات کی قسم! جس کے دست قدرت میں میری جان ہے یا تو تم لوگ ضرور بالضرورت کی کا حکم کرنے لگ جاؤ گے اور برائی سے منع کر کے رہو گے یا اللہ تعالیٰ تم پر اپنا عذاب بھیج دے پھر تم اس سے دعا مانگو گے وہ تمہاری دعائیں قبول کرے گا۔“ ③

ان قرآنی آیات اور احادیث نبویہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی حکومت کا مقصد سلبی نہیں بلکہ اس کا ایجابی مقصد ہے یعنی اس کے مقاصد میں صرف ظلم و تعدی سے روکنا اور لوگوں کی آزادی کی حفاظت کرنا نہیں بلکہ اس کا ہدف بہت بلند ہے اور وہ اجتماعی عدالت کا نظام ہے جسے اللہ کی کتاب نے پیش کیا۔ اور اس سلسلہ میں اس کی غرض و غایت ان تمام منکرات سے روکنا ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ہے۔ ابن تیمیہ رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں: معاش (دنیا) معد (آخرت) کی بہتری اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری میں ہے جس کی تکمیل امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے ہی ہوتی ہے۔ اور اس کی وجہ سے یہ امت وہ بہترین امت کہلاتی جسے لوگوں کے لئے نکالا گیا۔ ④

۳۸..... منکر کو ختم کرنے کے بہت سے وسائل ہیں۔ ان میں سے تعریف اور وضاحت، وعظ وارشاد دعوت و تبلیغ، تربیت و تعلیم، سختی سے ملامت کرنا، ہاتھ سے دور کرنا، مارنے اور قتل کرنے سے دھمکانا، دوسرے سے مدد لینا، سیاسی قوت، رائے عامہ، حالات و احوال کے مطابق اجتماعی اقتدار شامل ہیں۔ ⑤ اس میدان میں حکومت کو تعمیری حصہ لینا چاہئے لہذا وہ منکر کے ازالہ کے لئے اسے خاص کرے جسے اسلام میں محتسب کہا جاتا ہے وہ ایسا مکلف (عادل بالغ) مسلمان ہوتا ہے جسے امر بالمعروف اور دفع منکر اور ظلم کے دفع کی قدرت ہوتی ہے جو ولیوں، قاضیوں اور کچہریوں کے بس کا روگ نہیں۔ ⑥ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: (تمام اسلامی ریاستوں کا مقصد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے اس میں جنگ کی بڑی ولایت جیسے نائب السلطنت کا عہدہ اور چھوٹی جیسے پولیس، حکم یا ولایت مال جو کچہریوں اور احتساب کا محکمہ برابر ہیں۔ ⑦ یہاں ایک فلسفی مسئلہ ہے جس سے علماء نے بحث کی ہے وہ یہ کہ آیا منکر سے روکنا شرعاً واجب ہے یا عقلاً۔ ⑧

۲..... عدل کا قیام اور عدالت کا نظام

۳۹..... اسلامی حکومت کا مقصد لوگوں کی مصلحتوں کو ثابت کرنا اور ان سے ضرر کو ہٹانا ہے جو ان کے درمیان عدل و توازن قائم رکھ کر اور ان کے باہمی ظلم و زیادتی کو روک کر حاصل ہو سکتا ہے۔ چونکہ عدالت کا نظام اور قاضیوں (ججز) کا تقرر عدل قائم کرنے کا ایک مظہر ہے۔ اس لئے یہ سب سے عظیم واجب ہو جس کا اسلام کے فقہاء اور اس کے خلفاء نے اہتمام کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس کی شرطیں رونمائیں اس کا نقشہ بنایا اور باریک بینی سے لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے کے طریقے مقرر کئے۔ خلیفہ کا قاضی کو منتخب کرنا یہ مثال کے طور پر لوگوں کے مصالح کی حفاظت کی ایک مثال ہے۔ ⑨ اس لئے کہ عدالت کا مقصد جس سے وہ اسلام میں ممتاز ہوتی ہے اس اعتبار سے عدل قائم کرنا ہے کہ عدل

①..... رواہ ابو داؤد و الترمذی من حدیث ابی سعید الخدری و اللفظ لا بی داؤد (جامع الاصول ۱/۲۳۵) رواہ الترمذی عن حذیفہ بن الیمان وقال: حدیث حسن غریب و رواہ ابن ماجہ من حدیث عمرو بن ابی عمرو (جامع الاصول، سابقہ مقام، تخریج احادیث احیاء علوم الدین للعراقی ۲/۲۷۰)۔ ② السياسة الشرعية: ص ۷۳۔ ③ احیاء علوم الدین: ۲/۲۷۷، ط، العثمانیہ مختصر منها ج القاصدین ص ۱۲۷، الثانیة، التشريع الجنائي الاسلامی ۱/۵۰ نظرية الاسلام السياسية للمودودی ص ۳۵۔ ④ احیاء علوم الدین ۲/۲۷۷، الحا حکام السلطانية للماوردی و ابی یعلی حوالہ سابقہ، الترتیب الاداریة للکسانی ۱/۲۸۳، منیر العجلانی ص ۳۴۲۔ ⑤ الحسبة ص ۸۔ ⑥ کسی مشکلم کا کہنا ہے: عقلاً واجب ہے جب کہ اوروں کا کہنا ہے: عقل کے بجائے شرعاً واجب ہے۔ (ادب الدینا والدین مع شرحہ: ص ۱۵۸)۔ ⑦ السياسة الشرعية لـ ابن تیمیہ ص ۱۵۲، ۲۰۰، ابواب القضاء کتب فقہ میں۔ ⑧ حوالہ سابقہ ص ۱۵۶۔

عالمین کی بنیاد ہے۔ دنیا و آخرت کی بہتری اسی سے ❶ حاصل ہوتی ہے۔

عدل ہی لوگوں کے جھگڑوں اور مناقشوں کو ختم کرنے کا نشان ہے۔ عدل کا اہم ضابطہ حاکم و محکوم کے درمیان فرق کئے بغیر اللہ تعالیٰ کی شریعت کے احکام کو نافذ کرنا ہے۔ اس واسطے کہ سب اللہ کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کرتے ہیں۔

یہ اسلامی عدالت ہی کا نظام ہے کہ اس نے والیوں، گورنروں اور اصحاب اقتدار کے محکمہ میں غور و فکر کے لئے ❷ مظالم کے نام سے معروف و مشہور ادارہ خاص کیا ہے۔

جو آج کل اپنے بعض اختیارات میں (ریاستی کونسل) کے مشابہ ہے ❸ مرجانی و فنیۃ الاسلام ❹ میں لکھتے ہیں: مظالم کی دیکھ بھال کی ذمہ داری قاضی کی ڈیوٹی سے زیادہ وسیع ہے یہ شاہانہ سطوت و دبدبے اور عدالت کے انصاف سے رلی ملی ہے۔ اور واضح طور پر بلند۔ اور رغبت کے لحاظ سے عظیم ہے۔ جھگڑا کرنے والوں میں سے ظالم کو دبا داتا اور زیادتی کرنے والے کو دھمکاتا ہے۔ اور جو کام قاضیوں اور ان کے ماتحتوں سے نہیں ہو سکتا اسے یہ محکمہ جاری کرتا ہے۔ اس کی غور و فکر دلائل، رپورٹ علامات و قرآن کے اعتماد کے بارے میں ہوتی ہے حق کے واضح ہونے تک فیصلہ کو مؤخر کرتا ہے۔ اور فریقین کو صلح کی ترغیب دیتا ہے، گواہوں سے قسمیں لیتا ہے۔ اٹھتہ بی باللہ کے دور تک خلفاء اس کام کو خود کرتے تھے اور کبھی اپنے قاضیوں کے سپرد بھی کرتے تھے۔ استاذ کتانی نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ:

یہ ایسی ذمہ داری تھی جسے خود سیدنا مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم انجام دیتے تھے کیونکہ آپ اپنے قاضیوں اور گورنروں کے احکام کی چھان بین کرتے تھے۔ ❺

ماوردی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے..... جو چیز مظالم کی دیکھ بھال کے ساتھ خاص ہے وہ دس اقسام پر مشتمل ہے۔

پہلی قسم..... والیوں کی رعایا پر ظلم زیادتی کرنے اور ان کا بری سیرت اپنانے کے بارے میں غور و فکر کرنا ہے۔ یہ مظالم کی دیکھ بھال کے لوازمات میں سے ہے جو ظلم کی فریاد کرنے والے کے ظلم پر موقوف نہیں۔ اس کا کام والیوں کی سیرت و کردار کی چھان بین اور ان کے حالات سے آگاہی ہے تاکہ اگر وہ انصاف کر رہے ہیں تو انہیں تقویت دی جائے اور اگر وہ سختی برت رہے ہیں تو انہیں روکا جائے اور اگر وہ انصاف نہیں کرتے تو انہیں تبدیل کیا جائے۔ ❶

۵۰..... البتہ اسلام میں قاضی شہری مسائل (یا نظام الاموال) اور شخص حالت کے علاوہ غور و فکر نہیں کرتے تھے۔ رہا جرائم میں جزائی عدالتی نظام، حدود کا قائم کرنا اور مظالم کی دیکھ بھال تو وہ خلفاء اور امراء کا اختیار تھا صرف امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں ایسا ہوا کہ انہوں نے بعض محدود جزائی مسائل میں غور و فکر کے حق سے دست برداری اختیار کی اور خاص قاضی کے حوالے کر دیئے۔

عدالتی اختیار کے نظام کو مقرر کرنے میں کوئی شرعی مانع نہیں جو اس کے اختیارات کی حد بندی کرے اور احکام کے جاری کرنے کی ضمانت لی۔ اور اس کے رجال کاروں ❷ کو لوگوں کے درمیان انصاف قائم کرنے کے لئے آزادی کی ضمانت لے۔ یہ ہر دور کا ایسا ضروری امر ہے جس میں پرہیزگاری کی قلت اور خواہشات کی کثرت اور جھگڑوں کی بھرمار ہوتی ہے جس میں زمانے کی تبدیلیوں کی رعایت رکھی جاتی ہے۔

۵۱..... یہ بات معلوم ہے کہ قرآن و سنت نبویہ۔ نے صرف عدالت و قضاء کے میدان میں ہی نہیں بلکہ انتظام اور حکم کے مختلف احوال اور عام و خاص ہر قسم کے احکام میں مطلق عدل کے التزام کی ضرورت پر زور دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے:

❶..... الاحکام السلطانیۃ ص ۷۳ میں ماوردی لکھتے ہیں: مظالم کی دیکھ بھال دبدبے سے باہمی ظلم کرنے والوں کو ایک دوسرے سے انصاف دلانے کی طرف لانا اور بیت سے جھگڑنے والوں کو باہمی انکار سے ڈرانا۔ ❷ التراتیب الاداریۃ للکتانی ۱/ ۲۶۶، النظریات السیاسیۃ الاسلامیۃ للدکتور الرئیس ص ۶۷، ص: ۳۶۶، ❸، ❹، ❺ التراتیب الاداریۃ سابقہ مقام، ❶ الاحکام السلطانیۃ ص ۷۶، ولابی یعلیٰ ص ۶۱۔ ❷ السیاسۃ الشرعیۃ للاستاذ علاف ص ۴۹، عبقریۃ الاسلام فی اصول الحکم المنیر العجلانی ص ۴۴۰۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۶۲۲..... اسلام میں نظام حکومت

بے شک اللہ تعالیٰ عدل و انصاف کا حکم دیتا ہے۔ انحل ۱۶/۹۰
 اور جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے لگو تو انصاف سے کرو۔ النساء ۵۸/۴
 اور جب تم بات کہو تو انصاف کی کہو خواہ معاملہ اپنے رشتہ داری کا کیوں نہ ہو۔ الانعام ۱۵۲/۶
 کسی قوم کی دشمنی تمہیں اتنا مشغول نہ کرے کہ انصاف سے پھر جاؤ، انصاف کرتے رہو یہ خدا ترسی سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔ المائدہ ۸/۵
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”قیامت کے دن وہ شخص اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند ہوگا اور اس کی مجلس اس (کے عرش) کے قریب ترین ہوگی جو منصف حاکم ہوگا۔ اور جو اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ مبغوض ہوگا اور اس کی مجلس اس سے بعید ترین ہوگی وہ ظالم بادشاہ ہوگا۔“ اسی طرح آپ علیہ السلام کا ارشاد مبارک ہے: ”وہ امت پاک نہیں کی جاتی جس میں حق کے ساتھ فیصلہ نہیں ہوتا اور نہ کمزور اور آہستہ سے اپنا حق وصول کر سکتا ہے مگر جھجھوڑ کر“ ۱۲ منصف حاکم کا ایک دن ساٹھ سالہ عبادت سے افضل ہے۔ ۱۳ ماوردی کا قول ہے: جان رکھو! جس چیز سے دنیا کی بہتری ہے یہاں تک کہ اس کے تمام حالات نظم و ضبط پر آجائیں اور اس کے قواعد و اصول ہیں۔ اور وہ دین ہے جس کا اتباع کیا جائے، غلبے والا حاکم، سب کو شامل عدل، امن عام، ہمیشہ کی خوشحالی اور کشادہ امید ہے۔ ۱۴ خلاصہ یہ ہوا: کہ عدل حکومت کی ذمہ داریوں اور اسلامی حکم کے عمومی مقصد کا جامع ہے یہاں تک کہ دشمن کے ساتھ بھی۔ امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں، (اس پر اجماع ہے کہ جو حاکم بنے اس کے لئے انصاف سے فیصلہ کرنا لازم ہے)۔ ۱۵
 اور مذکورہ روایات جیسی دیگر آیات حوالے میں پیش کی ہیں۔ جیسا کہ علماء کا اجماع ہے کہ عدل۔ اللہ تعالیٰ کے حکم کو نافذ کرنے کا نام ہے۔

۳..... فائدے کی عام چیزوں کا انتظام

۵۲..... اسلام میں فائدے کی عام چیزوں کا طریقہ جیسا کہ مساجد، مدارس، ہسپتال، پل، ڈاکخانہ، دفاع، عشور (کشم) آبپاشی اور پانیوں کی سپلائی وغیرہ۔

آج کل جس طریقہ کی پیروی کی جاتی ہے اس سے ملتا جلتا ہے اور وہ عملی طور پر فائدہ حاصل کرنے کا طریقہ ہے۔ جس کا مقصد یہ ہے کہ حکومت بذات خود (یا آج کل ضلع اور شہر اور ماضی میں امارت یا ولایت) عام ضروریات کا انتظام سنبھالے اور اپنے اموال اور ملازمین سے مدد حاصل کرے اور اس بارے میں عام قانون کے وسائل کو کام میں لائے۔ موجودہ دور میں اسی طریقہ سے کبھی عام انتظام ضروریات کا انتظام چلایا جاتا ہے۔ ۱ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ماضی میں اسلامی انتظام اس پر کاربند تھا کہ وزارت کی دو قسمیں بناتا:

قانونی اختیار کی وزارت اور احکام جاری کرنے کی وزارت، ۲ اور شہروں پر امارت کی دو قسمیں بناتا: خاص امارت اور عام امارت، ۳ پھر

۱..... رواہ الترمذی والطبرانی فی الواسط من حدیث ابی سعید الخدری (جامع الاصول: ۳/۴۳۷) رواہ الطبرانی ورجالہ ثقات من حدیث معاویہ بن ابی سفیان (مجمع الزوائد ۵/۲۰۹)۔ ۲..... رواہ الطبرانی فی الکبیر والواسط من حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال الہیثمی: وفیہ سعد ابو غیلان الشیبانی ولم اعر فہ وبقیہ رجالہ ثقات وله الفاظ اخری (التلخیص الحبیہ ۳/۱۸۳، مجمع الزوائد ص ۵/۱۹۳)۔ ۳..... ادب الدین والدین مع شرحہ منہاج التتبعین للعلامة اویس و قالوا لرجلانی العریف بنان زادہ ص ۲۲۶ وہ مذکورہ شرح ص ۲۴۰ میں لکھتے ہیں: عدل عدالت کے معنی میں مصدر ہے اور وہ اعتدال اور استقامت ہے اور حق کی طرف مائل ہونے کا نام ہے۔ اور شریعت میں حق کے طریقے پر استقامت اور دین میں ممنوع کام سے اجتناب کرنے سے عبارت ہے۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں: جو کبائر سے بچے اور صغیرہ گناہوں پر اصرار نہ کرے اور اس کا ثواب غالب ہو اور گناؤں نے کاموں سے پرہیز کرے جیسے راستے میں کھانا یا پیشاب کرنا۔ ۴..... التفسیر الکبیر ۳/۳۵۵۔ ۵..... مبادئ القانون الاداری للذکور سلیمان الطماوی: ص ۶۵، ۹۵۵، ام۔ ۶..... الاحکام السلطانیة للماوردی ص ۲۰۲۔ ۷..... ولابی یعلی ص ۱۳۔ ۸..... الماوردی ص ۲۰۲۔ ۹..... ابویعلی ص ۱۷۔ ۱۰.....

ان میں وزارت تفویض (قانون اختیار کی وزارت) کی صورت یہ ہوتی کہ حاکم کسی ایسے شخص کو وزیر منتخب کرتا جس کے حوالہ امور کا انتظام اپنی رائے اور انہیں اپنے اجتہاد کے ذریعے جاری کرنے کا کام کرتا۔ قانونی اختیار کا وزیر حکومت کا نظم و نسق بناتا، ملازمین کو عہدوں پر مقرر کرتا اور برطرف کرتا اموال وصول کرتا اور انہیں خرچ کرتا تھا۔ لشکروں کو روانہ کرتا انہیں ساز و سامان مہیا کرتا اور مظالم کے لئے بیٹھتا اور ان کے فیصلے کرتا تھا۔^۱ رہی وزارت تنفیذ یا باریک مفہوم میں (احکام جاری کرنے کا محکمہ) تو یہ ان کاموں کو نافذ کرنے کے لئے ہوتی جو حکومت کے اندر اور باہر سیاست کا انتظام کرنے کے لئے بادشاہ کی طرف سے صادر ہوتے۔ احکام جاری کرنے کا وزیر بادشاہ اور رعایا اور والیوں کے درمیان واسطہ شمار ہوتا وہ بادشاہ کے احکامات پہنچاتا اور اس کی طلب کو جاری کرتا اور اس کے حکم کو نافذ کرنے، والیوں کو مقرر کرنے، لشکروں اور محافطوں کی تیاری سے آگاہ کرتا اور ان سے آنے والے امور پیش کرتا اور جوئی صورت حال پیش آئے اس کے بارے میں حکم کا منتظر رہتا کہ اس پر عمل کرے۔

رہی خاص امارت و ریاست، تو وہ لشکروں کا انتظام کرنے، رعایا کا نظم و نسق چلانے، حکومت کے ڈھانچے کا دفاع کرنے اور شہروں کی حدود کی حفاظت کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ پھر عام ریاست کی دو قسمیں ہیں: امارت استکفاء و امارت استیلاء، امارت استکفاء خلیفہ کی مرضی اور اس کے چناؤ سے بنتی ہے۔ اور اس کا ذمہ دار سات امور کی دیکھ بھال کرتا ہے: فوج، احکام، قاضیوں اور حکام کو مقرر کرنے کا انتظام کرنا خراج وصول کرنے، زکوٰۃ لینے، گورنروں کو متعین کرنے، مقدس مقامات کی حفاظت، علاقوں کا دفاع، تغیر و تبدل سے دین کی حفاظت، اللہ تعالیٰ کے حق میں حدود کو قائم کرنا، لوگوں کے خاص حقوق دینا، جماعتوں اور جمعوں کی امامت کرنا، حاجیوں کو آسانی فراہم کرنا۔ حکومت کے دواوین (صیغے) یا مصالح کا انتظام ان لوگوں کی مصلحتوں کا فیصلہ کرنے کے ساتھ خاص ہوتا ہے جو حکومت کے زیر اقتدار زندگی بسر کرتے ہیں۔ اسلام میں دواوین (کچھریوں) کا طریقہ سب سے پہلے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وضع کیا۔^۲

۵۳..... یہ ملحوظ رہے کہ سب سے اہم چیز جس کی وجہ سے ضروریات عامہ کا نظام اسلام میں ممتاز ہے وہ اس کا دینی رنگ رہنا ہے۔ والی ارکان اسلام کی حفاظت کا ذمہ دار ہوتا۔ بلکہ گورنروں کی ولایت کا نام (امارة الصلوٰۃ والخراج) یا (امارة علی الصلوٰۃ) تھا جس سے مقصود لوگوں کی نماز کی امامت ہی نہ تھی حقیقت میں تمام امور میں ان پر اختیار مراد ہوتا تھا۔ چنانچہ جب بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم قبائل کی طرف کسی صحابی کو دینی سوجھ بوجھ اور قرآنی تعلیم دینے کے لئے بھیجتے تو اس سے مراد قبیلہ کے تمام معاملات کی مصلحتیں لی جاتیں۔^۳

۴..... حکومت کی حفاظت کے لئے تیاری اور عوام کو مشق (ٹریننگ) کرانے کی دعوت اور اسلحہ سازی

۵۴..... جیسا کہ میں نے (ماوردی وغیرہ کے حوالہ سے) ذکر کیا ہے کہ حکومت کی سب سے اولین ذمہ داری حکومت کے ڈھانچہ کا دفاع اور سرحدوں کی مضبوطی، عوام کی حفاظت، مناسب تیاری، مارنے کی طاقت اور جنگ کی تربیت، جنگی فنون کو سیکھنا، اور زمان و مکان کے لحاظ سے اسلحہ سے کام لینے کی کیفیت ہے اسی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قائدانہ وصف کی وجہ سے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبلغ اور رسول ہونے کے ساتھ ساتھ حاکم بھی تھے مسلمانوں کو جنگی معرکوں میں کود پڑنے کے لئے تیار کرتے، جس سے دشمنوں کے خلاف زبردست قسم کی نصرت اکثر ان معرکوں میں جن میں آپ خود بنفس نفیس شریک ہوئے یا اسے تیار کیا ثابت ہوگئی۔ اور پہلے مسلمانوں نے جہاد کے لئے جنگی اسلحہ اور آلات حرب بنانے میں مصروف ہوئے جیسے تلواریں، تیر، نیزے، زربیں، خود (لوہے کی ٹوپی) وغیرہ جن کی ماضی میں مہارت، مشق اور تعلیم ہوتی تھی۔

①..... منیر العجلانی ص ۲۲۶ حوالہ سابقہ ② الماوردی ص ۱۹۱، ۲۱۱، ابو یعلیٰ: ص ۲۲۱، ۲۲۱۔ ③ منیر العجلانی، المرجع السابق ص ۲۸۲، النظم الاسلامیہ للدكتور صبحی الصالح: ص ۳۰۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۲۴ اسلام میں نظام حکومت

خلفاء لوگوں کو مختلف جنگی فنون اور آلات چلانے کی ترغیب دیتے اور امت کی حفاظت کرنے کے لئے سرحدوں کو محفوظ کرتے اور ان سے (دشمنوں کے) تجاوز کو ہٹاتے، جیسا کہ اسلامی فتوحات کی تاریخ سے عیاں ہے۔ مسلمانوں کا دستور و قانون اسلام ہمیشہ انہیں دشمن سے ہوشیار رہنے، اس سے ہڈ بھڑکے لئے تیاری کرنے، لشکر اور مناسب اسلحہ کی، مرعوب کرنے اور بے دھڑک جنگی حملوں کے لئے تیاری کرنے کو فرض قرار دیتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: اے ایمان والو! مقابلہ کے لئے ہر وقت تیار ہو پھر جیسا موقع ہو الگ الگ دستوں کی شکل میں نکلو یا اکٹھے ہو کر۔ النساء ۷۱/۴

اور جہاں تک تمہارا بس چلے ان کے مقابلہ کے لئے زیادہ سے زیادہ طاقت اور تیار بندھے رہنے والے گھوڑے مہیا رکھو تا کہ اس کے ذریعے اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان دوسرے اعداء کو مرعوب کر دو جنہیں تم نہیں جانتے مگر اللہ تعالیٰ انہیں جانتا ہے۔ الانفال ۶۰/۸

یہ آیت تمام مادی اور عقلی طاقتوں کی مناسب تیاری کے بارے میں لازمی حکم ہے جن کے ذریعے دشمن کو خوفزدہ کیا جاسکے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جنگی فنون کی تربیت حاصل کرنے اور اسلحہ استعمال کرنے کا حکم دیا ہے حضرت سلمہ بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبیلہ اسلم کے چند لوگوں کے پاس سے گزر رہا جو بازار میں ① تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے، آپ نے فرمایا: اے اولاد اسماعیل تیر اندازی کرتے رہو کیونکہ تمہارا جد امجد تیر انداز تھا، تیر اندازی کرو میں بنی فلاں کے ساتھ ہوں ②

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ان کے مقابلہ کے لئے جتنا ہو سکے طاقت کو تیار رکھو سنو! وہ طاقت تیر اندازی، آگاہ رہو! وہ تیر اندازی کی طاقت ہے، اور فرمایا: جس نے تیر اندازی سیکھ کر چھوڑ دی وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔ ③

۵۵..... اسی طرح آپ علیہ السلام نے اسلحہ سازی کا حکم دیا اور اس پر ابھارا چنانچہ ارشاد گرامی ہے: اللہ تعالیٰ ایک تیر کی وجہ سے تین آدمیوں کو جنت میں پہنچا دیتا ہے۔ اس کا وہ کاریگر جو اس کی صنعتکاری میں بھلائی کی امید رکھتا ہے (دوسرا) وہ جو اسے اللہ کی راہ میں تیاری کے لئے دیتا ہے (تیسرا) وہ جو اسے اللہ کی راہ میں چلاتا ہے۔ ④

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام قسموں کی جنگی دوڑوں اور حربی مشقوں کی حوصلہ افزائی فرمائی ہے چنانچہ ارشاد گرامی ہے: اونٹ، گھوڑے (خچر، گدھے) اور نیزہ بازی کے علاوہ بازی نہیں۔ ⑤ فقہاء نے مقابلہ کرنے والوں کے علاوہ انعام رکھنے کے جواز پر اتفاق کیا ہے جیسے حاکم مقابلہ جیتنے والے کو وہ انعام دیتا ہے۔ اور جمہور فقہاء کا کہنا ہے: مقابلہ کرنے والوں میں سے کوئی ایک بھی انعام رکھ سکتا ہے۔ ⑥ اور فقہاء کرام نے مختلف صنعتوں اور فتوں کا سیکھنا خصوصاً اسلحہ سازی کو مسلمانوں کی جماعت پر فرض کفایہ شمار کیا ہے۔ ⑦ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: (باوجود یہ کہ جب زیادہ صلاحیت رکھنے والا موجود نہ ہو اہل کفایت کے لئے مقرر کرنا جائز ہے پھر بھی اس کے ساتھ اصلاح احوال کی کوشش کرنا واجب ہے یہاں تک کہ لوگوں میں ریاستوں اور امارتوں کے ضروری امور وغیرہ مکمل ہو جائیں جیسا کہ تنگدست پر اپنے قرضہ کی ادائیگی کے لئے کوشش کرنا لازم ہے اگرچہ فی الحال اس سے اتنا ہی مطالبہ ہوگا جو اس کے بس میں ہے اور جیسا کہ جہاد کے لئے تیار بندھے رہنے

①..... آپس میں تیر اندازی کر رہے تھے۔ ② رواہ احمد والبخاری عن سلمہ بن الاکوع (نیل الاوطار ۸/۸۴)۔ رواہما احمد ومسلم عن عقبہ (نیل الاوطار ۸/۸۵)۔ ③ رواہ احمد واصحاب السنن الاربعہ عن عقبہ بن عامر (نیل الاوطار سابقہ مقام)۔ ④ رواہ احمد واصحاب السنن الاربعہ عن ابی ہریرۃ ولم يذكر فيه ابن ماجہ: اونصل (نیل الاوطار ۸/۷۷)۔ ⑤ البدائع ۶/۲۰۶، مغنی المحتاج ۳/۳۱۳، المہذب ۱/۵۱۵، المغنی ۸/۶۵۴، نیل الاوطار ۸/۷۸۔ ⑥ مغنی المحتاج نعاية المحتاج ۷/۱۹۳، رد المحتار علی الدر المختار ۱/۴۰ ط الامیریۃ غایۃ المنتهی ۱/۴۲۱، الطرق الحکمیۃ لابن قیم ص ۲۴۷ ط انصار السنۃ المحمدیۃ الشرح الکبیر للذہدیری ۲/۷۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۲۵ اسلام میں نظام حکومت والے گھوڑے اور طاقت کو مہیا رکھنا واجب ہے جو عاجزی کی وجہ سے اس کے ساقط ہونے کے وقت ہے کیونکہ جس سے واجب کی تکمیل ہوتی ہے وہ بھی واجب ہوتی ہے۔ ① ان سب دلائل سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں پر ہر اس چیز کا سیکھنا ضروری ہے جس سے تقویت اور فوجی برتری وقت اور جگہ کی ضروریات کے مناسب حاصل ہو جس میں جنگی آلات اور ان کی تیاری میں دوسروں سے سبق، جنگی سامان کی تیاری اس کے استعمال کی مہارت، مختلف طریقوں سے اسلحہ اٹھانے اور برتنے، جنگی صنعت کاریوں کو جو دینے، تربیت اور ٹریننگ کی ہمیشگی وغیرہ شامل ہے جس کے ذریعہ دشمن کو خوفزدہ کرنے اور مسلمانوں کے لئے کفایت کرنے والی بھرپور قوت کی تیاری ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاقتور مسلمان، کمزور مسلمان سے بہتر اور اللہ کو زیادہ محبوب ہے ② (اور دونوں میں اپنی اپنی جگہ بھلائی ہے)۔

ثانی..... اسلامی حکومت کے امتیازات سے وابستگی اور اس کے اہداف کو ثابت کرنا

تمہید: ۵۶..... ہم جان چکے ہیں کہ اسلامی حکومت ایک نظریاتی حکومت ہے جس کا انہی عدل سے مضبوط تعلق ہے۔ اس کے اولین امتیازات کو تین میں مختصر بیان کرنا ممکن ہے۔ ③

۱..... اس میں حقیقی حاکم وہ اللہ تعالیٰ ہے اور حقیقی اقتدار اسی ذات عالی کا ہے، لوگوں میں سے کسی کو حاکمیت کا حق نہیں اصل میں حاکم وہ اللہ کی رعایا ہے جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کو جسے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے لئے ہمیشہ کا قانون اور دو ٹوک فیصلہ بنا کر پسند فرمایا ہے نافذ کرنے میں امت کے نائب بنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: حکم اللہ ہی کا ہے۔ الانعام ۶/۵۷

آگاہ رہو اسی کا حکم ہے اور وہ حساب لینے میں بہت تیز ہے۔ الانعام ۶/۶۲
۲..... جسے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے شریعت بنایا اللہ کے علاوہ کسی کو شریعت سازی کی اجازت اور اختیار نہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی کافر ہیں۔ المائدہ ۵/۴۴

۳..... حکومت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ کی شریعت کو نافذ کرنے اور اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ کرنے اور جو احکام نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کے ہاں سے لائے انہیں عملی شکل دینے میں منحصر ہے۔ اور اس کا اتحفاظ فرمانبرداری ہے جو اس میں مرہون ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ہم نے یہ کتاب حق کے ساتھ آپ کی طرف نازل کی ہے تاکہ جو راہ راست اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھائی ہے اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں۔ النساء ۴/۱۰۵

اسلامی حکومت کا مقصد اور اس کا سب سے بلند ہدف اس اجتماعی نظام عدالت کو ثابت کرنا ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے یعنی نازل کردہ اساس پر انسانیت کے عادلانہ نظام کا قیام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے واضح فرمایا ہے ارشاد گرامی ہے: میں تم میں دو عظیم امر چھوڑے جا رہا ہوں جنہیں جب تک تم لوگوں نے تھامے رکھا ہر گز گمراہ نہیں ہو گے۔ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت، ④ قول کا خلاصہ یہ ہوا ہے: اسلامی حکومت اللہ تعالیٰ کی شریعت کی پابند، عدل، خیر، قوت اور نظام پر قائم ہے اور عقیدہ توحید کی، تمام انبیاء و رسل پر ایمان لانے کی دعوت دینے پر قائم ہے۔ آپ علیہ السلام کا ارشاد مبارک ہے: سب سے بہترین بات اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور سب سے عمدہ طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے اور سب سے برے کام بدعات ہیں۔ ⑤ اس بنا پر حکومت مندرجہ ذیل ذمہ داریوں کی پابندی کرتی ہے:

①..... السياسة الشرعية ص ۲۱۔ ② رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ (شرح مسلم: ۲۱۵/۱۶) ③ نظریۃ الاسلام السیاسة للمودودی ص ۳۱۔ ④ مالک فی الموطا بلاغا (جامع الاصول ۱/۱۸۶) ⑤ اخرجه البخاری عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (جامع الاصول ۱/۱۹۷)

۱..... امت کی وحدت، باہمی تعاون اور اس کے افراد میں بھائی چارے کو تقویت دینا

۵..... سابقہ گفتگو سے ہمیں معلوم ہوا۔ مسلمان آپس میں بھائی بھائی اور ایک امت ہیں اگرچہ ان کے شہر دور دراز ہوں۔ اس کا تقاضا ہے کہ ان سب پر مصائب و آلام میں باہمی شرکت کرنا، اور بڑی امیدوں کی برآری کی کوشش کرنا، بہترین جماعت کی راہ میں تعمیری تعاون کرنا، امت کی وحدت کو محفوظ رکھنا، آپس کے مشترکہ روابط کو آگے بڑھانا واجب ہے اور حکومت جو مسلمانوں کی نمائندگی کر رہی ہے پر لازم ہے کہ وہ باہمی بھائی بندی کی تعاون والی کڑیوں کو اور امت کی وحدت اور اس کے افراد کے درمیان باہمی تعاون کے ستون کو مختلف سیاسی، اجتماعی، اقتصادی اور عسکری میدانوں میں مضبوط کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کو نافذ کیا جاسکے ”تمہاری یہ امت ایک امت ہے اور میں تمہارا رب ہوں سو میری ہی عبادت (پکار) کرو۔ الانبیاء: ۲۱/۹۲

سب مل کر اللہ کی (دین والی) رسی کو مضبوطی سے تھامے رکھو اور (دین کے اصولوں میں) تفرقہ میں نہ پڑو اور اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کو یاد کرو جو اس نے تم پر کی جب تم (آپس میں ایک دوسرے کے) دشمن تھے تو اس نے تمہارے دلوں کو جوڑ دیا پھر تم اس کی نعمت (اسلام) سے بھائی بھائی بن گئے۔ اور تم لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جہنم کے گڑھے کے قریب پہنچ چکے تھے (بس موت کی دیوار حائل تھی) تو اس نے تمہیں اس سے بچالیا، اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لئے اپنی آیات بیان کرتا ہے تاکہ تم راہ راست پر رہو۔ (آل عمران ۱۰۳/۳) ایمان والے تو آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ الحجرات: ۱۰/۲۹

(حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تو اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں کے مقابلہ میں انتہائی سخت اور آپس میں بے حد رحم دل ہیں۔ الفتح: ۲۹/۲۸

چنانچہ وحدت سے اسلامی حکومت ایسی جاوید ترقی تک پہنچ جائے گی جو زندگی کی تمام ضروریات کو شامل ہوگی اور مضبوط بارعب اقتدار والی بن جائے گی۔

اسلامی اتحاد اور بھائی چارے کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ مسلمانوں کے لئے تنگ علاقائی حیثیتوں سے اوپر بلندی کو ثابت کرتی ہے، رہی آج کل کی حکومتوں کی حالت تو وہ اس ملکی وحدت کو ثابت و مستحکم کرنے کی کوشش کرتی ہیں جو مخصوص زمین کے دائرہ میں جکڑی ہوتی ہے اور ایک قوم ہونے کی علامت کے تحت ہوتی ہے جس کے ساتھ اندرونی طور پر کئی خلیجیں اور کٹھن حالات بھی ہوتے ہیں۔

۲..... ان بنیادی مصالح کو مستحکم کرنا جن پر شریعت کا مدار ہے۔

اسلام نے تفرقہ بازی، فتن اور اختلاف سے ڈرایا ہے اور ہر دور میں مسلمانوں کو یہ یاد دلایا ہے کہ مقصود وحدت کی حفاظت کے لئے خوشی غمی سختی نرمی میں بھائی بھائی ہیں، چنانچہ ارشاد ہے: مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے بے یار و مددگار چھوڑتا ہے نہ اس سے جھوٹ بولتا ہے اور نہ اسے حقیر سمجھتا ہے۔ ① مومن، مومن کے لئے عمارت کی طرح ہے جس کی ایک اینٹ دوسری کی مضبوطی کا ذریعہ ہے۔ ② اپنے ظالم اور مظلوم بھائی کی مدد کر، عرض کی: ظالم کی کیسے مدد کر دے؟ فرمایا: اسے ظلم سے باز رکھو یہی اس کی مدد ہے۔ ③ تاریخ کے

①..... رواہ مسلم وغیرہ عن ابی ہریرۃ (التروغیب والترہیب ۶۰۹/۳، شرح مسلم ۱۳۹/۶) مسلم کی زہری سے حوالہ سالم عن ابیہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے (دشمن کے) حوالہ کرتا ہے جو اپنے بھائی کی ضرورت میں مصروف رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت پوری کر دیتا ہے جس نے مسلمان سے کوئی پریشانی دور کی اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کی پریشانیوں دور کر دے۔ جس نے کسی مسلمان کی پردہ پوشی کی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر پردہ ڈالیں گے۔ (شرح مسلم ۱۳۳/۱۶) ② رواہ الشیخان والترمذی والنسائی عن ابی موسیٰ الاشعری (الفتح الکبیر)۔ ③ رواہ احمد والبخاری والترمذی عن انس (الفتح الکبیر) انظر شرح مسلم ۱۳۸/۱۶۱۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۲۷ اسلام میں نظام حکومت
زواہد سے ہم دیکھتے ہیں اسلام اپنے ان تمام ادوار میں غالب رہا ہے جن میں مسلمان متحد اور بھائی بن کر رہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مسلمانوں کے درمیان عملی بھائی چارے کا آغاز کیا، ❶ پھر ان کے سامنے ان میں دائمی اور بڑے بھائی چارے کے مفہوم کو ثابت کیا اور
عرب اسلام کی نعمت سے ایک ہلاک بن گیا جب کہ جاہلیت میں متفرق قبائل تھے جنہیں عداوتوں، کینوں اور پرانی دشمنیوں نے پارہ پارہ کر رکھا
تھا۔ ”اور ان کے دل جوڑ دیئے آپ روئے زمین کی ساری چیزیں بھی صرف کر ڈالتے پھر ان میں اتفاق نہ پیدا کر سکتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے
انہیں یکجا کر دیا وہی غالب حکمت والا ہے۔“ الانفال ۸/۶۳

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں نے دشمنوں پر قابو پایا تو محض صفوں میں اتحاد اور ہدف کی یکتائی کی وجہ سے جیسا کہ جنگ یرموک، مغلوں
اور تاتاریوں سے جنگ میں ہوا۔ عین جالوت کے معرکہ میں اور معرکہ حنین میں مسلمان غالب رہے اور بلاد مشرق سے صلیبیوں کو ہٹایا اور
بیت المقدس کو فتح کیا۔

۵۸..... حکومت کی اولین ذمہ داری مصالحہ یا۔ ان مقاصد کی حفاظت کرنا ہے جن پر شریعت قائم ہے اور انہیں مستحکم کرنا اپنا ہدف سمجھتی ہے:
اور وہ یہ ہیں: ان پانچ کلی اصولوں کی حفاظت کرنا جو ضروریات سے مشہور ہیں۔ جو کسی مذہب میں مباح نہیں ہوئیں۔ اور وہ دین، جان، عقل،
نسل اور مال ہے انہیں ضروریات اس وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ ان پر لوگوں کی دینی و دنیاوی زندگی موقوف ہے اس لئے کہ جب یہ نہ ہوں دنیا
میں زندگی کا نظام بے کار ہو کر رہ جاتا ہے نعتیں ضائع ہو جاتی ہیں اور انسان آخرت میں عذاب کا مستحق بن جاتا۔
شریعت نے دو جہتوں سے ان اصولوں کی حفاظت کی ہے۔

پہلا طریقہ..... انہیں مستحکم کرنا اور وجود دینا۔

دوسرا طریقہ..... ان کی بقا کی حفاظت۔

اب مثلاً دین کے اصول کو اسلام کے پانچ ارکان پر عمل کر کے مستحکم و مضبوط کیا جائے گا اور اس کے ساتھ جہاد کے ذریعے اس کی حفاظت
کرنا جو اسے باطل کرنا چاہتا ہے اور (نعوذ باللہ) اس سے مرتد ہونے والے قتل کر کے سزا دینا اگر وہ کفر سے تاب نہ ہو۔ اور جان شادی کے
ذریعے پائی جاتی اور وجود میں آتی ہے جو نوع انسانی کی بقا کا ذریعہ ہے اس کی بقا کی حفاظت اس کے قاتل پر سزا لازم و فرض کر کے کی جاتی ہے جو
قصاص کہلاتا ہے۔ لہذا جانوں اور خون کی حفاظت کے لئے قصاص مشروع ہوا ہے کیونکہ قصاص اس زندگی کو برقرار رکھنے کے لئے ہے جو سب
سے بڑی نفع مند چیز ہے۔ جب اللہ تعالیٰ انسان کو عقل بخشا ہے تو وہ ہر اس چیز کو مباح کر کے اس کی حفاظت کرتا ہے جو اس کی سلامتی کی ضامن
ہو اور ہر اس چیز کو حرام کر کے جو اسے خراب کرے یا کمزور کرے جیسے شراب نوشی، نشا آور چیزوں کا استعمال۔ اور شراب پینے والے پر حد قائم
کرنا، اور بغیر طبی ضرورت کے بھنگ اور افیون پینے والے کو سزا دینا۔ اور نسل کو قائم رکھنے کے لئے مشروع طریقے کے ذریعے شرم گاہوں کو
جلال سمجھنا جائز کیا گیا ہے۔ اور اس کی حفاظت کے لئے۔ زنا کی حد شرعاً مقرر ہوئی اور عزتوں اور شرافتوں کو محفوظ رکھنے کے لئے حد قذف
(تہمت لگانے کی حد) مشروع ہوئی۔

اور مال کو جو دینے کے لئے رزق کی تلاش اور لوگوں کے آپس کے معاملات مشروع ہوئے۔ اور اس کی حفاظت کے لئے ہاتھ کاٹنے کے
ذریعہ چوری کی حد مقرر ہوئی۔ اور ناجائز طریقہ سے مال لینے کے وقت ضائع شدہ چیزوں کا تاوان دینا، سود اور ملاوٹ کی حرمت مقرر
ہوئی۔ ❷ امام غزالی مذکورہ مقاصد کو یکجا کرتے ہوئے فرماتے ہیں: (خلق سے شریعت کا مقصود پانچ چیزیں ہیں: ان کے دین، جانوں

❶..... مجمع الزوائد ۸/۱۷۱۔ الموافقات للشاطبی ۸/۳، فتاویٰ الرحمت شرح مسلم الثبوت ۳/۶۳، التقریر والتحبیر
۱۴۴/۳ شرح العضد علی مختصر المنتہی ۲/۲۴۰، روضة الناظر ۱/۴۱۳، المدخل الی مذهب احمد ص ۱۳۷ شرح
الاسنوی ۳/۶۳ البہاج شرح المنہاج ۳/۳۸۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۲۸ اسلام میں نظام حکومت عقلوں، نسلوں اور اموال کی حفاظت کرنا۔ جو چیز بھی ان پانچ اصولوں کی حفاظت کی ضامن ہوگی وہ مصلحت کہلائے گی اور جس سے یہ پانچ اصول فوت ہوتے ہوں وہ مفسدہ کہلائے گا جس کا دفعیہ مصلحت ہے۔ (۱)

اسی بنا پر افراد کے ان بنیادی حقوق کی حفاظت کرنا اسلامی اقتدار کے ابتدائی ستونوں میں شمار ہوتا ہے جو تمدنی زندگی کو منظم کرنے والے قواعد کو شامل ہوتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حجۃ الوداع والے خطبہ میں ارشاد فرمایا: لوگو! تمہارے خون، اموال اور عزتیں تمہارے لئے ایسے ہی محترم ہیں جیسے تمہارا آج کا دن اس مہینے اور تمہاری اس جگہ میں محترم ہے۔ (۲) سارے کا سارا مسلمان دوسرے مسلمان کے لئے محترم ہے: (خواہ) اس کا خون، مال اور عزت (۳) (ہو)۔

۵۹..... میں مناسبت سے کہاں کرتا ہوں کہ مادی حقوق حاصل کرنے یا مال تک پہنچنے کی راہ میں ٹکراؤ اور تعارض کے وقت انفرادی اور اجتماعی مصالح کو مستحکم کرنے میں حکومت کا اہم کردار (رول) ہے۔ کیونکہ اسلام تو فرد اور جماعت کی مصلحت کا محافظ ہے اور اس نے دونوں مصلحتوں کے درمیان ایسا کارگر توازن قائم رکھا ہے جو اجتماعی یا باہمی ضمانت اور کفالت کو مضبوط رکھتا ہے۔ چنانچہ اسلام نے عمومی حالات میں مجموعی حساب پر سرکشی کرنے یا اس کی حدود سے تجاوز کرنے کی فرد کو اجازت نہیں دی اور نہ جماعت کو اس کی گنجائش دی ہے کہ وہ معاشرتی حساب کے لئے فرد کی مصلحت کو کچل ڈالے۔

یوں اسلام کے نظام میں فرد کی شخصیت ضائع نہیں ہوتی اور نہ جماعت کی مصلحت رائیگاں جاتی ہے۔ کیونکہ اسلام میں حقیقتاً انسانی زندگی کا مقصد بعینہ جماعت کا مقصد ہے جیسا کہ میں نے ذکر کیا یعنی دنیا میں قانون الہی کو نافذ کرنا اور آخرت میں اس کی رضا جوئی۔ اور اس سے ایک ساتھ دونوں مصلحتوں کی رعایت رکھتے ہوئے اسلامی لحاظ سے انفرادیت اور اجتماعیت کے درمیان وہ توازن مضبوط ہوتا ہے جو مطلوب ہے۔ یہاں تک کہ ایک طرف فرد مضبوط ہو اور دوسری جانب عوامی جماعت کی بنیاد پڑے۔ جس کی دلیل یہ ہے کہ اسلام نے ہر اس کام کو حرام قرار دیا ہے۔ جس سے مالدار کی توازن میں خلل پڑے یا حصول منفعت کا ذریعہ ہو جیسے سود، ذخیرہ اندوزی، جوا، ملاوٹ، رشوت ستانی، دھوکہ دہی، نقصان، فریب، (۴) ناپ تول میں کمی اور سونے چاندی کو جمع کرنا وغیرہ۔ مالداروں پر لازم کیا ہے کہ فقیروں پر خرچ کریں۔ اور حکومت کو مالداروں کے مال میں اتنے حصے کی اجازت دی ہے جو علاقوں کی دفاعی ضروریات کی ضمانت کے لئے مالی مشکلات میں کافی ہو۔ عوام پر حاکم کے ظلم اور انہیں نقصان پہنچانے کو منع کیا ہے کیونکہ اسلام میں نقصان اور باہمی ضرر کی گنجائش نہیں، اور آپ علیہ السلام نے فرمایا: جس نے نقصان پہنچایا اللہ اسے نقصان دے گا اور جس نے مشقت پیدا کی اللہ اس پر مشقت ڈالے گا۔ (۵) اور حکمران سے رعیت کے معاملہ کا اہتمام کرنے کا مطالبہ کیا ہے۔ جیسا کہ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہروں میں منتقل ہو کر اور راتوں میں گشت کر کے کیا کرتے تھے۔ (۶)

والیوں اور گورنروں سے ان کے وہ اموال ضبط کر لینا جو انہوں نے ناحق جمع کر لئے ہوں۔ (۷) اور حکمران کو عام مصلحت کے حصول اور دفع ضرر کے لئے خاص ملکیتوں میں دخل دینے کی اجازت دی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، کھجور کے درخت کے مالک کو حکم دیا کہ وہ انصاری کے باغ سے کھجور کا درخت اکھیر لے جو اذیت کا باعث تھا اور اس سے فرمایا: تم نقصان پہنچانے والے ہو، (۸) عملی طور پر کیا۔ اور جیسا

①..... المستصفیٰ: ۱/۱۳۰، ط التجاریۃ، الاحکام للامدی ۵۳/۳، ۵۵، اعلام الموقعین ۱۳/۳۔ ② رواہ مسلم و ابو داؤد والنسائی من حدیث جابر بن عبد اللہ۔ اطول الحدیث (ر: شرح مسلم: ۱۸۲/۸، ۱۶۷/۱۱، مجمع الزوائد ۲۶۵/۳، جمع الفوائد ۳۷۲/۱)۔ ③ رواہ مسلم وغیرہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (شرح مسلم: ۱۲۰/۱۶، الترغیب والترہیب ۳۰۹/۳)۔ ④ نیل الاوطار: ۱۸۹/۵، ۲۱۲، ۲۲۰، سنن ابی داؤد ۲۷۰/۲، ط الحلبي۔ ⑤ رواہ ابو داؤد عن ابی صرمۃ (سنن ابی داؤد ۲۸۳/۲)۔ ⑥ سیرۃ عمر بن الخطاب للاستاذ علی طنطاوی و اخیه ۱/۲۰۷، ۳۰۹، السیاسة الشرعیۃ لابن تیمیۃ ص ۱۲۱۔ ⑦ التلخیص الحبیر ص ۲۵۳، السیاسة الشرعیۃ ص ۴۵۔ ⑧ رواہ محمد الباقر عن ابیہ علی زین العابدین و اخرجه ابو داؤد عن سمرۃ بن جندب (سنن ابی داؤد ۲۸۳/۲، الاحکام السلطانیۃ لابی یعلیٰ ص ۲۸۵)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۲۹ اسلام میں نظام حکومت
کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا آپ نے ضحاک بن خلیفہ نامی شخص کو محمد بن مسلمہ کی زمین میں پانی کا نالہ گزارنے کی اجازت کا یہ کہہ کر
حکم دیا: ”اللہ کی قسم وہ اسے گزار کر رہے گا خواہ تمہارے (محمد بن مسلمہ) پیٹ پر سے گزارے۔“ ❶

۳..... زمین کو آباد کرنا

۶۰..... اللہ تعالیٰ نے زمین میں بشر کو کائنات کو آباد کرنے، اسے بڑھانے، اس کے خزانوں اور دولتوں سے فائدہ اٹھانے کے قصد سے
خلیفہ بنایا اور لوگ اس میں ایک دوسرے کے شریک ہیں۔ اور مسلمان اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کے مقاصد کو نافذ کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد
عالی ہے: اسی نے تمہیں زمین سے پیدا کیا اور اس میں تمہیں آباد کیا۔ (ہود ۱۱/۶۱) استعمار کا مطلب ہے قدرت پانا اور تسلط جمانا جیسا کہ اس کی
وضاحت اس ارشاد باری سے ہوتی ہے:

یقیناً ہم نے تمہیں زمین میں اقتدار دیا اور اس میں گزران کی چیزیں رکھیں تم بہت تھوڑا شکر کرتے ہو۔ الاعراف ۱۰/
اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وہی تو ہے جس نے زمین کی ساری چیزیں تمہارے لئے پیدا کیں۔ البقرہ ۲/۲۹
اور اس میں سے جو کچھ زمین میں اور آسمانوں میں ہے سب کو تمہارے کام میں لگا دیا۔ الجاثیہ ۱۳/۴۵
جس نے زمین کو تمہارے لئے پچھونا اور آسمان کو عمارت بنایا۔ البقرہ ۲/۲۲

جس نے زمین کو تمہارے لئے پتنگھوڑہ بنایا اور اس میں راستے چلائے، آسمان سے پانی اتارا جس سے ہم نے مختلف نباتات کے جوڑے
نکالے۔ (طہ ۲۰/۵۳) اسی نے زمین کو تمہارے لئے رام (فرمانبردار) کر دیا سو اس کے کشادہ راستوں پر چلو اور اس کی دی ہوئی روزی کھاؤ اور
اسی کی طرف تم نے جمع ہونا ہے۔ الملک ۱۵/۶

اور ”لکم“ میں مخاطبوں کو نفع حاصل کرنے کے طور پر اختصاص کا فائدہ دیتا ہے یعنی یہ تمہارے ساتھ خاص ہے جس سے زمین کی تمام
مخلوقات سے فائدہ اٹھانے اور اس میں جو بھلائیاں ہیں جن کی اجازت بلکہ وہ شرعاً مطلوب ہے ان کا پتہ چلتا ہے۔ ❷

زراعت و کاشتکاری کے وہ اصول جن سے ان معیشتوں کی تکمیل ہوتی ہے جن کے ذریعہ دین دنیا کی مضبوطی ہے ان کے سیکھنے کو فقہاء نے
فرض کفایہ ❸ میں شمار کیا ہے۔ اس لئے کہ ہر فرد اپنی ضروریات پوری کرنے سے عاجز ہے، ❹ فقہاء نے (بیت زمینوں کو آباد کرنے) کے
متعلق گفتگو کے لئے ایک باب مخصوص کیا ہے یا ہماری تجبیر میں (بے کار چھوڑی ہوئی زمینوں کو قابل اصلاح بنانا) جیسے انہوں نے (زکوٰۃ) کی
بحث میں جلد اور مانع کانون اور زمین میں گاڑی ہوئی چیزوں کے متعلق تفصیل سے کلام کیا ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ہارون الرشید کے
لیے کتاب (الخراج) تحریر کی جس میں زمین سے فائدہ حاصل کرنے کی کیفیت، زرعی نہروں سے آپ پاشی کے طریقوں کو بیان کیا، اور خراج
وغیرہ سے بیت المال کی آمدنیوں کے ذریعہ کو تفصیل سے ذکر کیا۔ ❺ اسلام نے عمومی طور پر زمین میں چلنے پھرنے (یعنی تجارتی سفر کرنے)

❶..... رواہ محمد الباقر عن ابیہ علی زین العابدین و آخرجہ ابو داؤد عن سمرة بن جندب (سنن ابی داؤد ۲/۲۸۳، الاحکام
السلطانیة لا بی یعلی ص ۲۸۵)۔ ❷..... المؤطا: ۲/۲۱۸۔ ❸..... رد المحتار ۱/۴۰، الطرق الحکمیة لابن قیم ص ۲۴۷ غایۃ المنتہی
۱/۴۴۱، الشرح الکبیر للدرر ۲/۱۷۴۔ ❹..... رد المحتار ۱/۴۰، الطرق الحکمیة لابن قیم ص ۲۴۷ غایۃ المنتہی ۱/۴۴۱،
الشرح الکبیر للدرر ۲/۱۷۴۔ ❺..... نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہہ رہے ہیں: اللہ! مجھے اپنی مخلوق میں سے کسی کا محتاج
نہ کرنا ”آپ علیہ السلام نے فرمایا: یوں نہ کہو، کیونکہ ہر ایک کو لوگوں کی ضرورت ہے عرض کی: تو پھر میں کیسے کہوں؟ فرمایا: کہو۔ اللہ! مجھے اپنی بری مخلوق کا محتاج
نہ کر“ میں نے عرض کی: بری مخلوق کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا: وہ لوگ ہیں جب انہیں دیا جائے تو مطمئن ہوتے ہیں اور جب روکا جائے تو عیب نکالتے
ہیں اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دعا کرتے سنا: اللہ! میں تجھ سے صبر مانگتا ہوں آپ نے فرمایا: تم نے اللہ سے مصیبت مانگی، بلکہ اللہ سے عافیت کا سوال کرو،
امام احمد نے ایک شخص کو اللہم لاتحوجنی الی احد من خلقت کہتے سنا تو فرمایا: اس شخص کی موت کی تمنا ہے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۳۰ اسلام میں نظام حکومت کی ترغیب دی ہے جس میں ان کے راستوں پر تیز کوشش کرنا، خشکی اور تری میں رزق کے حاصل ہونے والے مقامات کو تلاش کرنا، معیشت کے اسباب کی بھرپور فراہمی ان کے کمانے میں مشروع رئیس، انشاء تعمیر و ترقی، بھلائی کے تمام کاموں میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنا ہے خواہ وہ دنیاوی ہوں یا اخروی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا بشر کو خلیفہ بنانے اور ان کی اللہ کی طرف سے خلافت ارض کا مطلب یہ ہے کہ خلیفہ بنانے والے کی مکمل اطاعت کی جائے، نیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے انسان کو زمین پر قابو دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں بھلائی کی تمام صورتوں سے فائدہ اٹھایا جائے، جن میں فصلوں کی پیداوار، دودھ یا جانوروں کو حیات کا سامان مہیا کرنا، درختوں کی افزائش، کانوں اور ٹیلوں کی کھدائی، کوسلے کی کانوں، پتھر کی کانوں، اور پتھر نکالنے کے مقامات سے فائدہ اٹھانا، گھروں، کارخانوں، بستوں اور شہروں کو قائم کرنا تاکہ ان سب چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و قدرت کی پہچان ہو کیونکہ وہی تمام موجودات کو حیات بخشے والا ہے۔

۶۱..... اور یہ مکمل طور پر اس تاریک مادی جانب کے برخلاف ہے جو لوگوں کو اس انسان کی الوہیت کا شعور دینے کی طرف متوجہ کرتی ہے کیونکہ اس نے فطرت اور اس کی آمدنیوں کے ذریعوں پر غلبہ حاصل کر لیا ہے اور اس نے علمی، مہارتی اور فنی دنیا میں پیش قدمی کا مقام پالیا ہے جو مادہ کی بندگی کا باعث ہے اور انسانیت کو بہت سی پریشانیوں، اضطرابات، عداوتوں، دشمنیوں اور تباہ کرنے والی جنگوں میں دھکیل دیا ہے۔ اسلام میں زمین کی آباد کاری اور اس سے حصول منفعت دونوں چیزیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت، اس کی ہدایت کے مطابق چلنے اور جن چیزوں سے اس نے منع کیا ہے ان سے باز رہنے اور اس اعتقاد کے ساتھ پابند نہیں کہ سب لوگ فطرت سے حاصل ہونے والی مباح چیزوں میں شریک ہیں۔ لہذا ان کے لئے کام اور پیداوار میں باہمی تعاون اور ایک دوسرے پر رحم کرنا بغیر کسی خصوصیت، جنس، رنگ نسل بلکہ دین تک میں بشری امتیاز کے بغیر ناگزیر اور ضروری ہے۔ اسی بنا پر آج کل جو مفہوم پایا جاتا ہے اسلام میں کینہ، فوقیت یا استعمال کی گنجائش نہیں۔ یا دوسروں پر زمین سے آزادانہ فائدہ حاصل کرنے کی پابندی لگانے کی اجازت نہیں۔ کیونکہ انسان اللہ کی مخلوق ہے اور اللہ کو وہ شخص زیادہ پسند ہے جو اس کی مخلوق کے لئے زیادہ نفع رساں ہو، ① ایک قوم کا دوسری قوم یا ایک علاقے کا دوسرے علاقہ سے فائدہ حاصل کرنے کا کوئی معنی نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”یہ بھی اس کی نشانی ہے کہ اس نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا اور پھر تمہیں بشر بن کر پھیلنے لگے۔ الروم ۳۰/۲۰ اے اولاد آدم! کیا میں نے تمہیں ہدایت نہ کی تھی کہ شیطان کی بندگی نہ کرنا بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ یس ۳۶/۶۰

ماوردی فرماتے ہیں: جن اصولوں سے دنیا کی اصلاح ہوتی ہے ان میں سے پانچوں قاعدہ اور اصول یہ ہے: ایسا خوش ہال علاقہ ہو جس میں مختلف حالات کے دوران دلوں کو وسعت ملے، جس میں مالدار و غریب شریک ہوں تاکہ نرخ ارزاں ہوں اور لوگوں میں حسد کم ہو، ان سے نہ ہونے کا باہمی بغض ختم ہو اور کشادگی میں دل وسیع ہوں، نغمہ ساری اور باہمی میل جول بڑھے جو دنیا کی بہتری کا سب سے قوی ذریعہ اس کے حالات کے نظم کا سبب ہے۔

اس لئے کہ خوشحالی سے مالدار پیدا ہوتی ہے اور مالدار سے امانت اور سخاوت جنم لیتی ہیں۔ ②

۴..... اسلامی آداب کی حفاظت

۶۲..... شریعت کے ان بنیادی مقاصد کی حفاظت جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے حکومت سے اپنے لئے معاشرہ میں دائمی حمایت کا مطالبہ کرتے ہیں۔ کیونکہ رائج اخلاق کا افراد پر بہت گہرا اثر ہوتا ہے اور زندگی گزارنے اور معاملات کرنے میں اس کا عملی عکس ہوتا ہے اسی بنا پر اسلام میں دین اور اخلاق دو لازم و ملزوم امر ہیں۔ آپ علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے: اخلاق دین کا برتن ہے۔ ③ اور وہ اس طرح کہ دین اور

①..... آپ علیہ السلام نے فرمایا: سب مخلوق اللہ کی محتاج ہے اور اللہ تعالیٰ کو وہ شخص زیادہ محبوب ہے جو اس کی مخلوق کے لئے زیادہ نفع پہنچانے والا ہو، رواہ البروار الطبرانی (مجمع الزوائد ۸/۱۹۱ الفتح الکبیر) یہ روایت ضعیف ہے۔ ② ادب الدین والدین مع شرحہ ص ۲۴۲۔ ③ رواہ الحاکم الترمذی عن انس بن مالک (الفتح الکبیر)۔

اخلاق دونوں درست مسلم شخصیت سازی میں پہلو بہ پہلو شریک ہوتی ہیں ورنہ جماعت خراب ہو جائے اور اسے وہن اور کمزوری لاحق ہو جائے گی، امن میں خلل پڑ جائے گا اور نظام درہم برہم ہو کر رہ جائے گا۔ اسلامی اخلاق کا ایک اصول ہے: نیکی اور فضیلت کے تمام وسائل مباح ہیں۔ اور فساد و شر کے تمام اسباب حرام ہیں۔ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا قول ہے: (گناہ رزق میں کمی اور دشمن سے خوف کا سبب ہے ایسا کہ کتاب و سنت سے اس کا پتہ چلتا ہے شر اور معصیت کے مادہ کو جڑ سے اکھیڑ دینا مناسب ہے اور اس کے سبب کو بند کر دینا چاہئے۔ ❶ جب اس میں کوئی قابل اہمیت مصلحت نہ ہو۔ ❷ اور قرآنی کا قول ہے) (ذریعہ وہ وسیلہ ہے جیسے حرام کا وسیلہ حرام ہے اسی طرح واجب کا وسیلہ بھی واجب ہے جیسے جمعہ اور حج کے لئے کوشش کرنا)۔ ❸

اور شرعاً حکومت پر آداب کی حفاظت اور اخلاق کی حمایت، گناہوں سے روکنا اور باشوں کو قابو رکھنا، منکرات کو ختم کرنا، نافرمانوں کو سزا دینا لازم ہے تاکہ اسلامی زندگی عیوب سے صاف، گندگیوں، انارکی اور انحراف کے اسباب سے دور ہو جائے اور دینی فرماتے ہیں: حاکم کے لئے لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کی بے حرمتی سے حفاظت کے لئے حدود کو قائم کرے۔ اور بندوں کے حقوق صالِح کئے جانے یا ضائع ہونے سے محفوظ رہیں۔ ❹ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے:

لوگوں کے لئے اچھی یا بری امارت و ریاست کا ہونا ضروری ہے، کسی نے عرض کی: اچھی ریاست تو ہمیں معلوم ہوگئی بری ریاست کیا ہے؟ فرمایا: جس میں حدود قائم کی جائیں۔ راستے محفوظ ہوں، وہاں دشمن سے نبرد آزما کی جائے اور مال غنیمت تقسیم ہوتا ہو۔ ❺

۵..... اجتماعی عدالت و انصاف پسندی قائم کرنا

۶۳..... اسی طرح حکومت پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کے درمیان اجتماعی ذمہ داری کو مضبوط کرے۔ کیونکہ وہ رعیت کی ذمہ دار ہے اسی طرح عدل قائم کرنے اور ظلم وغیرہ سے روکنا اس کی ذمہ داری بنتی ہے۔ نیکی اور تقویٰ پر باہمی تعاون کو مستحکم کرنا یعنی حقوق کی وصولیابی اور مستحقین کو پہنچانا بھی اس کے ذمہ ہے۔ ❶ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: مومن، مومن کے لئے ایک دیوار کی مانند ہے جس کی ایک اینٹ دوسری کو مضبوط کرتی ہے ❷ ”جو کوئی بوجھ یا ضائع ہونے والے کو چھوڑ جائے میں اس کا ذمہ دار ہوں“ وہ شخص مومن نہیں جو خود تو شکم سیر ہو لیکن اس کے پاس اس کا پڑوسی بھوکا ہو۔ ❸ اللہ تعالیٰ نے مسلمان مالداروں پر ان کے اموال میں ان کے فقراء کی جتنی مقدار سے کفایت ہو جائے اتنی مقدار کو فرض قرار دیا ہے۔ فقراء جب بھوکے یا ننگے ہوتے ہیں تو ان کے مالداروں کی روش سے ہی ہلاک ہوتے ہیں۔ آگاہ رہو اللہ تعالیٰ ان سے سخت حساب لے گا اور انہیں دردناک عذاب دے گا۔ ❹ ”جس علاقہ میں کوئی شخص بھوک کی حالت میں صبح کا سامنا کرے تو اللہ تعالیٰ کا ذمہ ان سے بری ہے۔“ ❺

❶..... الذریعہ: وسیلہ ❷ السياسة الشرعية: ص ۶۸، ۱۲۰۔ ❸ الفروق ۲/۳۳، اعلام الموقعین لابن قیم ۳/۱۴۷۔ ❹ الاحکام السلطانیة ص ۱۴، پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ ❺ السياسة الشرعية لابن تیمیہ ص ۶۳۔ ❻ تخریج پہلے گزر چکی ہے۔ ❼ رواہ البخاری و مسلم ورواہ ابو داؤد عن المقدم بن معديکرب بلفظ ”من ترک کلا فالی“ ورواہ احمد و البیہقی بلفظ ”من ترک کلا فالی اللہ ورسولہ“ (صحیح البخاری ۸/۲۴۳، جامع الاصول ۱۰/۳۸۴، شرح مسلم ۱۱/۶۱ الفتح الکبیر) بوجہ قرض اور عیال دونوں کو شامل ہے اور ضائع ہونے والی چیز سے مراد چھوٹی اولاد اور وہ بے سہارا لوگ ہیں جو اپنی ضرورت خود نہیں پوری کر سکتے۔ ❽ رواہ البیہقی عن ابن عباس و کذا رواہ الطبرانی و ابو یعلیٰ عنہ و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد: ۸/۱۶۷) ❾ رواہ الطبرانی فی الواسط و الصغیر و ادی عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و هو اشبه (الترغیب و الترہیب: ۱/۵۳۸، مجمع الزوائد ۳/۶۲) ❿ رواہ احمد و الحاکم و فی اسنادہ اصبح بن زید و کثیر بن مرہ، و الاول مختلف فیہ و الثانی قال عنہ ابن حزم: انه مجهول و قال غیرہ: معروف و وثقه ابن سعد و روی عنہ جماعة و احتج بہ النسائی (نیل الاوطار: ۵/۲۲۱)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۶۳۲..... اسلام میں نظام حکومت

۶۳..... رعایا کی معیشت کو امن فراہم کرنے والے حکومت کے کئی وسائل ہیں جن میں سے اہم ترین یہ ہیں: مشروع کمائی کے طریقوں کو مہیا کرنا، عزت والے کام کے وسائل کا یکساں مواقع کے ساتھ ملنا، بنیادی ضروریات رہائش، خوراک اور لباس کا سب سے پہلے ثابت کرنا اور جو شخص کام کاج سے لاچار ہو اس کا خرچ اس کے مالدار رشتہ دار پر ہے اگر انہیں اس کی دسترس نہ ہو تو پھر بیت المال کے ذمہ ہے جیسا کہ فقہاء کے ہاں مشہور ہے۔

ماوردی فرماتے ہیں: (تیسرا اصول جس سے دنیا میں انسان کی حالت سنورتی ہے: اتنے مادہ کا ہونا جو کافی ہو اس لئے کہ انسان کی ضرورت لازمی ہے جس سے کوئی بشر خالی نہیں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے متعلق فرمایا: ہم نے ان کے ایسے جسم نہیں بنائے تھے کہ وہ کھانا نہ کھاتے ہوں اور نہ وہ ہمیشہ رہنے والے تھے۔ الانبیاء ۸/۲۱

جب وہ مادہ معدوم ہو جاتا ہے جو نفس کی بنیاد ہے تو اس کی حیات برقرار نہیں رہتی اور نہ اس کی دنیا سیدھی رہتی ہے جب اس میں سے کوئی چیز اس کے لئے مشکل ہو جاتی ہے تو اس کے اندر کمزوری اور اس کی دنیا میں اتنا خلل واقع ہو جاتا ہے جتنی مادہ میں مشکل پیدا ہوئی ہے۔ اس لئے جو چیز دوسرے کے ساتھ قائم ہو وہ اس کے کامل ہونے کے ساتھ کامل ہوتی اور اس کے خلل انداز ہونے کے ساتھ خلل انداز ہوتی ہے۔ ❶ قرآن مجید نے انسان کے لئے مباح چیزوں سے فائدہ اٹھانے کی آزادی کو مطلق رکھا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وہ پاکیزہ چیزیں کھاؤ جو ہم نے تمہیں دی ہیں۔ طہ ۸۱/۲۰

اے ایمان والو! ان پاکیزہ چیزوں میں سے جنہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال کیا ہے حرام نہ ٹھہراؤ۔ المائدہ ۸۷/۵

جو لوگ کام کاج سے عاجز ہیں انہیں امن فراہم کرنا اور مسلمانوں کی تکلیفوں کو کفایت کی حد تک دور کرنا فقہاء کرام نے حکومت کی ذمہ داری شمار کی ہے۔

نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ باتیں فرض کفایہ سے تعلق رکھتی ہیں: مسلمانوں کی تکلیف اور ضرر کو دور کرنا جیسے ننگے کو پہننے کے لئے کپڑا دینا اور بھوکے کو کھانا کھلانا جب زکوٰۃ اور بیت المال سے یہ کام نہ چل رہے ہوں۔ منہاج کے شارح خود ہیں سوال اٹھاتے ہیں (کیا ضرورت کو پورا کرنا کافی ہے یا بھرپور کفایت کرنا واجب ہے جس سے اس شخص کا کام نکل سکے جس پر خرچ لازم ہے؟ اس کی دو صورتیں ہیں: ایک قول ہے جس سے سدر مق (اتنی مقدار جس سے جان باقی رہے) ہو۔ زیادہ بہتر وہ صورت ہے جس سے کفایت ثابت ہو) ❷ اور ابن حزم فرماتے ہیں: ہر شہر کے مالداروں پر لازم ہے کہ وہ وہاں کے فقراء کی خبر گیری کریں۔ اگر زکوٰۃ سے ان لوگوں کی حالت نہ سدھرے تو بادشاہ اس پر انہیں مجبور کرے۔ نہ کہ مسلمانوں کے باقی اموال میں، پھر ان کے لئے ضروری خوراک کا بندوبست کیا جائے۔ اور اسی طرح گرمی سردی کا لباس کا مہیا کرنا اور ایسے گھر کا بندوبست کرنا جو انہیں بارش، گرمی دھوپ اور ان لوگوں کی نظروں سے محفوظ رکھے جو گزرتے ہیں۔ ❸ اسی بنا پر حاکم پر لازم ہے کہ وہ عمومی مصلحت کی رعایت رکھنے کے لئے فقراء اور مالداروں کے درمیان اجتماعی عدالت کو قائم رکھے۔ اس کے لئے گنجائش ہے کہ وہ اس مقصد کی ردائی کے لئے زکوٰۃ کی فرضیت کے ساتھ ان لاگوں اور ٹیکسوں سے مدد لے جو وہ مالداروں پر حسب ضرورت لاگو کرتا ہے۔ ❹ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے ❶ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔ ❷

❶..... ادب الدنيا والدين مع شرحه ص ۳۶۳۔ ❷ المنهاج مع مغنی المحتاج ۲/۲۱۲۔ ❸ المحلی ۱/۵۲ م ۴۲۵۔ ❹ الاعتصام الشاطبی ۱۲۱/۲ المستصفی للفرزالی ۱/۱۳۰۔ ۱۳۲، ط التجاریة تفسیر القرطبی ۲/۲۳۲۔ ❺ رواہ الترمذی عن فاطمة بنت قیس وقال: اسنادہ لیس بذاک وروی ابن حزم عن ابن عمر انہ قال: (فی مالک حق سوی الزکوٰۃ) ثم قال: وضح عن الشعبي ومجاهد وطائوس وغيرهم كلهم يقول: فی المال حق سوی الزکوٰۃ ثم ذكر انه لا خلاف فی هذا الا عن الضحاک بن مزاهم وهو ليس بحجة (التلخیص الحبير ص ۷۷، احكام القرآن للجصاص ۱/۱۵۳ سنن الترمذی باب الزكاة: ۲۱/۳ ط حمص۔ ❶ زکوٰۃ، ضریبة۔ ❷ مغنی المحتاج سابقہ مقام نہایة المحتاج ۷/۱۹۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۳ اسلام میں نظام حکومت

اسلام میں یہ اصول تمام اہل وطنوں کو شامل ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا ذمی جیسا کہ فقہاء کرام نے اس دلیل سے واضح کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بوڑھے ذمی سے جزیہ لینا معاف کر دیا تھا اور بیت المال سے اس کی کفایت کا وظیفہ مقرر کر دیا تھا اور خزانچی سے فرمایا: ”اس جیسے اور لوگوں کو تلاش کرنا، اللہ کی قسم یہ انصاف کی بات نہیں کہ ہم اس کی جوانی (کی کمائی) تو کھائیں اور بوڑھاپے میں اسے بے یار و مددگار چھوڑ دیں۔“ ① حضرت خالد بن ولید کے اہل حیرہ والے خط میں ہے: (میں نے یہ کیا ہے کہ جو بوڑھا شیخ کام کاج سے عاجز آ گیا ہو یا اسے کوئی مصیبت پہنچی ہو یا پہلے وہ مالدار تھا اب نادار ہو گیا اور اس کے مذاہب والے لوگ اس کی امداد کرتے ہیں اس کا جزیہ معاف کر دیا جائے وہ مسلمانوں کے بیت مال کا محتاج ہے جب تک دارالہجرت یا دارالاسلام میں مقیم رہے)۔ ②

۶..... اسلامی لحاظ سے افراد کے لئے حیات طیبہ کو ثابت کرنا:

۶۵..... اجتماعی اسلامی نظام کا اہم اصول لوگوں کے لئے حیات طیبہ کو ثابت کرنا ہے جو دنیا و آخرت کی دونوں بھلائیوں کو یکجا کرنے والی ہو اور مادی اور روحانی طور پر عمل صالح کی اساس پر قائم ہو، کیونکہ عمل کی بہتری کا اثر بھرپور بھلائی، سعادت اور آسودہ حالی کے ساتھ فرد اور معاشرے پر پڑتا ہے۔

جس کی دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”جس مرد یا عورت نے درآنحالیکہ وہ ایماندار ہو نیک عمل کیا ہم ضرور بالضرور اسے حیات طیبہ بسر کرائیں گے اور لازماً انہیں ان کے بہترین اعمال کے مطابق اجر عطا کریں گے۔“ (نحل ۱/۹۷) حیات طیبہ سے مقصود بھرپور سعادت، خوشحالی، قناعت، غیر سے بے نیازی اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ، تنگی اور مشقت سے دوری ہے۔ عبد اللہ تئسری کا قول ہے ”حیات طیبہ یہ ہے: بندہ سے اس کی تدبیر و انتظام چھین لیا جائے اور حق کی جانب اس کی تدبیر لوٹا دی جائے۔“

بقول بعض: یہ مخلوق سے بے نیازی اور حق کی محتاجی ہے، علامہ ابن کثیر سابقہ آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: (یہ اللہ تعالیٰ کی طرف اس شخص کے لئے وعدہ ہے جو عمل صالح کرے اور وہ ایسا عمل ہو جو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق ہو، عمل کرنے والا اولاد آدم سے مرد ہو یا عورت، اور قلبی طور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام پر ایمان رکھتا ہو، اور یہ عمل جس کا حکم دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے مشروع ہو تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں پاکیزہ زندگی بسر کرائیں گے اور آخرت کے گھر میں اس کے بہترین عمل کا اسے بدلہ دیں گے حیات طیبہ راحت کی تمام صورتوں کو شامل ہے خواہ وہ جس جہت سے ہو۔ ③ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اللہ تعالیٰ مومن پر اس نیکی کا جس کی وجہ سے اسے دنیا میں دیا جاتا ہے اور آخرت میں اسے ثواب ملتا ہے ظلم نہیں کرتا ہے رہا کافر تو اسے دنیا میں اپنی نیکیوں کی وجہ سے کھلایا جاتا ہے یہاں تک جب وہ آخرت کی طرف روانہ ہوتا تو اس کے پاس کوئی نیکی نہیں رہتی جس کی اسے بھلائی ملے۔ ④ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: بے شک اللہ تعالیٰ پاکیزہ ہے اور پاکیزہ (قول، عمل اور مال) ہی قبول کرتا ہے۔ ⑤

۶۶..... دنیا میں مال اور عمل کی طرف نگاہ کرنے کے دوران حیات طیبہ کا طریق و راستہ واضح ہوتا ہے۔ اسلام کی مال کی طرف نگاہ سے تو وہ اللہ کا مال ہے اور ربی عمل کی طرف نگاہ سے تو وہ رزق حاصل کرنے کے لئے اس کی قدرت رکھنے والے کا وسیلہ ہے قرآن مجید نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں اس کی ترغیب دی ہے ”سو چلو اس کے راستوں پر اور اللہ کا رزق کھاؤ اور اسی کی طرف تم کو دوبارہ زندہ ہو کر جانا ہے (الملك ۱۵/۶۷) اور سنت نے اعمال کی مضبوطی کا مطالبہ کیا ہے۔“ اللہ تعالیٰ یہ بات پسند کرتا ہے کہ جب تم میں سے کوئی نمل کرے تو اسے مضبوط

①..... منتخب کنز العمال من مسند احمد ۳۰۹/۲، الخراج لابی یوسف ص ۱۲۶۔ الخراج ص ۱۲۳۔ تفسیر القرآن العظیم ۵۸۵/۲۔ رواہ مسلم واحمد (فیض القدیر والفتح الکبیر)۔ ② رواہ مسلم واحمد وابن عدی والترمذی عن ابی ہریرہ (کشف الخفاء للعجلونی)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۳۴ اسلام میں نظام حکومت

کرے۔“ ① شخصی مقام اور عزت نفس کی حفاظت کی ضرورت کے پیش نظر احادیث میں آیا ہے ”تم میں سے کوئی اپنی رسی اٹھا کر پہاڑ کی راہ لے لکڑیاں کاٹ کر بیچے اور (ان کا معاوضہ لے کر) کھائے اور (جو بیچ جائے اسے) صدقہ کرے یہ اس کے لئے لوگوں سے مانگنے سے کہیں زیادہ بہتر ہے“ ② ضروریات کو عزت نفس کے ساتھ تلاش کیا کرو کیونکہ تمام امور تقدیر کے مطابق طے پاتے ہیں۔“ ③ ”اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے“ ④ ”مالداری سامان کی شہرت کا نام نہیں لیکن حقیقی مالداری دل کی بے نیازی ہے“ ⑤ ”مالدار اور درست حالت والے کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں“ ⑥ وہ زہدو بے رغبتی جس کی اسلام میں ترغیب دی گئی ہے اس سے مقصود، ایجابی عمل ہے جس سے دوسروں کو نفع ہو اگرچہ شخصی خوشحالی چھوڑنی پڑے یا مصالح کے تنازعہ اور کوششوں کے ٹکراؤ کے وقت مشروع راستوں پر اکتفاء کرنا جو قناعت کے ساتھ ممتاز ہیں۔ شارحین حدیث لکھتے ہیں: ”دنیا سے بے رغبت ہو جا اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جائے گا اور جو کچھ لوگوں کے پاس ہے اس سے بے رغبت ہو جا لوگ تجھے پسند کرے لگیں گے۔“ ⑦

زہد: کسی چیز کو چھوڑنا سمجھنے کی وجہ سے اغراض کرنا یا اسے حقیر جان کر چھوڑنا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: کہہ دو دنیا کا سامان تھوڑا ہے جب کہ آخرت تقویٰ اختیار کرنے والے کے لیے بہت بہتر ہے۔ التسماء/ ۷۷
کسی نے امام زہری سے کہا: زہد کسے کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”یہ زہد نہیں کہ بالوں کو پر اگندہ کیا جائے، حالت وہیئت خراب رکھی جائے، بلکہ نفس کو شہوت سے موڑنے کا نام ہے۔“

ابن السماک فرماتے ہیں: زہد وہ ہے جسے اگر دنیا ملے تو خوش نہ ہو اور جب کوئی مصیبت پہنچے تو غمگین نہ ہو، لوگوں میں خوش باش اور خلوت میں اشکبار رہے، یعنی جب تنہائی میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے۔ ⑧

۶۷..... حیات طیبہ کو ثابت کرنے میں حکومت کا کردار اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس نے خوشحالی اور اقتصادی آسودگی بڑھانے کا قصد کیا ہے جس میں پیداوار کے وسائل کی حوصلہ افزائی ہے جسے صنعت، تجارت اور زراعت جو اسلام کے افضل مکاسب و کام ہیں۔ اسی طرح یہ امید و عمل کے میدانوں کو بے کارگی کا خاتمہ کرنے کے لئے کھولتی اور تعلیم، دینی تہذیب، اخلاقی تربیت کے دائرہ کو وسیع کرتی اور ہم وطنوں کے لئے بھرپور بھروسے، امن و اطمینان کا بندوبست اس طرح کرتی ہے کہ دشمن کو ہتائی اور نا فرمانوں کو سزا دیتی ہے اور سرکش آرزوں کے اقتدار کی روک تھام کرتی اور غیر شرعی وسائل سے لڑتی اور فتنے، دشمنی اور انحراف کے ہر راستے کو ختم کرتی ہے اور شر و فساد کے ہر طریقے کو بے کار کرتی ہے جیسا کہ خلفاء راشدین اور اسلامی حکومتوں کے مسلسل قوت و شان والے ادوار میں ظاہر ہوتا ہے۔

۷..... بہترین معاشرے کو ثابت کرنا (Welfare State)

۶۸..... بھلائی و بانی حکومت کی اہم ذمہ داری بھلائی کی دعوت دینا ہے اور معاشرہ کے لئے بھلائی کے تقاضوں کو مضبوط کرنے کے لئے ایجابی عمل کرنا، اور زندگی کے تمام گوشوں میں اس کے لئے فلاح و بہبود ثابت کرنا ہے۔ اسی تک پہنچنے کے لئے مغرب میں سیاسی قانون ادارہ

①..... رواہ البیہقی فی شعب الایمان عن عائشة: قال السیوطی: حدیث ضعیف (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر) ② رواہ مالک والبخاری ومسلم والترمذی والنسائی عن ابی ہریرۃ (الترغیب والترہیب: ۵۹۲/۱) ③ ذکرہ تمام فی فوائدہ وابن عساکر فی تاریخہ عن عبد اللہ بن بسر (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر، والفتح الکبیر)۔ ④ رواہ مالک والبخاری ومسلم وابو داؤد والنسائی عن ابن عمر (شرح مسلم ۱۲۳/۷، الترغیب والترہیب ۵۸۵/۱)۔ ⑤ رواہ البخاری ومسلم والترمذی والنسائی عن ابی ہریرۃ (الترغیب حوالہ سابقہ ۵۸۹/۱)۔ ⑥ رواہ الطبرانی فی الکبیر والبخاری وفیہ ابن لہیعۃ وفیہ کلام (مجمع الزوائد ۹۱/۳)۔ ⑦ حدیث حسن رواہ ابن ماجہ وغیرہ باسانید حسنة عن ابی العباس سہل بن سعد الساعدی (الاربعین النوویہ) ⑧ تذکرہ الدعاة للہی الخولی ص ۱۴۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۵ اسلام میں نظام حکومت

کر رہا جسے اس نے (Welfare State) کا نام دے رکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تم میں سے ایک ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خیر کی دعوت دے۔“ آل عمران ۱۰۴/۳

”نیکی کے کاموں میں آگے بڑھو۔“ البقرہ ۱۳۸/۲

وہ لوگ نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے اور بھلائی کے کاموں میں جلدی کرتے ہیں۔ آل عمران ۱۱۴/۳

وہ لوگ بھلائی کے کاموں میں جلدی کرتے اور ان میں سبقت کرتے ہیں۔ المؤمنون ۶۱/۲۳

رعیت کی بھلائی کی راہ میں ایجابی عمل کرنے کے دائرہ کی کوئی حد نہیں، وہ رعیت کی داخلی خارجی ہر طرح کے ظلم سے حفاظت کرنے، حکومت کے اطراف میں ضروریات کے موافق آبادی کو پھیلانے کا عمل، اور اس فقر و محتاجی کو ختم کرنے کے لئے جسے اسلام ناپسند کرتا ہے قومی آمدنی کے اسباب کو پروان چڑھانا، تمام لوگوں کو کام کاج اور صنعت کاری کا اہل بنانا تاکہ کمائی کے یکساں مواقع میسر ہوں وغیرہ امور شامل ہیں۔ اس کے بعد کمائی سے عاجز ہر شخص کی کفالت و ضرورت پوری کرنا تاکہ اس کے انسان ہونے کی حیثیت اور عزت محفوظ رہے معاشرے کے ہاتھوں چکر نہ کھاتی رہے جیسا کہ قرآنی رہنمائی میں آیا ہے ”تاکہ وہ (مال) تمہارے مالداروں کے درمیان ہی گردش نہ کرتا رہے۔“ البقرہ ۵۹/۷

اس کے علاوہ وہ بھلائی کی صورتیں جن کی طرف قرآن نے دعوت دی ہے جو مرحلہ وار بشری ضروریات کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں۔ ❶

۸..... انسانی زندگی کے تمام گوشوں میں افضل کو مضبوط کرنے پر جاری عمل

۶۹..... اسلامی حکومت کا کردار صرف اقتصادی چولوں کی اصلاح یا مادی زندگی کے مقاصد کا اہتمام کرنے تک محدود نہیں جیسا کہ کمیونزم کا کہنا ہے۔ بلکہ اس کا مشن انسانی زندگی کی فکری، نفسیاتی، سیاسی اور اخلاقی تمام اطراف کو شامل ہے۔ اس لئے کہ اسلام ❶ دین فطرت ہے اور انسانی فطرت ان تمام جانبوں کی طرف توجہ دینے کا مطالبہ کرتی ہے جو ایک دوسرے کے ساتھ ملی ہوئی ہیں تاکہ تہذیب روشن ہو، معزز زندگی محفوظ ہو، آبادی میں اضافہ ہو اور دلوں کو اخلاقی عصر کی تقویت سے راحت ملے جو اقتصادی قدروں وغیرہ کی حفاظت کرتا ہے۔ کیونکہ اسلام کے اندازہ میں حقائق اور ذاتی قدریں انسانی مادی زندگی کے مظاہر سے الگ چیزیں نہیں، اس لئے کہ اسلام کے پیام کا مقصد اسی صالح معاشرہ کو وجود دینا ہے جو صرف زندگی گزارنے کے بھرپور وسائل یا معیشت کی برابری کو ختم کرنے پر اکتفا کرنے والا نہ ہو، بلکہ حکومت کے لئے ضروری ہے کہ افراد کی روش کو قائم رکھنے اور ان کی اس عملی سرگرمی کو درست کرنے کے لئے اخلاقی زندگی اور وجدان و شعور کو ترقی دینے پر عمل کرے جو دنیا و آخرت کی دونوں بھلائیوں کو ان کی طرف راحت پانے اور اطمینان حاصل کرنے کے شعور کے ساتھ نہ کہ زبردستی اور مجبوری کے احساس کے ساتھ لوٹاتا ہے۔

اور اس اعتبار سے حکومت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ یہ قرآن کی حکومت ہے کہ وہ اپنے ہم وطنوں کے لئے انسانی زندگی کے مختلف مادی اور ادبی گوشوں میں زیادہ افضل اور زیادہ بہتری کو تلاش کرے۔ وہ اسلام کے ارکان قائم کرے، امن کو پھیلانے، دشمنوں کے خطرات دور کرے، اور ترقی اور شہری تمام میدانوں میں علمی سبقت، اقتصادی آسودگی کو عام کرنے پیداوار، صنعت اور زندگی کے نئے انداز کی تبدیلی میں برتری فراہم کرنے میں جلدی کرے۔ تاکہ ایسا عمدہ معاشرہ قائم ہو جائے جسے اسلام دینی اور دنیاوی دونوں جہتوں سے قائم کرنا چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کا

❶..... نظام الحکم فی الاسلام للڈکٹر محمد عبداللہ العربی ص ۲۰۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول صلی اللہ علیہ وسلم: ما من مولود الا یولد علی الفطرۃ ثم یقول اقرؤوا ”فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ ذلک الدین القيم“ رواہ مسلم والموطا والترمذی وابوداؤد (جامع الاصول ۱/۷۸)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۶ اسلام میں نظام حکومت ارشاد عالی ہے: ”جو مال اللہ نے تجھے دیا ہے اس سے آخرت کا گھر بنانے کی فکر اور دنیا میں سے بھی اپنا حصہ فراموش نہ کر، احسان کر جس طرح اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے اور زمین میں فساد برپا نہ کر اللہ مفسدوں کو پسند نہیں کرتا۔ (القصص ۲۸/۷۷) ایک اثر (صحابی کے قول) میں آیا ہے اپنی دنیا کے لئے ایسے کام کر گویا تو نے ہمیشہ رہنا ہے اور اپنی آخرت کے لئے اس طرح عمل کر گویا تو نے کل ہی مرنا ہے۔“ ①

۹..... اندرون و بیرون دعوت و تبلیغ پھیلانے کے لئے داعیوں کی تیاری کرنا

۷۰..... وہ بلند مقصد جس کی وجہ سے برتر حکومت کام کرتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی توحید اور لوگوں کو اس پر ایمان لانے کے لئے جمع کرنا، زمین کو ہر جس اور شرک سے پاک کرنا جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ کا کلمہ ہی سب سے بلند ہو اور سارے کا سارا دین (اقتدار) اللہ تعالیٰ کا ہو جائے۔ اسے مستحکم کرنے کے لئے حکومت پر لازم ہے کہ وہ ہر طرح کے وسائل بروئے کار لائے اور وہ سیاسی، تشریحی اور علمی، عملی نظام قائم کرے جو اس مقصد کے سائے میں لوگوں کے ٹھہراؤ کے ضامن ہوں۔ ② اس مقصد تک پہنچنے کے لئے حکومت اسلام کی طرف دعوت دینے کے طریقے ترتیب دے اور ایسے داعیوں کو تیار کرے جو اہل ہوں اور علم و اخلاق سے آراستہ ہوں تاکہ انبیاء کے مشن کو قائم کیا جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کی جائے جو اپنے رب کی طرف سے آسمانی پیام (وحی) کو پہنچانے والے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مشن کو بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے: اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ذریعہ بلاؤ اور ان سے اس انداز میں بحث و مباحثہ کریں جو سب سے اچھا ہو۔ النحل ۱۶/۱۲۵

اے رسول! جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی جانب سے نازل کیا گیا ہے اسے پہنچائے اگر (بالفرض) ایسا نہ کیا تو آپ نے اس کی پیروی کا حق ادا نہ کیا اور اللہ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔“ (المائدہ ۵/۶۷) دعوت دینے کو واجب کرنے کا سبب یہ ہے کہ اسلام اجتماعی اصلاحی پیام اور بڑی عالمی دعوت ہے جسے دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تاکہ وہ انسانیت کا کامل نظام بن کر اس کی روحانی اور مادی زندگی میں، ہر دور اور جگہ میں قائم ہو جائے۔ ③ تمام لوگ اس کی تعلیمات اور اس کے نظام کو قبول کرنے کے مخاطب ہیں۔ ④ جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لئے خوشخبری اور ڈر سنانے والا بنا کر بھیجا ہے“ سباء ۳۴/۲۸ ہم نے تمام جہانوں پر رحمت کرنے کے لئے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ (الانبیاء ۲۱/۱۰۷) آپ کہہ دیجئے! اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔ الاعراف ۷/۱۵۸

صحیحین وغیرہ کتب میں یہ احادیث ثابت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت دینے کے لئے جہان کے بادشاہوں اور عربی عجمی، لکھی پڑھی اور ان پڑھ انسانی پارٹیوں کی طرف اپنے خطوط بھیجے۔ اپنے صحابہ کو دینی سوجھ بوجھ اور تعلیم کے بعد بطور داعی اور اللہ تعالیٰ کی شریعت کا معلم بنا کر ان مختلف قبائل کی جانب روانہ کرتے جو اسلام قبول کرتے جاتے تاکہ یہ حضرات ان لوگوں کی اسلامی اصولوں کی طرف رہنمائی کر سکیں اور انہیں دینی معاملات کی سمجھ بوجھ دے سکیں۔ یہ اہتمام ان قاضیوں اور قانون دانوں کے علاوہ ہوتا جو ریاستوں اور بڑے شہروں کی حکمرانی کے لئے مقرر ہوتے۔ ⑤

آپ علیہ السلام نے اپنی زندگی کے آخری مراحل میں جیمہ الوداع اور اس کے علاوہ کئی مواقع پر اپنے رب کو تبلیغی ذمہ داری ادا کرنے کا گواہ بنایا اور حکم دیا کہ حاضر، غائب تک پہنچا دے۔ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی نمونہ ہیں اس لئے مسلمانوں کے اوپر لازم ہے خواہ وہ حکام ہوں

①..... فیض القدیر ۱۲/۲۔ تذکرۃ الدعاة للبهی الخولی ص ۳۲، ط دار الکتاب العربی: ۱۹۵۱۔ ②..... ایضاً ص ۱۴۔ ③..... اعلام الموقعین ۲/۲۱۱، تحقیق محی الدین عبد الحمید، تفسیر المنار ۶/۶۷۔ ④..... تفسیر ابن کثیر ۲/۲۵۴، ط الحلبي سيرة ابن هشام ۵۹۰۲۔ التراتیب الاداریة للکسانی ۱/۱۹۴۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم..... ۶۳

یاریعت کہ وہ اسلامی دعوت۔ پہنچانے اور اس کے لئے داعیوں کو تیار کرنے کا اہتمام کریں چاہے حکومتی علاقے کے اندر یا اس سے باہر، جس کے لئے ایک ایسی جماعت مخصوص کی جائے جو تعلیم یافتہ ہو اور شریعت کی تعلیم دے اور اسے پیش کرے، اور وہ پیشوائی کا عمدہ نمونہ بن جائے پھر اجنبی زبانیں (غیر ملکی) سیکھے، اور اس کے بعد اسے باقی علاقوں میں اللہ کی راہ میں دعوت دینے کے لئے بھیجا جائے۔ ①

ساتھ ساتھ اس جماعت کو ایسی کتابیں اور پمفلٹ دے کر مضبوط کیا جائے جن میں اسلام کے متعلق، اس کے عقائد، عبادات، اس کے شہری اور شخصی حالات اور اس کے حکومتی اور تعزیریاتی قانون کی تفصیل ہو۔ اور یہ بات مسلمان امت پر فرض کفایہ میں سے ہے جیسا کہ قرآن نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور تم میں سے ایک جماعت تو ایسی ضرور ہی ہونے چاہئے جو نیکی کی طرف بلائے اور برائی سے روکے۔ (آل عمران ۱۰۴/۳) خیر سے مراد اسلام اور اس کی وہ شریعت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر کیا ہے۔ ”مگر ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کے ہر حصہ میں سے کچھ لوگ نکل کر آتے اور دین کی سمجھ پیدا کرتے اور واپس جا کر اپنے علاقے کے باشندوں کو خیر دار کرتے تاکہ وہ پرہیز کرتے۔“ التوبہ ۱۲۲/۹

نووی فرماتے ہیں: (دین میں پیدا ہونے والے اشکالات کا حل کرنا اور دلائل قائم کرنا، اسی طرح شرعی علوم جیسے تفسیر، حدیث اور فروعی علوم جیسے فقہ وغیرہ کی نشر و اشاعت کرنا تاکہ عدالت و قضا کی صلاحیت پیدا ہو فرض کفایہ ہے)۔ ②

جب کوئی جماعت اس فرض کفایہ کی ادائیگی کے لئے نہیں اٹھے گی تو سارے مسلمان گنہگار ہوں گے جیسا کہ مشہور ہے۔ اس واسطے کہ سابقہ قرآنی آیات کے مخاطب سارے مسلمان ہیں۔ وہی اس کے مکلف رہیں گے ایک ایسی جماعت کا انتخاب کریں جو اس فریضہ کو ادا کرے یا درہے یہاں تو فریضے ہیں: ایک تمام مسلمانوں پر جن کی نمائندگی ان کی حکومت کرتی ہے اور دوسرا اس جماعت پر جسے یہ لوگ دعوت دہی کے لئے منتخب کرتے ہیں۔ ماوردی کا۔ جو پہلے گزر چکا ہے۔ قول ہے۔ خلیفہ کی سب سے پہلی ذمہ داری دین کی حفاظت اور اس کی دعوت دینا ہے۔ ③ احناف کا کہنا ہے: ”وہ جہاد جو فرض کفایہ ہے وہ دین حق کی طرف دعوت دینا اور اس شخص سے جنگ کرنا جو اسے قبول کرنے سے باز رہے۔“ ④

۷: عرف میں دعوت سے مقصود:..... لوگوں کو خیر اور ہدایت کی ترغیب دینا، نیکی کا امر اور برائی سے روکنا ہے تاکہ دنیا و آخرت کی سعادت سے سرخروئی ہو اس کی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم..... امت محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا تمام امتوں کو اسلام کی دعوت دینا تاکہ وہ اس ہدایت اور دین حق میں مسلمانوں کے شریک ہو جائیں جس پر مسلمان قائم ہیں۔ یہ ذمہ داری اس امت کی اس وجہ سے ہے کہ یہ بہترین امت ہے جسے لوگوں کے لئے نکالا گیا ہے، اور اس بنا پر کہ جن مسلمانوں کو جنگ کی اجازت دی گئی ان کی صفت کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وہ لوگ ایسے ہیں کہ اگر ہم انہیں زمین میں اقتدار دیں تو وہ نماز قائم کریں زکوٰۃ ادا کریں نیکی کا حکم دیں اور برائی سے روکیں۔“ الحج ۲۴/۲۱

دوسری قسم..... مسلمانوں کی ایک دوسرے کو بھلائی کی دعوت دینا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے۔ مگر ایسا کیوں نہ ہوا کہ ان کی آبادی کی ہر حصہ میں سے کچھ لوگ باہر نکلیں۔ التوبہ ۱۲۲/۹

①..... حکومت سے باہر دعوت پھیلانے کی ذمہ داری کے بارے میں، بحث ثانی، میں بحث کروں گا۔ ② المنہاج مع مغنی المحتاج ۲۱۰۳، غایۃ المنتہی عند الحنبلیہ ۴۴۱/۱، الشرح الکبیر للدررید عند المالکیہ ۱۷۴/۲، تفسیر القرطبی ۱۶۵/۳، نسخۃ مصورہ عن طبعة دار الکتب، تفسیر الطبری ۳۸/۳، ط، الثانیۃ الحلبی۔ ③ الاحکام السلطانیۃ للماوردی ص ۱۲ ابو یعلیٰ ص ۱۱، العناية بہامش فتح القدیر ۲۷۹/۳ احکام للجصاص ۵۹۲، ۳۵/۲، ط البھیۃ المصریۃ۔ ④ تفسیر المنار ۴۷/۳، ہدایۃ المرشدین للشیخ علی محفوظ ص ۱، ط العثمانیۃ المصریۃ۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۸ اسلام میں نظام حکومت
تیسری قسم..... وہ دعوت جو افراد کے درمیان ایک دوسرے کو بھلائی کے کام کی طرف رہنمائی کرنے اور اس کی ترغیب دینے، برائی سے
روکنے اور اس سے پرہیز کرانے کے ذریعے ہوتی ہے۔ ❶ جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قسم ہے زمانے کی، انسان خسارے میں ہے مگر
وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک اعمال کرتے رہے اور ایک دوسرے کو حق بات اور صبر کی تلقین کرتے رہے۔“ (نصر ۱۰۳/۱-۳)
اور اس سے بہتر کس کی بات ہوگی جو اللہ کی طرف بلائے۔“ (نصرت ۳۳/۴)
یعنی اللہ تعالیٰ کے دین کی طرف۔

۲: حکومت دایعوں کو کیسے تیار کرے..... اس کا علم ان اوصاف و آداب سے ہوگا جن کا علماء نے ذکر کیا ہے جن
میں رہنمائی کرنے والے معلم، محتسب، نیکی کا حکم کرنے والے اور برائی سے روکنے والے کی ذمہ داریاں شامل ہیں اور وہ پندرہ
صفات ہیں۔ ❷

۱..... قرآن و سنت خلفاء راشدین اور سلف صالحین کی سیرت و کردار کا علم اور اتنی مقدار شرعی احکام کی جو کافی ہو، شریعت کے رموز و اسرار کا
علم اور ساتھ ساتھ ان کی نشر و اشاعت میں صدق (دل) ہو۔
۲..... اپنے علم کے مطابق عمل، لہذا اس کے قول فعل میں تضاد نہ ہو اور ظاہر باطن کا مخالف نہ ہو بلکہ جب تک کسی بات پر پہلے خود عمل نہ
کر لے اس کی دعوت نہ دے۔

۳..... کشادہ دلی سے برداشت کرنا، علم کا کمال بردباری سے حاصل ہوتا ہے اور گفتگو میں نرمی دلوں کی چابی ہے۔
۴..... بہادری، ہمتا کہ حق کا اظہار کرنے میں نہ ڈرے اور نہ اسے اللہ تعالیٰ کی نصرت میں کسی ملامتی کی ملامت کا کوئی اثر ہو۔
۵..... لوگوں کے پاس جو چیزیں ہیں ان سے ناامیدی اور دامن بچانا۔
۶..... دنیا میں قناعت اور اس کی تھوڑی چیز پر راضی رہنا۔
۷..... بیان کی قوت، زبان کی فصاحت و رنفع بہت کم ہوگا۔
۸..... مندرجہ ذیل امور کا واقف ہونا۔

جنہیں دعوت دی جا رہی ہے ان کے معاملات، ان کی استعداد، ان کے علاقائی خواص، ان کے اخلاق کا علم ہونا یا آج کل کے عرف میں
جسے اجتماعی حالت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ عام تاریخ کی پہچان، علم نفسیات، جنسری کا علم، علم اخلاق، مذاہب و مسلک اور امتوں کے مذاہب کی
معرفت، اقوام کی زبان کی پہچان جنہیں دعوت دینے کا ارادہ ہے معاشرت و عمرانیات کا علم جس میں اقوام کے دیہاتی اور شہری اموال اور اس
کے قوت و ضعف کے اسباب کے بارے میں بحث کی جاتی ہے جیسا کہ مقدمہ ابن خلدون میں ہے۔
۹..... اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں اللہ پر بھروسہ کی طاقت اور فائدہ حاصل ہونے کے بارے میں مکمل امید، جب کبھی علاج میں دیر لگ جائے
اور مشکلات بڑھ جائیں۔

۱۰..... تواضع و انکساری اور خود پسندی سے بچنا۔

❶..... تفسیر الکشاف ۳۴۰۱، تفسیر المنار ۲۶۴-۲۸۸، الاحیاء للغزالی ۱/۳۹، ۲/۴۷، ادب الدین والدین ص ۱۰۸-۱۱۹
منہاج القاصدین ص ۱۵، ۱۳۰، ہدایۃ المرشدین، علی محفوظ ص ۱۲-۱۰۳ تذکرۃ الدعاة للخلوی ص ۳۵، ۳۴۹۔
❷ ہمارے دور میں دنیا سے بے رغبتی کی تحقیق پہلے مفہوم کی وجہ سے مشکل ہے۔ کیونکہ ہم لوگ دنیا کی زینت اور اس کی ورغلا دینے والی چیزوں کے احاطے میں
ہیں جسے مال، عورتیں جاہ، اور بیٹے وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعی حقیقت کو ثابت کیا ہے فرمایا: دنیا میٹھی اور شاداب ہے اور اللہ تمہیں اس کا
نائب بنانے والا ہے پھر وہ تمہارا امتحان لے گا کہ اس میں کیا عمل کرتے ہو؟ (تذکرہ مللہ عامۃ ص ۱۴۸)

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۹ اسلام میں نظام حکومت
۱۱..... علم سکھانے میں بخل نہ کرے اور جس چیز کا پتہ ہے اس کا فائدہ پہنچانے سے باز نہ رہے کیونکہ اس میں کنجوسی ظلم اور گھٹیا پن ہے اور اس سے روکنا حسد اور گناہ ہے۔

۱۲..... فضول گوئی سے باز رہنا وقار و بخندگی کا مظاہرہ کرنا، جہاں حرکت کی ضرورت نہیں وہاں حرکت اور زیادہ اشارہ کرنے سے گریز کرنا، پوچھے جانے کے وقت (کان لگا کر) مائل ہونا اور جواب کے وقت رک جانا، تمام کاموں میں جلد بازی اور پہل کرنے سے بچنا۔
۱۳..... عالی حوصلہ اور بلند ہمت رکھنے والا ہو بلند درجہ کاموں سے کم درجہ امور کو حقیر سمجھے۔

۱۴..... اللہ تعالیٰ کی دعوت کے مقام میں صبر سے کام لینا یہ انبیاء اور مرسلین صلوات اللہ وسلامہ علیہم اجمعین کی صفت ہے۔
۱۵..... تقویٰ، امانت اللہ کی فرمانبرداری کے ذریعے اس کی ناراضگی سے بچنا جسے عرف میں عدالت اور عمدہ نمونہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

دوسری ذمہ داری..... حکومت کی بیرونی ذمہ داری

تمہید: ۴..... اسلامی حکومت کا اختیار خارجی تعلقات کے دائرہ میں بہت سی صورتوں میں موجودہ حکومت کے اختیارات سے میل کھاتا ہے۔ کیونکہ وہ ایک بلند انسانی نظریے والی حکومت ہوتی ہے وہ اپنے ثابت ہونے کا اعلان ایک مفتوح علاقے پر امن و سلامتی کے سائے تلے اور بشری بھلائی کے راستوں میں دوسری حکومتوں کے ساتھ لازمی تعاون کے حلقہ کے ضمن میں خارجی اور داخلی استقلال کی بنیاد پر کرتی ہے۔ اور اسلام کا طریقہ اپنے حکومتی تعلقات میں اس بنیاد پر قائم ہے کہ وہ پیش آمدہ ضروریات کے درمیان اور اصول و کوشش کی برتری کے درمیان موقت پیدا کرتی ہے جو اس کے پیام کی منزل مقصود کو ثابت و مستحکم کرتا ہے۔ وہ حکومتی زندگی کی ضروریات اور حالات سے تغافل نہیں کر سکتی کیونکہ اس پر وہ گرائی ہوتی جس کے ذریعہ وہ اپنے آپ کو داخلی واقعات اور تقاضوں کا پابند بناتی ہے۔ اس کے لئے تبلیغ کی ذمہ داری، اصول کی نشر و اشاعت اصول کی راہ میں قربانی دینے، اور ان ذاتی امتیازات کو ثابت کرنے میں جن سے فائدہ اٹھاتی ہے اور لوگوں کو اس کے مندرجات کے بارے میں آگاہ کرنے اور انہیں نافذ کرنے کے ارادہ میں، اور وہ اہداف جو سیاست، حکمت و قار اور مناسب موقع کی ہم نوائی میں مطلوب ہوتے ہیں سے بالکل خالی ہونا ممکن نہیں۔ یہاں یہ بحث اسلامی حکومت کی دو بنیادی ذمہ داریوں کو شامل ہوتی ہے اور وہ دو ڈیوٹیاں یہ ہیں۔ وہ ذمہ داری جس میں حکومت حکومتی زندگی کی ضروریات کے ساتھ جواب دہ ہوتی ہے۔ اور اصلی ذمہ داری جو حکومت کے اہداف اور اس کے ذاتی امتیازات کو مستحکم کرتی ہے۔ جس کی وضاحت دو مطالبوں میں بات ہوگی۔

المطلب الاول..... حکومتی زندگی کی ضروریات کی حیثیت پر ذمہ داری کا قیام

۴..... اسلامی نظریہ جو پھیلاؤ اور بڑھاؤ کا آرزو مند ہوتا ہے اس میں اور آج کل کے حکومتی اصولوں کے درمیان کوئی تضاد و تضاد نہیں جو اس بنیادی اعتراف پر قائم ہیں کہ حکومت اپنے جائز تصرفات میں آزاد ہے اور دیگر حکومتوں میں اخلاقی یا سلامتی کے اصولوں میں برابری کی حیثیت رکھتی ہے اور باہر کے فیصلہ کے سامنے سرنگوں نہیں ہوگی اپنے وجود کی حفاظت اور اپنی سرزمین کی حمایت اور اپنی عوام کو ہر خوفزدہ کرنے والے خطرے سے محفوظ رکھنے میں دفاع کرنے کے لئے آزاد ہے۔

اس سلسلہ میں اسلامی حکومت کی ذمہ داریاں آئندہ سطور میں واضح ہوں گی۔

۱..... اسلام کی زمینوں کا دفاع، اس کی عوام کی آزادی اور اقلیتوں کی حفاظت

۵..... یہ ہر حکومت کا قدرتی اور علاقائی حق ہے جو اسے اپنے وجود اور فطرت کی حفاظت کے لئے حاصل ہے کیونکہ اسے افراد کی طرح مکمل طور پر باقی رہنے اور زندگی گزارنے کا حق ہے نیز پیر و کاروں اور رعایا کی حفاظت اس کی ذمہ داری ہے خواہ حکومتی علاقہ سے باہر ہوں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۳۰ اسلام میں نظام حکومت
اسلام کا اپنے وجود اور اپنے ماننے والوں کی حفاظت کا ذریعہ جہاد ہے جس سے ان ضروری اغراض کی خاطر کام لیا جاتا ہے جنہیں واقعات مقرر کرتے ہیں ان میں سے اہم ترین یہ ہیں: ①

الف..... دین، جان، عزت، مال یا حکومت اور وطن کی اراضی یعنی دارالاسلام سے زیادتی اور چڑھائی کو روکنا اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے ”اور اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے جنگ کرتے ہیں۔“ البقرہ ۱۹۰/۲

اور ان کافروں سے اس حد تک جنگ جاری رکھو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین پورا کا پورا اللہ کے لئے ہو جائے پھر اگر (فتنہ انگیزی سے وہ خود ہی) باز آ جائیں تو ان کے اعمال کو دیکھنے والا اللہ ہے۔ الانفال ۸/۳۹

اور تم ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین اللہ کے لئے ہو جائے پھر اگر وہ باز آ جائیں تو سمجھ لو کہ ظالموں کے سوا اور کسی پر دست درازی روا نہیں۔ البقرہ ۲/۱۹۳

ان لوگوں کو اجازت دے دی گئی جن کے خلاف جنگ کی جارہی ہے کیونکہ وہ مظلوم ہیں اور اللہ یقیناً ان کی مدد پر قادر ہے۔ الحج ۲۲/۳۹
جہاد برحق، عدل اور مقدس واجب ہے جس نے اسے چھوڑا یا اپنے علاقے اہل و عیال اور اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے (یعنی اسلام اور مسلمانوں کے کلمہ کو) سے اس کی ذمہ داری سے پیچھے ہٹا تو ایسا شخص قرآن کی شریعت میں منافق ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد پاک ہے اللہ تعالیٰ دیکھ لے کون منافق ہیں؟ وہ منافق کو جب ان سے کہا گیا: ”آؤ اللہ کی راہ میں جنگ کرو یا کم از کم (اپنے شہر کی) مدافعت ②“ تو وہ کہنے لگے: کہ اگر ہمیں علم ہوتا کہ آج جنگ ہوگی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ چلتے۔ یہ بات جب وہ کہہ رہے تھے اس وقت وہ ایمان کی بہ نسبت کفر سے زیادہ قریب تھے۔ وہ اپنے منہ سے ایسی بات کر رہے تھے جس سے ان کے دل خالی تھے اور جو کچھ وہ (لوگوں سے) چھپا رہے تھے اللہ کو اس کا خوب علم تھا۔ آل عمران ۳/۱۶۷

جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا ہے کہ یہ حکومت کی ذمہ داری ہے وہ ہمیشہ جہاد کی تیاری کرے اور جب اس کے تقاضے پائے جائیں اور اس کے امکانات کی تیاری ہو تو اس سے پیچھے نہ ہٹے، اس بارے میں، پہلے میں ماوردی وغیرہ کی عبات ذکر کر آ یا ہوں جہاں انہوں نے سرحدوں کی مضبوطی اور علاقوں کی حفاظت اور دشمنوں سے، اسلام کی طرف دعوت دینے کے بعد جہاد کرنے کو حاکم کی ڈیوٹی اور ذمہ داری قرار دیا ہے۔

ب..... مظلوم کی مدد فرد ہو یا جماعت جس کا تعلق مسلمانوں سے ہو یا کمزور مسلمانوں کی فریادیں کرنا یا دوسرے علاقوں میں اقلیتوں کی ظلم زیادتی اور حقوق کی پامالی سے حفاظت کرنا جب اس کی قدرت اور امکان ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: آخر کیا وجہ ہے تم اللہ کی راہ میں ان بے بس مردوں، عورتوں اور بچوں کی خاطر نہ لڑو جو کمزور پاکر دبا لئے گئے ہیں اور فریاد کر رہے ہیں کہ خدایا ہم کو اس بستی سے نکال جس کے باشندے ظالم ہیں۔ النساء ۴۵/۷

اور اگر وہ تم سے مدد مانگیں تو تم پر مدد کرنا لازم ہے ہاں ایسی قوم کے خلاف نہیں جن کے اور تمہارے درمیان معاہدہ ہو۔ الانفال ۸/۷۲

۲..... اسلامی حکومت کے علاقوں میں تعاون کو مضبوط کرنا

۷۶..... سابقہ ذمہ داری اسلام کے تمام علاقوں میں تعمیری تعاون کی ضرورت کی وجہ سے اسلام اور مسلمانوں کے دفاع کا تقاضا کرتی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور اس کے بعد کے یکساں ادوار میں اسلامی امت کی یہ حالت رہی ہے جس کا مختلف سیاسی، عسکری، اقتصادی، معاشرتی اور ثقافتی میدانوں سے تعلق ہے کیونکہ ایمان کے عقیدہ میں وحدت و بھائی چارے کے روابط کا نتیجہ محبت، مساوات اور خوشحالی و بدحالی میں تعاون کرنا ہے صرف اسی سے مسلمانوں کے لئے عزت غلبہ، برتری اور سربراہی ثابت ہو جائے گی۔ اور اس

①..... تفصیل اور موازنہ کے لئے ”الموسوعة الفقهية میں جہاد“ دیکھئے۔ ② جان، اہل و عیال اور وطن کا دفاع کر دیکھئے تفاسیر۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۴۱ اسلام میں نظام حکومت کے اچھے اثرات شہروں پر بھلائی، سعادت، امیدوں، آرزوں کی تکمیل اور ہر علاقے کی عزت والی آزادانہ زندگی کے بھرپور اسباب مہیا کرنے کے ساتھ پڑیں گے۔

جب کہ اس کے بغیر حالات خراب ہو جائیں گے اور طرزیں ضیاع کا شکار ہو جائیں گی اور اس کمزوری اور پس ماندگی تک جا پہنچیں گی جس کی مشقتیں آج کل ہم باہمی اختلاف، منافرت، پھوٹ اور فرقہ بندی کی وجہ سے اٹھا رہے ہیں۔ اور یہ مشہور ہے اسلام مسلمانوں کو اس بات کی دعوت دیتا ہے کہ وہ سیسہ پلائی دیوار کی مانند ہو جائیں جس کا ایک حصہ دوسرے کو مضبوط و مستحکم کرتا ہے اور ان کے آپس کے تعلقات باہمی ذمہ داری، اور شانہ بشانہ چلنے کا سب سے بڑا محرک ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد پاک ہے ”نیکی اور پرہیزگاری میں ایک دوسرے سے تعاون کرو (لیکن) گناہ اور دست درازی کے کاموں میں ایک دوسرے کا ساتھ نہ دو۔ المائدہ ۲/۵

اور سبل کرا اللہ کی (دین والی) رسی کو مضبوطی سے تھام لو اور فرقہ بازی میں نہ پڑو۔“ الانفال ۸/۶۶
آپس میں نہ جھگڑو ورنہ کمزور پڑ جاؤ گے اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی۔ الانفال ۸/۶۶

تعاون کی وجہ سے ہی مسلمان پوری دنیا میں ان تنگ حدود اور پابندیوں اور بند تعلقات پر قابو پا سکتے ہیں جو جھگڑوں اور جزوی اختلافات کا سبب ہیں۔ اس لئے کہ اخوت کا وہ رابطہ جو ان کے درمیان قائم ہے وہ قومی (قومیت) تعلقات اور مادی پریشان کن روابط سے کہیں زیادہ مضبوط اور سخت ہے۔ اس لئے کہ ان کی منزل اور اہداف درحقیقت ایک ہیں۔
۷..... یہ حکومتی ڈیوٹیاں پہلے درجہ میں ہوں گی۔ اس واسطے کہ سابقہ اقوام جو قرآن مجید میں تعاون کو واجب کرتی تھیں وہ حکمرانوں اور افراد کو ایک ساتھ مخاطب کرتے ہیں۔ ❶ جو حکومت کے انداز سے ثابت ہو وہ تحصیل مقاصد اور مصالح کو امن فراہم کرنے کے لئے زیادہ اہم اور زیادہ لازم ہے۔

جن میدانوں کا ہم نے ذکر کیا ہے ان میں باہمی تعاون کی ایک صورت علاقہ کے حصوں میں صنعتی، پیداواری اور زرعتی منصوبوں کی تعمیر کے لئے اور نسل کی تربیت کرنے جہالت اور ناخواندگی ختم کرنے ہنرمندی، علمی، اور سیاسی اسکیموں کو ان مشکلات اور پیچیدگیوں کے مقابلہ میں ترتیب دینے کے لئے جو مسلمانوں کی مصلحتوں کو پیش ہیں اکٹھی کوشش کرنا ہے۔ دباؤ اور سختی کے اوقات میں علاقے میں دست درازی کو ختم کرنے، خطرات مٹانے، جھگڑوں کا تصفیہ کرنے، حالات و واقعات میں تبدیلی، قدرتی اور اقتصادی حوادث وغیرہ پر قابو پانے کے لئے ایک دوسرے سے تعاون کریں، چنانچہ مسلمانوں کا ماضی میں لشکروں کو سامان سے لیس کرنا، جنگجوؤں کی امداد کرنا وغیرہ سب کا بندوبست اسلام کے باہمی علاقوں سے ہوتا تھا جیسا کہ غنیمتوں کی تقسیم مسلمانوں کو شامل ہوتی تھی۔

۳..... عالمی سلامتی کو مستحکم کرنا

۸..... اسلام نے کینوں اور انسانی دشمنی کی جڑوں کو اکھیڑ پھینکا ہے چنانچہ اس نے قومی اور خاندانی فرقوں اور طبقاتی تقابلیں کو ختم کر دیا

❶ اس بارے میں عمومی خطاب سے یہی سمجھ آتا ہے مثال کے طور پر سورہ مائدہ کا آغاز اس ارشاد سے ہے ”ایک گروہ نے جو تمہارے لئے مسجد حرام کا راستہ بند کر دیا ہے تو اس پر تمہارا غصہ تمہیں اتنا مشتعل نہ کر دے کہ تم بھی ان کے مقابلہ میں ماروازیادیتاں کرنے لگو۔ (المائدہ ۲) یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو قائد ہیں اور ایمان والوں کو متوجہ کر رہے ہیں پھر ارشاد ہے ”نیکی کے کاموں پر ایک دوسرے سے تعاون کرو۔ (المائدہ ۲) یعنی اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اور خصوصاً اصحاب اقتدار کو بھلائی کے کاموں میں باہمی تعاون کا حکم دیتا ہے جو نیکی ہے اور منکرات چھوڑنے کا امر کرتا ہے جو تقویٰ ہے، اور انہیں باطل پر باہمی امداد اور گناہوں اور حرام کاموں پر ایک دوسرے سے تعاون کرنے سے منع کرتا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ۲/۶)

اسلام میں نظام حکومت اور اس کی جگہ محبت، انسانیت باہمی تعاون اور درگزر کو جگہ دی ہے اسی طرح اس نے قوم ہونے کے نظریے سے اس سرکش (انانیت) کو کھینچ نکالا ہے جس کا اثر یہ ہوتا ہے مختلف قومیتوں میں مقابلہ کی فضا پیدا ہو جاتی ہے۔ ❶ نتیجہ کے طور پر زمین کے عمدہ حصوں کو اپنے لئے خاص کرنے پر باہمی جھگڑوں کی وجہ سے خونریز جنگوں کا ہونا۔ پھر اس کے بعد اسلام نے صرف عالمی سلامتی کو قائم کرنے کی ہی دعوت نہیں دی بلکہ ایسی محبت بھری زندگی بسر کرنے کی طرف بلایا جس سے سلامتی کی بنیاد پڑتی اور صلح کی حدود بڑھتے بڑھتے محبت اور سرکاری رشتہ قائم کرنے تک پہنچ جاتی ہیں۔

یوں رشتہ داریوں میں شرکت ہوتی، خون مل جاتے اور بلند انسانی اصول کے سائے تلے عالمی رفاقت کو وجود ملتا ہے۔ اور وہ ایک ماں باپ سے بشری۔ جنس کا اعتبار ہے اور یہ کہ وہ ایک خاندان کی اولاد ہیں جنہیں آپس میں رحمہ کی پیش آنا چاہئے اور اچھے معاشرہ کی وجہ سے کام کرنے کے لئے اپنے ماحول میں محبت و عدالت و انصاف پسندی عام کرنی چاہئے۔

۷۹..... اور یہ وہ اصول ہے جسے قرآن مجید نے واضح الفاظ میں مقرر کیا ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ”لوگوں ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور پھر تمہاری قومیں اور برادریاں بنادیں تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، درحقیقت اللہ کے نزدیک تم میں سے سب سے عزت مند وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو یقیناً اللہ سب کچھ جاننے والا باخبر ہے۔“ الحجرات ۴۹/۱۳

کئی قرآنی آیات صلح کی طرف بلانے اور دست درازی سے ہاتھ کھینچنے کے بارے میں وارد ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اگر وہ صلح کے لئے مائل ہوں تو آپ بھی اس کی طرف مائل ہو جائیں اور پھر وہاں اللہ پر رکھئے!“ الانفال ۸/۶۱

اے ایمان والو! پورے کے پورے اسلام میں داخل ہو جاؤ۔

”اور شیطانی نقش قدم کی پیروی نہ کرو بے شک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔“ البقرة ۲/۲۰۸

اور جو تمہاری طرف سلام میں پہل کرے اسے جھٹ سے نہ کہہ دو (چپ رہ بے!) تو مؤمن نہیں اگر تم دنیاوی فائدہ چاہتے ہو۔ (تو اللہ کے پاس تمہارے لئے بہت سے اموال نسیبت ہیں)۔ النساء ۴/۹۴

”لہذا اگر وہ تم سے کنارہ کش ہو جائیں اور لڑنے سے باز رہیں اور تمہاری طرف صلح و آشتی کا ہاتھ بڑھائیں تو اللہ نے تمہارے لئے ان پر دست درازی کی کوئی سبیل نہیں رکھی ہے۔“ النساء ۴/۹۰

اللہ تعالیٰ تمہیں اس بات سے نہیں روکتا کہ تم ان لوگوں کے ساتھ نیکی اور انصاف کا برتاؤ کرو جنہوں نے دین کے معاملہ میں تم سے جنگ نہیں کی ہے اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہیں نکالا ہے۔“ الممتحنة ۸/۶۰

اور قرآن اس بات کو پختہ کرتا ہے کہ یہ حقائق نزاع کی حالت میں ہیں۔

چنانچہ وہ دست درازی سے روکتا ہے ارشاد باری ہے ”اور ان لوگوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں لڑو جو تم سے لڑتے ہیں اور دست درازی نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ دست درازی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔“ (۱۹۰/۲) اس میں زیادتی کے حرام ہونے کی طرف اشارہ ہے اور ضرورت کی حدود میں رہتے ہوئے جان کا دفاع کرنے پر اکتفا کرنا چاہئے۔ ❷

سنت نبویہ میں جنگ کی غرض کی واضح حد بندی اور سلامتی کی خواہش کا مطالبہ ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”لوگو! دشمن سے مڈھ بھیکر کی تمنا نہ کرو بلکہ اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرو پھر جب دشمن کا سامنا ہو تو ڈٹ جاؤ اور جان رکھو جنت تلواروں کے سائے میں (کٹ کر حاصل ہوئی) ہے۔ ❶ لوگوں کے ساتھ شفقت و نرمی سے پیش آؤ دعوت اسلام دیئے بغیر ان پر حملہ نہ کرو زمین پر جو بھی کچا پکا گھر ہے

❶..... نظام الحکم فی الاسلام للذکتور عبداللہ العری: ص ۵۶. ❷ موسوۃ فقہیہ میں عنوان جہاد دیکھئے۔ ۳ وروہ البخاری ومسلم

واحمد (شرح مسلم ۲/۱۶۱) جامع الاصول ۳/۱۸۵، منتخب کنز العمال من مسند احمد ۲/۳۲۳

محکم دلائل وبراین سے مزین، متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۶۳۳..... اسلام میں نظام حکومت
اگر ان لوگوں کو تم میرے پاس مسلمان بنا کر لاؤ تو یہ مجھے اس سے کہیں زیادہ پسند ہے کہ تم انہیں اس طرح لاؤ کہ ان کے بیٹوں اور عورتوں کو
(قیدی بنا کر) لے آؤ اور مردوں کو ماڈالو^① ساری مخلوق اللہ تعالیٰ کی محتاج ہے اللہ کو وہ شخص زیادہ پسند ہے جو اس کی مخلوق کے لئے زیادہ
نفع بخش ہو۔ ②

۸۰..... اسلامی حکومت پر حفاظت اور عالمی سلامتی کی بنیاد کو مضبوط کرنے کے لئے ان تعلیمات کی پابندی لازم ہے خواہ دھمکی اس کی
حدود کے قریب ہو یا اس کی زمینوں سے دور ہو اس لئے کہ جنگ کا لگ جانا۔ خصوصاً ہمارے اس دور میں۔ پوری دنیا کو سخت زلزلوں کے
حوالہ کر دے گا اور بہت مشکل ہے کہ کوئی حکومت اس کی تپش اور برے اثرات سے محفوظ رہ سکے۔ اور اس لئے کہ اسلام کسی بھی جگہ ہو اور
کسی بھی انسان کا ہو خون بہانے کو ناپسند کرتا ہے۔ ہاں جہاں ضرورت ہو جیسا کہ انسانی عزت کی حفاظت کی ذمہ داری کی بحث میں
ہمارے فقہاء کرام کی گفتگو سے واضح ہوگا۔

۴..... پوری دنیا میں مساوات، آزادی، عدل پسندی اور انسانی عزت کی بنیادوں کو مضبوط کرنا

۸۱..... جیسا کہ مشہور ہے اسلام اپنے اصل آسمانی پیام میں بشریت کے لیے عام نظام ہے تاکہ اس کے ذریعے حیات طیبہ ثابت ہو جائے
اور لوگوں کے لئے مکمل طور پر دنیا اور آخرت کی سعادت برقرار ہو جائے اسی بنا پر یہ اپنے اجتماعی (معاشرتی) نظام کو ثابت اساسوں پر قائم کرتا
ہے جن میں سے اہم ترین یہ ہیں۔

الف: انسانی عزت و کرامت کی حفاظت..... اسلام نے انسان کی عزت کے اصول کو واضح کیا ہے یہ زمین کی سب سے معزز
مخلوق ہے عزت ہر انسان کا قدرتی حق ہے لہذا اس کی عزت کو پامال کرنا جائز نہیں اور یہ بھی ناروا ہے کہ اس کا خون بہایا جائے یا اس کے شرف
کی دھجیاں اڑائی جائیں خواہ وہ انسان اچھا ہو یا برا، مسلمان ہو یا غیر مسلم، کیونکہ سزا اصلاح کی صورت میں ہوتی ہے یا ڈانٹ ڈپٹ کے انداز
میں، نہ کہ ایذا رسانی اور اہانت و ذلیل کرنے کے طریقے سے، اور شرعاً بھی ناجائز ہے کہ گالی گلوچ کی جائے، مذاق اڑایا جائے اور عورتوں پر
حرف دھرا جائے، اسی طرح کسی کا ② مثلاً بنانا، ناجائز ہے خواہ دوران جنگ یا اختتام کے بعد دشمنوں میں سے کوئی شخص ہو، بھوکا پیاسا
رکھنا، لوٹ مار، چھین و چھپٹ سب حرام ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے ”ہم نے بنی آدم کو بزرگی بخشی ہے اور انہیں بری و بحری (اسفار) میں سواریاں
عطا کیں اور انہیں پاکیزہ چیزوں کا رزق دیا ہے اور اپنی بہت سی مخلوقات پر برتری اور فضیلت بخشی ہے۔“ (الاسراء ۷۰/۱)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: ”تمہارے خون، اموال اور عزتیں آپس میں محترم ہیں۔“ ③ مومن کی عزت و حرمت
سب سے بڑھ کر ہے ④ ”قیمت کے دن کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے نزدیک انسان سے زیادہ عزت والی نہیں“ ہمارے فقہاء کرام نے یہ قاعدہ
مقرر کیا ہے کہ لوگوں میں اصل خونوں کی حفاظت ہے، چنانچہ احناف فرماتے ہیں: آدمی بے گناہ ہے تاکہ اسے تکالیف کی ذمہ داری اٹھانے کی
قدرت ہو اور قتل کا مباح ہونا عارضی امر ہے جس کی اجازت اس کے شر کو دور کرنے کے لئے دی گئی ہے (امام مالک کا قول ہے: کسی مسلمان کا

①..... شرح السیر الکبیر ۱/۵۹۔ ② رواہ البزار والطبرانی فی الکبیر والواوسط من حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
(مجمع الزوائد ۱۹۱/۸) تخریج پہلے بیان ہو چکی ہے۔ اس میں غیر راوی ہے جس کا تعارف ابو ہارون قرشی ہے اور وہ متروک ہے۔ آپ علیہ السلام
کا ارشاد ہے ”مشلہ نہ بننا“ رواہ مسلم و ابو داؤد و الترمذی من حدیث بریدۃ (جامع الاصول: ۲۰۱/۳) ③ تخریج پہلے ہو چکی
ہے (مجمع الزوائد ۶/۲۸۴) ④ رواہ ابن ماجہ بسند لیں عن ابن عمرو و لابن شیبۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کہ آپ علیہ السلام نے کعبہ کی طرف دیکھ کر فرمایا: تم کتنے عظیم ہو اور تمہاری کتنی حرمت ہے لیکن مسلمان کی عزت و حرمت تم سے زیادہ ہے اللہ تعالیٰ نے اس
کے خون، مال اور عزت کو حرام قرار دیا ہے اور اس سے بدظنی رکھنے کو بھی حرام کیا ہے۔ (کشف الخفاء للعلجلونی) ⑤ رواہ الطبرانی من حدیث
عبد اللہ بن عمرو و هو حدیث غریب جدا (تیسرا ابن کثیر ۵۲/۳)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۶۴۴..... اسلام میں نظام حکومت

سوائے حق کے خون بہانا مناسب نہیں اور وہ بھی ناحق خون نہیں بہاتا) ❶ حنا بلہ فرماتے ہیں: (خونوں کے بارے میں اصل ممانعت ہے پاں جب مباح ہونے کا یقین ہو جائے) ❷ اور شافعیہ فرماتے ہیں: (ناحق قصد آدمی کو قتل کرنا کفر کے بعد سب سے بڑا گناہ ہے رہا کافروں کو قتل کرنا تو وہ مقصود نہیں یہاں تک کہ اگر جہاد کے بغیر دلیل قائم کر کے ہدایت ممکن ہو تو جہاد سے زیادہ بہتر ہے۔)

ب..... انصاف پسندی کا اصول

۸۲..... اسلام میں مطلق انصاف پسندی اسلامی حکم کے نظام کی بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے اور لہو انسانی تعلق کی اساس ہے خواہ وہ دوستوں کے درمیان ہو یا دشمنوں کے مابین، کیونکہ عدل دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں اصل کی حیثیت رکھتا ہے اور عدل سے ہی زمین و آسمان قائم ہیں عدل ہی بادشاہت کی بنیاد ہے رہا ظلم تو وہ شہری زندگیوں کو برباد اور اقتدار کے زوال کا راستہ ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے ”بے شک اللہ: عدل و احسان کرنے کا حکم دیتا ہے۔“ النحل ۹۰/۱۶

اور آپ علیہ السلام رب تعالیٰ سے مروی ایک حدیث قدسی میں ارشاد فرماتے ہیں: ”اے میرے بندو! میں نے اپنے لئے لظلم کرنے کو حرام قرار دیا ہے اور اسے تمہارے مابین بھی حرام کر دیا ہے سو تم بھی آپس میں ایک دوسرے پر ظلم نہ کیا کرو۔“ ❶

سب سے خاص حالت جس میں عدل کرنا مناسب ہے: وہ فیصلہ کرنے، گواہی دینے اور لوگوں کے درمیان عدالتی کارروائی کرنے کی حالت اور حکم، انتظام، ٹیکس لگانے مال کی لگان وصول کرنے اور اسے لوگوں کے مصالح میں صرف کرنے کے میدان (یعنی قانونی، انتظامی اور مالی میدان) اور خاندان، تربیت اور تعلیم کا میدان ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عظیم ہے: ”جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے لگو تو انصاف کے ساتھ فیصلہ کرو۔“ النساء ۱۳۵/۴

کسی قوم کی دشمنی تمہیں اتنا مشغول نہ کر دے کہ انصاف سے پھر جاؤ ”عدل کرو یہ خدا ترس سے زیادہ مناسبت رکھتا ہے۔“ المائدہ ۸/۵
اے ایمان والو! عدل و انصاف کے علم بردار اور خدا واسطے کے گواہ بنو اگرچہ تمہارے انصاف اور تمہاری گواہی کی زد خود تمہاری ذات پر یا تمہارے والدین اور رشتہ داروں پر ہی کیوں نہ پڑتی ہو۔ النساء ۱۳۵/۴

ج..... آزادی

۸۳: آزادی..... وہ سب سے اعلیٰ چیز ہے جس کا شعور انسان کو اس کائنات میں ہوتا ہے یہ انسانی عزت کے ساتھ لازم و ملزوم ہے اسلام نے آزادی کے اصول کو اس کے سب سے متعدل منظر پر برقرار رکھا ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گورنر حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”تم لوگوں نے کب سے غلام بنانا شروع کر دیا ہے جب کہ انہیں ان کی ماؤں نے آزاد بنا ہے۔“ ❷

اور قرآن مجید نے عقیدہ، نظریہ اور قول کی آزادی کا علان کیا ہے آزادی کے اعتقاد و تصدیق کو مضبوط کرنے کے لئے دین پر مجبور کرنا منع ہے ”دین کے معاملے میں کوئی زور بردستی نہیں ہے صحیح بات غلط خیالات سے الگ چھانٹ کر رکھ دی گئی ہے۔“ البقرہ ۲/۲۵۶
اور اسلام قبول کرنے کا دار و مدار غور و فکر کرنے عقل سلیم استعمال کرنے بلا دلیل دوسروں کی دیکھا دیکھی اور پیروی سے اجتناب کرنے کے بعد ذاتی رضامندی اور انتخاب پر رکھا ہے، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد پر عمل کرتے ہوئے: کیا انہوں نے کبھی اپنے آپ میں غور و فکر نہیں کیا؟ الروم ۸/۳۰

❶..... اختلاف الفقہاء للطبری تحقیق: ص ۱۹۵ ❷ القواعد لابن رجب ص ۳۳۸ ❸ معنی المحتاج ۲/۳، ۲۱۰ آپ علیہ السلام نے فرمایا: ”مومن کو قتل کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا اور اس کی چیزوں کے ختم ہونے سے زیادہ بڑا نقصان ہے“ رواہ ابو داؤد باسناد صحیح: ❹ زواہ مسلم و الترمذی وابن ماجہ عن ابی ذر الغفاری (الاربعمین النوویۃ)۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۴۵ اسلام میں نظام حکومت

ان سے کہو ”زمین و آسمان میں جو کچھ ہے اسے آنکھیں کھول کر دیکھو۔“ یس ۱۰/۱۰ اور یہ ہے کہ کسی چیز سے صحیح سبق صرف دانشمند لوگ ہی حاصل کرتے ہیں۔ آل عمران ۷/۳ غور و فکر پر ابھارتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے عقائد میں پیروی اور عقول کو بے کار کرنے کی مذمت بیان کی ہے فرمایا: جب ان سے کہا جاتا ہے: جو کچھ اللہ نے نازل کیا ہے اس کی پیروی کرو تو وہ کہتے ہیں: ہم تو ان باتوں کے پیچھے چلیں گے جن پر اپنے باپ دادا کو پایا ہے اگرچہ ان کے باپ دادا نے عقل سے کچھ بھی کام نہ لیا ہو اور نہ راہ راست پائی ہو (کیا یہ پھر بھی ان کی پیروی کرتے چلے جائیں گے؟) ① ”کیا یہ لوگ زمین میں چلے پھرے نہیں کہ ان کے دل سمجھنے والے اور ان کے کان سننے والے ہوتے؟ حقیقت یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں مگر وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں ہیں۔“ الحج ۲۲/۴

تعمیری تنقید نہ صرف حق ہے بلکہ کبھی کبھار وہ دینی واجب بن جاتا ہے خصوصاً عمومی مصلحتوں اور اخلاقی اقدار پر جب اس کا اثر پڑے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین خیر خواہی کا نام ہے، ہم نے عرض کی: کس کے لئے؟ فرمایا: اللہ کے لئے اس کی کتاب، اس کے رسول، مسلمانوں کے حکمرانوں اور ان کی عوام کے لئے، ② اور جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو اسلام کے اصولوں میں شمار کیا ہے اور شوریٰ، فیصلے، سیاسی اور جنگی انتظام کی بنیاد ہے اور دنیا کے معاملات میں اجتہاد کرنا مطلق حق ہے رہا دینی فیصلوں میں اجتہاد تو وہ قرآن اور سنت صحیحہ کی حدود میں محدود ہے یعنی فرد کو دنیوی معاملات میں جو چاہے رائے دینے کی آزادی حاصل ہے جہاں تک دینی رنگ کے امور ہیں (یا شرعی معاملات) تو ہر مجتہد کے لئے نص کے مقام کے علاوہ دین کے کلی اصول کی حدود میں رہتے ہوئے اپنی رائے سے اجتہاد کرنے کی اجازت ہے۔

د..... لوگوں میں مکمل برابری

۸۴..... اسلام میں مساوات و برابری کا اصول بغیر پابندیوں اور استثنائات کے عام اور شامل ہے اور اسلامی نظام حکم میں اساس کی حیثیت رکھتا ہے۔ عرب کی نسبت یہ اصول نیا تھا بلکہ رائج قبائلی احساس و شعور ① سے نکلنا تھا چنانچہ حقوق و فرائض منصبی، قانون و عدالت کے سامنے اور عمومی ذمہ داریوں اور سیاسی حقوق میں جو افراد، جماعتوں، اقوام، حکمرانوں اور عوام کے درمیان میں شریعت نے پوری برابری رکھی، اگر کسی کو کسی پر کوئی برتری اور فضیلت ہے محض تقویٰ اور عمل صالح کی وجہ سے۔ قوم، رنگ یا طبقے (مالداری و فقیری) طاقت و کمزوری یا حسب نسب کی وجہ سے فرق کئے بغیر۔ سب لوگ شریعت کی رو سے برابر ہیں۔ اگرچہ ان کی قومیں اور قبائل مختلف ہوں۔ جیسے وہ بنیادی طور پر انسان ہونے میں ایک ہیں۔

سب کی اصل ایک ہے۔ ② جس کی دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے ”لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہاری قومیں اور قبائل بنائے تاکہ تمہیں ایک دوسرے کا تعارف و پہچان ہو۔ بے شک تم میں سے اللہ کے نزدیک سب سے عزت مند وہ ہے جو تم میں کا زیادہ پرہیزگار ہے۔“ الحجرات ۱۳/۳۹

اس مفہوم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے پختہ کیا ہے ”لوگ کنگھی کے دندانون کی طرح برابر ہیں۔“ ③

①..... سيرة عمر بن الخطاب للامام الطنطاوي واخيه ۲۴۰/۱۔ رواه مسلم عن ابی رقیة تمیم بن اوس الداری (الاربعة النووية) ② مبادئ نظام الحكم فی الاسلام للدكتور عبد الحمید متولی ص ۸۲۲۔ ③ تفسیر ابن کثیر ۲/۱۸۸ تفسیر الخازن ۱۹۰/۶ التشریع الجنائی الاسلامی ۳۱۶/۱، الديمقراطية الاسلامية للدكتور عثمان خليل ص ۳۵ مبادئ نظام الحكم حوالہ سابقہ ص ۸۲۷۔ ④ اخرجه ابن لال والدیلمی عن سهل بن سعد والحسن بن سفیان وابو بشر الدولابی والعسکری فی الامثال عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (كشف الخلفاء للعجلونی وغیره)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۴۶ اسلام میں نظام حکومت

”لوگوں تمہارا رب ایک، تمہارا باپ (آدم) علیہ السلام ایک ہے تم سب آدم کی نسل ہو اور آدم مٹی سے پیدا ہوئے تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت مند زیادہ پرہیزگار ہے کسی عربی کو کسی عجمی پر اگر کوئی فضیلت ہے بھی تو وہ محض تقوے کی وجہ سے۔“ ❶

آدمی کی عزت کی چیزیں، اس کی دین داری، مروت، عقل اس کا حسب اور اس کے اخلاق ہیں۔ ❷

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اصول کو اپنے اوپر منطبق کر کے اس کی عملی شکل پیش کی، چنانچہ آپ نے اپنے آپ کو پیش کیا کہ جسے آپ نے کوڑا مارا یا اسے کوئی نازیبا لفظ کہا ہو (جو سننے والے کو برا محسوس ہوا ہو اور نہ آپ کی زبان سے کبھی کوئی برا لفظ نہیں نکلا نہ نبوت سے پہلے اور نہ بعد میں) یا (اس کے گمان کے مطابق) آپ نے اس کا ناحق ❸ مال لیا ہو تو وہ آ کر بدلہ لے لے۔ اسی طرح کی سیرت حضرت سیدنا ابو بکر و عمر اور باقی خلفاء راشدین نے اپنائی۔ خلیفہ راشد خلیفہ بننے کے بعد سب سے پہلے جو سیاسی خطاب کرتا اس میں صراحت کے ساتھ مساوات کے اصول کا اظہار کرتا۔ یہ وہ اہم اصول ہے جس نے بہت سی اقوام کو قدیم زمانہ میں اسلام کی طرف کھینچ لیا جیسا کہ بعض مستشرقین ❹ نے اس کا ملاحظہ کیا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں مساوات کو ثابت کرنے کا دار و مدار حکومتوں کے اختیار پر ہے نہ کہ افراد کے اختیار پر، کیونکہ اصول کو اقتدار کی ضرورت ہوتی ہے جو اسے مقرر کرے اور ایسی قوت کی حاجت ہوتی ہے جو اس کی حفاظت کرے اور بغیر طرفداری کے اس مندرجات کو نافذ کرے اور امتیازی مقاصد اور خواہشات سے خالی ہونے کے ساتھ۔ ”حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: بادشاہ اتنا نہیں روکتا جتنا قرآن نہیں روکتا ہے۔“ ❺

۸۵: خلاصہ یہ ہوا..... اسلام انسان کے حقوق کی حفاظت کرنے کا آرزو مند ہے خواہ دارالاسلام میں یا دارالحرب میں، اور تمام انسانوں کے درمیان انسانی عزت، آزادی، عدالت بھائی چارے باہمی تعاون اور مساوات کے مقاصد کا واقع میں احترام کرتا ہے۔ چنانچہ اسلامی حکومت تجارتی تعلقات میں دوسرے علاقوں کے ساتھ شامل ہوتے وقت دوسری حکومتوں سے تعاون کرتی ہے یا دارالحرب میں قیام کے دوران یا فتوحات کے دوران قوموں سے الجھنے کے وقت یا حریوں (غیر مسلموں) کا ہمارے علاقوں سے گزرنے کے دوران اور حکومت انہیں امان سے بہرہ مند کرتی ہے۔

یہ ساری صورت حال ہماری موجودہ حکومتی ترتیب کے برعکس ہے جو حقیقت کی طرف دیکھتے ہوئے نمایاں نظر آتی ہے۔ ان اصولوں میں سے اکثر اپنے معانی کھو بیٹھے ہیں اور ان کی کسوٹیاں ہنگاموں کا شکار ہو چکی ہیں۔ اور ان کا وجود معاہدوں اور ذہنوں میں نظریاتی پہلوؤں، اطلاعی یا تقریری و تحریری پیش کشوں میں بند ہو کر رہ گیا ہے جو قوموں اور ان کے ماتحتوں کی صورت میں ہوتی ہیں۔ رہا واقع میں تو بڑی حکومتوں یا قوی پارٹیوں کے مصالح میں ہمیشہ عملی صورت میں قائم ہیں۔ بلکہ ان میں بعض حکومتیں اپنے علاقوں کے اندر یا افریقہ میں اپنے آباد کردہ علاقوں میں مادی تمیز کے بھیانک رنگوں میں اس کا استعمال کرتی ہے۔

المطلب الثانی..... وہ ذمہ داری جو اسلامی حکومت کے امتیازات اور اہداف کی حیثیت پر قائم ہے

تمہید..... ۸۶ اسلام کا عالمی سلامتی کی حفاظت کرنا اور اسے مستحکم کرنا، اور اس کا اپنی سلامتی والی دعوت کو پھیلانے کا آرزو مند ہونا اور اس

❶..... رواہ البیہقی عن جابر بن عبد اللہ وقال: فی اسنادہ بعض من یجھل ولا حمد عن ابی نصرۃ فی معنہ (الترغیب والترہیب ۲/۱۲۳، مجمع الزوائد ۳/۲۶۶، ۲/۲۷۳) رواہ احمد والطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ (مجمع الزوائد ۱۰/۲۵۱) ❷..... هذا معنی حدیث رواہ الفضل بن عباس (الکامل ابن الاثیر ۲/۱۵۴) ❸..... الذکتور عبدالحمید متولی حوالہ سابقہ ص ۸۲۳۔ ❹..... اخرجه رزين عن يحيى بن سعيد رحمه الله عليه (جامع الاصول: ۳/۳۶۹)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۴ اسلام میں نظام حکومت کا بشری وحدت کے بارے میں فکر کرنے سے ایک ایسا عالمی نظام بنتا ہے جو معاشرہ میں اپنی تعلیمات کے ذریعے رہنمائی کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے اس لئے کہ اس کی لوگوں کے لئے انسانی نظر تک قومی حدود، جنس، رنگ اور وطن کے تعصبات کی پابندیوں کے اوپر سے گزر جاتی ہے کیونکہ اس کا اصل آسانی پیاموں کے بارے میں ایک دین کا اعتقاد رکھنے سے بردباری کی محبت بھری فضا پھیلتی ہے۔ رہا اس میں جہاد کا مشروع ہونا تو وہ ضرورت یا حاجت کی حد تک ہے جیسے عقیدہ، دعوت اور عبارت کی آزادی کا دفاع یا کمزوروں سے ظلم دور کرنا یا زمین میں برپا فتنہ و فساد کو ختم کرنا، اسی بنا پر اسلام دست دراز یوں اور استعمار کی ان جنگوں کا مقابلہ کرتا ہے جو اقتدار کے علاقوں کو فتح کرنے یا عالمی منڈیوں پر قبضہ کرنے کی غرض سے ہوں۔ مسلم حکومت کی ذمہ داری ہے کہ ہر اس میدان میں مخلص حکومتوں کے ساتھ تعاون کرے جو انسانی ترقی اور بشریت کے لئے خیر سگالی کو ثابت کرنے کی خدمت میں کھلا ہے۔ جس کی وضاحت ہماری اس گفتگو سے ہوگی جو بیرونی دائرہ میں حکومت کی ذمہ داریوں سے متعلق ہے:

۱۔ غیر مسلم مخلصین کے ساتھ تعاون..... اس سلسلہ میں اسلام میں غیر مسلم و ناداروں کے ساتھ اسلامی حکومت کا تعاون کا برتاؤ کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہ اہل کتاب ہوں یا دیگر مذاہب کے پیروکار ہوں جو مشترکہ بھلائی کو ثابت کرنے اور مصالح عامہ کا دفاع کرنے کی غرض اور عدل قائم کرنے، امن عام کرنے، خوریزی سے حفاظت، مقدس مقامات کی بے حرمتی سے حفاظت کے لئے ہو اگرچہ یہ تعاون ایسی شرطوں پر جن میں کچھ بے جا طرفداری نمایاں ہو، اس عمدہ مثال پر عمل کرتے ہوئے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے موقع پر ہمارے لئے مقرر کیا ہے۔

اللہ کی قسم! ”اگر قریش مجھ سے صلہ رحمی کرنے اور اللہ تعالیٰ کی حرمتوں کی تعظیم کرنے کی خاطر کوئی خطہ ارض مانگتے تو میں وہ بھی ان کو دے دیتا۔“ ①

جس کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید نے ہمارے لئے دعوت کا ڈھنگ اور طریقہ کار مقرر کیا ہے جسے دلیل و برہان کے ذریعے دعوت دینا قرار دیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ذریعے بلاؤ“۔ النحل ۱۶/۱۲۵ اور ہم سے مطالبہ کیا ہے کہ جب مشرکین اور بت پرست دارالاسلام میں مقیم ہونے اور اپنے محفوظ علاقے تک منتقل ہونے میں ان کی رعایت و حفاظت کریں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد پاک ہے۔

اور اگر مشرکین میں سے کوئی شخص پناہ مانگ کر تمہارے پاس آنا چاہے (تا کہ اللہ کا کلام سنے) تو اسے پناہ دے دو یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سن لے پھر اسے اس کے محفوظ مقام تک پہنچا دو۔ النور ۹/۶

اسی طرح قرآن نے مسلمانوں کے اوروں کے ساتھ تعلق کی حد بندی بھی کی ہے اور اسے صلح کے بدلے صلح قرار دیا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے ”اگر وہ صلح آشتی کے لئے مائل ہوں تو آپ بھی اس کے لئے مائل ہو جائیں اور بھروسہ اللہ پر رکھیں۔“ الانفال ۸/۶۱

”پھر اگر وہ تم سے کنارہ کش رہیں اور تم سے جنگ کرنے سے باز رہیں اور تمہاری طرف صلح و آشتی کا پیام بھیج دیں تو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان پر کوئی سبیل نہیں رکھی۔“ النساء ۹۰/۴

بلکہ قرآن نے تو مسلمانوں کو اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ غیر مسلموں سے ان کا موقف، نیکی، مہربانی، عدل، گستری اور انصاف پسندی والا ہونا چاہئے ارشاد عزوجل ہے: جو لوگ دین کے معاملہ میں تم سے نہیں لڑے اور نہ تمہیں تمہارے گھروں سے نکالا اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے نیکی اور انصاف کرنے سے نہیں روکتا اللہ تعالیٰ تو انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ البقرہ ۸/۶۰

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۲۸: اسلام میں نظام حکومت

۸۸..... اس بات پر روشنی ڈالنے کے لئے کہ شرعاً غیر مسلموں سے تعاون کرنے میں کوئی مانع نہیں اسلام دوسرے مذاہب کے بارے میں اسلام کے موقف کی تعیین ہے۔

بات کا حاصل یہ ہے: آسمانی مذاہب سے اسلام کا تعلق یا تصدیق والا اور اس کی پہلی صورت میں اقرار کھلی والا ہے یا اس کے بعض اجزاء کی تصدیق اور اس کی موجودہ صورت پر جو کیفیت طاری ہے اس کی تصحیح والا ہے یہی اس کا طریقہ کار ہر رائے اور عقیدہ اور ہر مذہب اور ملت کے سامنے ہے یہاں تک بت پرست مذاہب سے اسلام کا تعلق انصاف، بصیرت، بحث مباحثہ، تشفی اور تجزیہ کرنے کی چھاپ والا ہے جیسا کہ قرآن کا ان کے ساتھ برتاؤ اور حال ہے۔ ❶

بے شک اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) دینی سرچشمہ اور عقیدہ کے اصول میں مسلمانوں کے ساتھ ملتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں ہے ”اس نے تمہارے لئے دین کا وہی طریقہ مقرر کیا ہے جس کا حکم اس نے نوح کو دیا تھا اور جسے (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم!) اب تمہاری طرف ہم نے وحی کے ذریعے سے بھیجا ہے اور جس کی ہدایت ہم ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کو دے چکے ہیں اس تاکید کے ساتھ کہ قائم کرو اس دین کو اور اس میں متفرق نہ ہو جاؤ۔ (الشوریٰ ۱۳/۲۲) (شاہ ولی اللہ) دہلوی فرماتے ہیں: معلوم ہونا چاہئے کہ دین کی اصل ایک ہے جس پر انبیاء علیہم السلام کا اتفاق ہے تو شریعتوں اور طریقوں میں ❷ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کوئی کمرہ بنایا جسے اس نے بہت خوب اور سنوار کر تعمیر کیا صرف ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی اب لوگ اس کے ارد گرد گھوم کر تعجب سے کہنے لگے: ”بھئی تم نے یہ اینٹ کیوں نہیں رکھی، سو وہ اینٹ میں ہوں میں ہی خاتم النبیین ہوں“ ❸ اصل دینی وحدت سے چھوٹ کر کئی اہل کتاب نے ایمان کی طرف آنے میں جلدی کی جیسا کہ قرآن مجید میں بیان ہے ”حق یہ ہے کہ جو بھی اپنی ہستی کو اللہ کی اطاعت میں سوئپ دے اور عملاً نیک روش پر چلے اس کے لئے اس کے رب کے پاس اس کا اجر ہے اور ایسے لوگوں کے لئے کسی خوف یا رنج کا کوئی موقع نہیں۔“ البقرہ ۲/۱۱۲

یقین جانو کہ نبی عربی کو ماننے والے ہوں یا یہودی عیسائی یا صحابی جو بھی اللہ تعالیٰ اور روز آخر پر ایمان لائے گا اور نیک عمل کرے گا اس کا اجر اس کے رب کے پاس ہے اور اس کے لئے کسی خوف اور رنج کا موقع نہیں ہے۔ البقرہ ۲/۱۱۲ اور اسی سے ملتی جلتی آیت آل عمران ۱۱۳، ۱۱۴ میں ہے) اگرچہ اسلام یا قرآن ”اس سے پہلے کی کتابوں کی تصدیق کرنے اور ان کے مضامین کا محافظ“ (المائدہ ۵/۴۸) بن کر آیا پھر بھی اہل کتاب وغیرہ میں سے کسی کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عظیم ہے ”آپ کہہ دیجئے اے اہل کتاب! آؤ اس بات کی طرف جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے اور وہ یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت و پکار نہیں کریں گے اور نہ اس کے ساتھ کسی کو شریک کریں گے اور نہ ہم میں سے کوئی اللہ کے سوا کسی کو اپنا رب بنائے، اس دعوت کو قبول کرنے سے اگر وہ منہ موڑیں تو صاف کہہ دو کہ گواہ رہو کہ ہم تو مسلم ہیں۔“ آل عمران ۳/۶۳

۸۹..... اہل کتاب کے علاوہ وہ لوگ تو اسلام کا ان کے مذاہب سے تعلق کی حد بندی اس حد تک ہے کہ ان میں جو حق، بھلائی اور اچھے طریقے کی بنیادی باتیں کہیں انہیں باقی رکھا جائے اور ان میں جو باطل، شر اور بدعت کے عناصر نہیں انہیں دور کیا جائے۔ ان سے سلامتی کا تعاون اس دلیل سے ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے معاہدہ کرنے کو قبول کیا اور ان سے اہل کتاب جیسا معاملہ کیا، ”اور مجوسیوں کے متعلق فرمایا: ان سے اہل کتاب جیسا برتاؤ کرو“ ❹ اسی طرح مدینہ منورہ ہجرت کے دوران عبداللہ بن ارقط (یا اریقط) سے رسول

❶..... دیکھئے ڈاکٹر محمد عبداللہ درازی بحث ”(موقف الاسلام من الادیان الاخری وعلاقته بها) جسے انہوں نے لاہور میں اسلامیات کی عالمی مجلس پاکستان جنوری ۱۹۵۸ء میں بھیجا تھا اور مجلہ لواء الاسلام کے گیارہویں نمبر میں شائع ہوئی ہے سال گیارواں ہے۔ ❷ حجة الله البالغة ۱/۲۸۷ رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ (صحیح البخاری: ۲۵/۵) ❸ رواہ الشافعی عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (نیل الماوطار ۸/۵۶)۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدد ملی حالانکہ وہ مشرک تھے (حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے کسی کی کتاب میں ان کا ذکر صحابہ میں نہیں دیکھا صرف ذہبی نے تجرید میں ان کا ذکر کیا ہے، اور عبد الغنی المقدسی نے اپنی کتاب ”السیرۃ“ میں اعتماد سے لکھا ہے کہ ان کا اسلام لانا مشہور نہیں یہی بات نووی نے تہذیب الاسماء میں ان کی پیروی میں نقل کی ہے۔ الاصابہ ۳/۵۰، دار الفکر

انہیں اس بات کے لئے اجرت دے کر ساتھ لیا کہ وہ آپ کو اور آپ کے ساتھی ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ جانے والے پوشیدہ راستوں سے آگاہ کریں گے اور سب معاملہ ان سے پوری طرح اطمینان کے بعد طے پایا، ❶ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقۃ بن مالک بن جشم (بعد میں اسلام لائے۔ الاصابہ ۲/۳۰۴) سے مطالبہ کیا کہ وہ آپ کے اور آپ کے ساتھی کی اطلاع کسی کو نہیں کریں گے اور آپ علیہ السلام نے انہیں امان دی اور ان کے لئے استغفار کیا جس کا انہوں نے سوال کیا تھا، ❷ اسی طرح آپ علیہ السلام نے حنین کے موقع پر صفوان بن امیہ (جو اس وقت مشرک تھے) سے کئی زرہیں عاریتاً (مانگے پر) لیں اور اس طرح اسی معرکہ میں جہاد میں شرکت کے لئے مشرکین کی ایک جماعت کی مال غنیمت سے تالیف قلبی کر کے ان سے امداد لی۔ ❸

اس کو بنیاد بناتے ہوئے فقہاء حنفیہ، شافعیہ زیدیہ اور ہادیہ نے ❹ جنگ میں کفار اور مشرکین سے مدد لینے کو جائز قرار دیا ہے جس کی دلیل یہ حضرات یہود بنی قینقاع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد لینے کو پیش کرتے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں غنیمت میں سے معمولی حصہ بھی دیا تھا۔ ❺ اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین میں صفوان بن امیہ سے مدد لی، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خوشخبری سنائی کہ مسلمانوں سے رومیوں کی صلح ہوگی اور دونوں مل کر مسلمانوں کے دشمن کا مقابلہ کریں گے۔ منافقین اور اوباشوں سے امداد لینے پر فقہاء کا اجماع ہے۔ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن ابی اور اس کے (منافق) ساتھیوں ❶ سے مدد لی تھی۔

خلاصہ یہ رہا کہ اسلام بھلائی، عدل، نیکی، امن اور قابل احترام چیزوں وغیرہ کی حفاظت کی راہ میں تعمیری تعاون کو مستحکم کرنے کے لئے غیر مسلموں سے اچھے تعلقات قائم کرنے کی کوشش کا ایک لمحہ بھی ضائع نہیں کرتا۔

۲..... اسلام کی دعوت دینا

۹۰..... اسلام نہ کم ہمت ہے اور نہ الگ تھلگ رہنے والا ہے جیسا کہ بعض مغربی مصنفین کا گمان ہے حالانکہ حق، بھلائی اور عقیدۂ توحید کی دعوت دینا ارکان اسلام میں سے ایک بنیادی رکن ہے اور اس دعوت میں سرگرمی بردور اور جگہ کا جاری فریضہ ہے اسی بنا پر اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا پیام پہنچانے کا حکم دیتا ہے جیسا کہ ❶ داعیوں کو تیار کرنے کی ذمہ داری میں واضح ہوا ہے۔ اور یہ کہ آپ علیہ السلام اس تبلیغ میں بھرپور کوشش کریں اللہ تعالیٰ کا ارشاد کریم ہے۔ ”اور اس قرآن کو لے کر کافروں کے ساتھ زبردست جہاد کرو۔“ (الفرقان ۲۵/۵۲) اس مقصد کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اطراف میں داعیوں کو بھیجتے تھے جیسا کہ میں وضاحت کر آیا ہوں، ”اور قرآن ایمان والوں کو اس دعوت کی ترغیب دیتا ہے، اور اس سے بہتر کس کی بات ہوگی جو اللہ کی طرف بلائے۔“ نصائت ۴۱، ۳۳

بلکہ آخرت کے گھر میں کامیابی کو انہی داعیوں پر موقوف قرار دیتا ہے ”تم میں سے ایک جماعت تو ایسی ضرور ہونی چاہئے جو نیکی کا حکم کریں، برائی سے روکیں اور یہی لوگ کامیاب ہیں۔“ آل عمران ۳/۱۰۴

❶..... سیرۃ ابن ہشام المجلد الاول: ۳۸۸۔ ❷ حوالہ سابقہ ۳۸۹۔ ❸ سبل السلام ۵۰/۴۔ ❹ تفصیل کے لئے ”جہاد“ دیکھئے۔ اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ سربراہی اور پرچم مسلمانوں کا ہو گا نہ کافروں کا۔ ❺ اخراجہ ابو داؤد فی المراسیل و اخراجہ الترمذی عن الزہری مرسلا (نیل الاوطار ۷/۲۲۳)۔ ❻ نیل الاوطار ۷/۲۲۳، سبل السلام ۴۹/۴ البدائع ۷/۱۰۱، مغنی المحتاج: ۲۲۲/۳، البحر الزخار ۵/۳۸۹، المیزان للشعرانی ۱۸۱/۲ الانصاح لابن ہبیرۃ ص ۳۳۸۔ ❷ ذ: ۷۰/۷۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۵۰ اسلام میں نظام حکومت

قسم ہے زمانے کی، انسان نقصان میں ہے سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لا کر نیک اعمال کرتے رہے اور آپس میں حق بات اور صبر کی تلقین کرتے رہے۔ احصر ۱۰۳-۱-۳

۹۱..... اس میدان میں حکومت اسلامیہ کی یہ بھی اصلی ذمہ داری ہے کیونکہ اس حیثیت میں حکمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت کی نمائندگی کرتا ہے جیسا کہ خلفاء راشدین اور ان کے بعد کے حکمران کیا کرتے تھے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے خطبہ میں فرمایا:

میں نے اپنے گورنر اس لئے نہیں بھیجے کہ وہ تم پر ٹیکس لگائیں اور تمہارے اموال چھینیں بلکہ تمہیں تمہارا دین اور تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سکھانے کے لئے بھیجا ہے سو جن کے ساتھ اس طرح کا کوئی برتاؤ ہوا ہو تو وہ میرے سامنے اپنا مقدمہ پیش کرے میں اس سے بدلہ دلوں گا، تو حضرت عمرو بن العاصی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے لگے: اگر کوئی شخص رعایا کے کسی فرد کو تادیباً سزا دیتا ہے تو آپ اس سے بھی بدلہ دلوں گے؟ آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں اس سے بھی بدلہ دلوں گا، میں نے خود دیکھا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات سے بدلہ دلاتے تھے۔ ①

علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تبلیغ کرنا آپ کی فلاح پانے والی جماعت کا شعار اور علامت ہے اور آپ کے ان متبعین کا نشان ہے جو علماء ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”آپ کہہ دیجئے! یہ ہے میرا راستہ، میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں، میں خود بھی پوری روشنی میں اپنا راستہ دیکھ رہا ہوں اور میرے ساتھی بھی، اور اللہ پاک ہے اور شرک کرنے والوں سے میرا کوئی واسطہ نہیں۔ ② یوسف: ۱۰۸/۱۲

یہاں ایک اور آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو حکام اور افراد پر دعوت کی ذمہ داری کی وضاحت کرتی ہے کیونکہ اس میں خطاب عمومی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

اور یہ قرآن میری طرف بذریعہ وحی بھیجا گیا ہے تاکہ تمہیں اور جس جس کو یہ پہنچے سب کو متنبہ کروں۔ الانعام ۱۹/۶
یعنی تمہیں ڈراؤں اور عرب و عجم میں سے جس جس کو یہ قرآن پہنچے سو ڈرانا سننے والے کو اور جسے سننے والا پہنچائے عملی ہو۔ جس کی تاکید نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے ہوتی ہے ”اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش و خرم رکھے جس نے میری بات سن کی محفوظ رکھی اور اسے اس شخص تک پہنچایا جس نے اسے نہیں سنا، بہت سے دین کی سمجھ والی بات کو یاد رکھنے والے دین کی سمجھ بوجھ والے نہیں ہوتے۔

”اور بسا اوقات پہنچانے والے سے جسے پہنچائی جائے وہ زیادہ دینی سوجھ بوجھ والا ہوتا ہے“ ③
فقیہ کی ذمہ داری بہت اہم ہے جو دعوت و تبلیغ میں عقل و حافظہ کی نمائندگی کرتی ہے اسی بنا پر آپ علیہ السلام نے فرمایا: دین میں سمجھ بوجھ سے افضل کسی چیز سے اللہ کی عبادت نہیں کی گئی یقیناً ایک فقیہ شیطان کے لئے ہزار عابدوں سے بھاری ہے ہر چیز کا ایک ستون ہوتا ہے اور دین کا ستون فقہ۔ (دینی سمجھ داری) ہے۔ ④

۳: دشمنان اسلام کے شبہات کا ازالہ

۹۲..... حکمرانوں کی سب سے اہم ذمہ داری دین اور اس کے عقائد کی حفاظت کرنا، شبہات کی وضاحت، اشکالات کو حل، الزامات کا

①..... جامع الاصول: ۴/۴۶۷، سیرۃ عمر بن الخطاب: ۱/۲۲۶۔ ② اعلام الموقعین ۸/۱، ط السعادة۔ ③ حدیث متواتر رواہ الترمذی وغیرہ من اصحاب السنن عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (النظم المتناثر عن الحدیث المتواتر للعلامہ جعفر الحبسی الکفانی) ④ رواہ الطبرانی فی الاوسط والبیہقی فی شعب الایمان عن ابی ہریرۃ (الفتح الکبیر)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۵۱ اسلام میں نظام حکومت
جواب اور بدعات کی مجلسازی کا توڑ کرنا ہے۔ جیسا کہ ماوردی نے حاکم کی ان ذمہ داریوں میں ذکر کیا ہے جنہیں میں پہلے بیان کر چکا ہوں
جس کا طریقہ کاریہ ہے کہ مخصوص علماء تیار کئے جائیں اور اسلامی علاقوں میں داعیوں کو پھیلا دیا جائے۔ تاکہ اتنے واجب کو قائم کیا جائے جو
کافی ہو۔ نووی اپنی کتاب ”منہاج“ میں لکھتے ہیں ”یہ بات فرض کفایہ سے تعلق رکھتی ہے کہ دین میں ہونے والے اشکالات کو حل
کیا جائے“^① ”شبہات کو رفع کیا جائے اور علمی دلائل قائم کئے جائیں“^② شارح اس میں اضافہ کر کے فرماتے ہیں: رہی آج کل کی صورت
حال تو اس میں بدعت کا طوفان جوش پر ہے اس کا منہ توڑ جواب دینے کا کوئی راستہ نہیں۔
لہذا ایسا سلسلہ تیار کرنا ضروری ہے جس کے ذریعہ برحق بادشاہ کی طرف بلایا جائے اور شبہ کا ازالہ کیا جائے، پس عقلی دلائل میں مشغول ہونا
اور شبہ کا حل کرنا فرض کفایہ امور میں سے ہوا۔

المبحث الرابع..... حکومت کے تحفظات اور خارج میں اس کے استثنائات

۹۳: تحفظ سے مراد..... حکومت اور اس کے ماتحت اداروں کی امتیازی حیثیت کا احترام کرنا اور اس کے کسی نمائندہ پر دست درازی نہ
کرنا یا دوسری حکومتوں میں عدالتی اختیار کے ماتحت کرنا اور امتیازی حیثیت کے ٹیکسوں سے اسے سبکدوش کرنا۔ تحفظ کی بنیاد حکومتوں کی
سربراہی کا احترام ہے جدید حکومت کے ظاہر ہونے سے پہلے قدیم دور میں تحفظات پائے جاتے تھے جن کی نسبت اظہار تعلق کے اصولوں کی
طرف ہوتی تھی۔

پھر موجودہ دور میں حکومتی قانون کے اصولوں اور حکومتی تعلقات کی طرف کی جانے لگی۔
اس فصل پر گفتگو دو مطالبوں میں ہوگی۔

المطلب الاول..... جن امور کو تحفظات اور استثنائات شامل ہیں:

۹۴: عرف، اظہار تعلق (مجاہد) اور اسلامی اخلاق و اصولوں کے مطابق حکومت کے لئے مقرر تحفظات اور استثنائات مندرجہ ذیل امور کو
شامل ہیں۔

الف: حکومت کی امتیازی حیثیت..... دوسری غیر مسلم حکومتوں کے معاملات سے کسی قسم کا تعرض (چھیڑ چھاڑ) نہ کیا جائے جب
تک ان کی طرف سے مسلمانوں یا ان کے علاقوں اور ان کی مصلحتوں پر کوئی زیادتی نہ پائی جائے۔ اس لئے کہ جنگ ان سے ہوگی جو ہم سے
لڑیں گے، دست درازی ہے تو صرف نا انصافوں پر“^③ اللہ تعالیٰ کا ارشاد عظیم ہے ”اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑتے ہیں اور
زیادتی نہ کرو اللہ تعالیٰ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔“^④ البقرہ ۱۹۰/۲

مسلمانوں کے غیر مسلموں سے تعلقات میں اصل صلح ہے نہ کہ جنگ۔^⑤

غیر مسلم حکومت کی امتیازی حیثیت اپنے علاقوں میں یا اس کا کوئی نمائندہ اسلامی نظام عدالت یا ٹیکس والے نظام کے سامنے سرنگوں نہیں
ہوتا اس لئے کہ اسلامی حکومت کا دار الحرب پر کوئی اقتدار و اختیار نہیں۔

البتہ جب ⑥ اجنبی حکومت کا سربراہ یا اس کے مقرنین میں سے چند لوگ دارالاسلام میں ہوں تو اس پر اسلامی شریعت لاگو ہوگی اور انہیں

① اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی واجب صفات اور جو ان میں سے محال نہیں نے اثبات پر قطعی دلائل قائم کرنا، اسی طرح نبوتوں اور رسولوں کی صداقت کو
ثابت کرنے پر دلائل قائم کرنا اور جو امور شرع میں آئے ہیں جیسے حساب آخرت، میزان وغیرہ۔ ② مغنی المحتاج ۴/۲۱۰۔ ③ رسالة القتال لابن
نیمية اص ۱۱۸، زاد المعاد لابن قیم ۵۸/۲۔ ④ جہاد۔ ⑤ پردیسی و اجنبی حکومت سے مراد وہ حکومت ہے جو دار الحرب میں ہو، رہی اسلامی
حکومتیں تو وہ ایک دوسرے کے لئے اجنبی اور پردیسی نہیں۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۵۲ اسلام میں نظام حکومت
اسلامی فیصلے کے سامنے جھکنا پڑے گا۔ برخلاف اس کے جو آج کل حکومتی اصطلاح میں فیصلہ کیا جاتا ہے اس لئے کہ اسلام حاکم اور محکوم میں
کوئی فرق نہیں کرتا۔

ہمارے علاقے میں طالب امان جو نبی داخل ہوا تو اس نے اسلام کے احکام کا التزام کر لیا اس غیر مسلم کے خلاف مقدمہ درج کروانے میں
کوئی حرج نہیں جس سے دارالاسلام میں کوئی جرم ہو گیا ہو کیونکہ شریعت میں فیصلے کی بنیاد عدل و انصاف ہے خواہ دشمنوں کے ساتھ ہو۔ رہا یہ
خوف کہ مشکوک بنا دینا دبانے کا ذریعہ بن جائے گا تو یہ بے موقع خوف ہے اس لئے کہ دبانے کے اور کئی وسائل و اسباب موجود ہیں جو مشکوک
ہونے سے زیادہ تیز اور کارگر ہیں۔ ❶ البتہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ دارالاسلام میں مستامن (طالب امان) کو کسی ایسے جرم پر سزا دینے کو جائز
نہیں رکھتے جس کا تعلق جماعت کے حقوق سے ہو۔ رہا وہ جرم جس کا تعلق افراد کے حق سے ہو تو اس پر اسے سزا دی جائے گی۔ ❷ اگر ہر اسی
حکومت کے سربراہ سے دارالاسلام میں کوئی جرم نہ ہو ہوا تو وہ امان میں ہے اس کی شخصیت مال، خاندان، پیر و کاروں اور مقربین سے کسی قسم کا
تعرض نہ کیا جائے۔

ب: کشتی اور ہوائی جہاز..... امن فراہم کر کے دارالاسلام میں پر دیسی کشتیوں، اور ہوائی جہازوں سے فائدہ اٹھایا جائے یہ استعمال
اس وقت تک رہے گا جب تک ان سے کوئی مخالف واقعات رونما نہ ہوں تو اس وقت اسلامی عدالت کے سامنے جھکنا پڑے گا۔

ج: ایجنسیاں اور ادارے..... سابقہ حکم، ایجنسیوں اور اداروں پر لگے گا جیسے پرواز کے دفتر، اسکول، اسپتال تعلیمی وفود،
مطالعاتی علمی مراکز، نفع حاصل کرنے کی کمپنیاں وغیرہ والے وہ ادارے جو اسلامی علاقے میں قائم ہیں اور ان کا دینی، علمی، انسانی یا
ورزشی فائدہ عام ہو۔

د: سیاسی وحدتیں..... جیسے دفاتر، سیاسی کمیٹیاں، وزیر خارجی، تجارتی وفود، اجنبی نظاموں اور مصالح کے نمائندے، ان کے لئے بھی
سابقہ انداز میں اتنا شخص اور دفاعی تحفظ فراہم کیا جائے جس سے امن و امان مل جائے۔ ❸

ه: سفارتیں..... اجنبی سفارت کے مقام کو امان کے حکم کی وجہ سے خود قاصدوں ❹ اور سفیر کو تحفظ ہے۔ رہی اسلامی سفارتیں اور ان
کے نمائندے تو اسلامی علاقوں میں وہ کسی حالت میں بھی مستامن (طالب امان) نہیں بلکہ ان پر وہی باقی احکام لاگو ہوں گے جہاں دارالاسلام
میں مقیم مسلمانوں پر لگتے ہیں۔

المطلب الثانی..... تحفظات اور استثنائات کی قسمیں

۹۵..... اجنبی حکومتیں، ان کے نمائندے اور پیر و کاران تحفظات سے فائدہ اٹھائیں گے جو قاصدوں اور سفیروں کے لئے مقرر ہیں اور وہ
شخصی اور مالی تحفظ ہے۔

پہلی قسم جانوں، خاندان، مقربین اور پیر و کاروں کے لئے چھیڑ چھاڑ کی حرمت کا فیصلہ کرتی ہے جو امان کے قاعدے پر عمل ہے جب کہ
دوسری ان مملوکہ اموال کی عدم ماتحتی کا فیصلہ کرتی ہے جو اجنبی حکومتوں کے ہوں اور جو اغراض عامہ کو مخصوص کرنے والے ہوں اور دارالاسلام
میں ٹیکس کے نظام کے لئے موجود ہوں۔ کیونکہ ٹیکس کی مقرری حکمران کے اندازہ کے ماتحت ہے اسے اختیار ہے وہ ٹیکس کے شامل ہونے کو
مقرر کرے یا مخصوص دائرہ میں اسے منحصر کرے۔

❶..... التشريع الجنائي الاسلامی ۱/ ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷ اس بحث کی تفصیل کے لئے مؤلف کی کتاب ”دارالاسلام ودارالحرب والتشلیل السياسي فی
الاسلام“ ملاحظہ ہو۔ ❷: امان اور سابقہ دونوں موضوع۔ ❸: التشلیل السياسي۔

رہی عدالتی حفاظت تو اس میں اسلام اس حکومتی عرف و اصطلاح سے مختلف ہے جو قائم ہے لہذا اجنبی مستأمنین کو شریعت کی عملی تشکیل یا مقامی عدالتی فیصلے کے سامنے سرنگوں ہونے سے مستثنیٰ قرار نہیں دیا جائے گا۔

سوم..... استثنائات

۹۶..... کبھی مذکورہ تحفظ بعض حالتوں میں کسی استثناء پر منطبق نہیں ہوتا جس کی مندرجہ ذیل صورتیں ہیں:

الف: تجارتی سرگرمی یا خاص ملکیت..... جب اجنبی حکومت تجارت یا صنعت کے میدان میں کوئی سرگرمی قائم کرے یا دارالاسلام کی زمینوں میں اس کی خاص ملکیتیں ہوں تو اس سرگرمی یا ملکیت کو اس ٹیکس والے نظام کے ماتحت کرنا ممکن ہے جو تمام اہل وطنوں پر منطبق ہے اس اعتبار سے کہ حکومت اپنی اس معنوی امتیازی حیثیت کی نمائندگی نہیں کر رہی جو حکومتی کھیتوں میں تعاون کے قصد سے خاص استثنائات کا تقاضا کرتی ہے۔ کیونکہ اسلام میں ٹیکس کو چھوڑنے کے سلسلہ میں حکمران کے اندازے کی طرف رجوع کیا جائے گا جیسا کہ میں نے ذکر کیا ہے۔

ب: حکومت کی رضامندی کی حالت..... اسی طرح بدھتاً حکومت کی موافقت کی حالت میں یا اپنے مال، ملکیتوں اور تصرفات کی علاقائی ٹیکس والے نظام کی ماتحتی فرمانبرداری قبول کر لینے کی حالت میں تحفظ اٹھالیا جاتا ہے کیونکہ رضامندی کا اصول جو اصل میں ہر امر کے التزام میں شرط ہے وہ قائم ہے اور جہاں رضا پائی جائے وہاں کوئی نزاع اور جھگڑا نہیں رہتا۔

المبحث الخامس..... اسلامی حکومت کی حالت کی تبدیلی، اس کا زوال اور اس کے اثرات

۹۷..... جیسے عام طور پر دوسری حکومتوں کے ساتھ ہوتا ہے اسی طرح کبھی اسلامی حکومت پر بھی تغیرات طاری رہتے ہیں جو اس کی سیاسی یا علاقائی ساخت پر اثر انداز ہوتے ہیں اگرچہ مسلمانوں کے قبضہ میں اس کا اصلی ڈھانچہ باقی رہتا ہے اور کبھی اپنے بعض علاقوں سے جزوی یا کلی (مکمل) طور پر حکومت ختم ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے یہ بنتی ہے کہ دشمن زمین کا کوئی ٹکڑا غصب کر لیتا ہے یا زبردستی اس پر قبضہ جمالیلتا ہے۔ اس بحث کو آئندہ دو مطلبوں میں بیان کیا جائے گا۔

المطلب الاول: اسلامی حکومت کی حالت کی تبدیلی

حکومت کی تبدیلی حالت کی دو قسمیں ہیں: کبھی کبھار اندرونی نظام حکومت میں یا حکومت اسلامیہ کی قانونی ساخت میں تبدیلی واقع ہو جاتی ہے لیکن حکومت کی امتیازی حیثیت اور دوسری حکومتوں کی نسبت اس کی پابندیوں کا سلسلہ باقی رہتا ہے جس کی تکمیل تین میں سے ایک حالت کے ساتھ ہوتی ہے۔

۹۸..... پہلی قسم: اندرونی سیاسی نظام میں ڈھانچہ کی تبدیلی

الف۔ انقلاب..... یہ ایسی بات و طاقت والی مسلح جماعت کا حکم، اقتدار اور سابقہ حکام کو ہٹانے پر غلبہ ہے میں نے حکومت کے اعتراف کی بحث میں اس طرف اشارہ کیا ہے کہ جو امامت و حکومت قہر و غلبہ کی وجہ سے مل جاتی ہے، اسے استثناء حاصل ہے۔ اس کا مطلب جیسا کہ (حضرت شاہ ولی اللہ) دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ① نے فرمایا: ایسے شخص کا لوگوں پر غلبہ جس میں امامت کی شرائط جمع ہوں تو اس کا اقتدار ان

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۵۴ اسلام میں نظام حکومت

لوگوں پر نبوت کی خلافت کے بعد باقی خلفاء کی طرح ہوگا۔ پھر اگر کوئی نااہل غلبہ پالے تو وہ اسے دست برداری میں جلدی نہیں کرنی چاہئے۔ کیونکہ اس کی دست برداری جنگوں اور کٹھن حالات کے تصور کے بغیر ممکن نہیں۔ اور اس میں مصلحت سے بڑھ کر فساد ہے۔ ایسے لوگوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا: کیا ہم ان کی بیعت توڑ دیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں جب تک وہ تم میں نماز قائم رکھیں اور فرمایا: البتہ اگر تمہیں واضح کفر نظر آنے لگے، اس میں تمہارے پاس اللہ کی طرف سے برہان ہے۔ ①

۲۔ خانہ جنگی..... کبھی مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑتے ہیں جن میں سے ایک دوسرے پر غالب آ جاتا ہے یوں زبردستی اور غلبہ کی وجہ سے اسے اقتدار علی کا عہدہ مل جاتا ہے جیسے سابقہ انقلاب کی حالت میں تھا۔

۳۔ بغاوت..... بغاوت، انقلاب سے مختلف ہے۔ انقلاب عموماً اندرونی طور پر مسلح قوت یا لشکر کی صورت میں ہوتا ہے جب کہ بغاوت کا دائرہ وسیع ہے یہ عوامی ہوتی ہے اور ایک جماعت کی حکمرانوں سے ناراضگی سے پیدا ہوتی ہے فقہاء اسلام نے بعض حالات میں حکام کے خلاف بغاوت کو جائز قرار دیا ہے۔ ① دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اگر خلیفہ ضروریات دین میں سے کسی ضروری امر کا انکار کر کے کفر کرے تو اس ② سے جنگ کرنا جائز بلکہ واجب ہے ③ ورنہ نہیں، جس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت اسے مقرر ہونے کی مصلحت فوت ہوگئی بلکہ قوم کو اس کے فساد کا خوف ہے (اس سے جنگ جہاد فی سبیل اللہ ہے) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان شخص پر پسندیدہ و ناپسندیدہ بات میں اطاعت فرمانبرداری لازم ہے جب تک اسے کسی گناہ کا حکم نہ دیا گیا ہو اگر ایسی صورت حال ہو تو نہ سنا جائے اور نہ مانا جائے۔ ④ یعنی بغاوت کا اصول یہ قاعدہ یا حدیث ہے ”خالق تبارک و تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری کی گنجائش نہیں۔“ ⑤

دوسری قسم..... علاقائی دائرہ میں تبدیلی

۹۹..... وہ تبدیلیاں جو حکومت کے علاقہ میں رونما ہوتی ہیں جس کی وجہ سے وہ علاقہ گھٹ یا بڑھ جاتا ہے یا تو ان زمینوں کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں جو مباح ہوتی ہیں دوسری حکومت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہوتا یا جنگ وغیرہ کی وجہ سے دوسری حکومت کے علاقے سے ملتی ہیں۔
اول: وہ تبدیلی جو دوسری حکومت کے علاقہ کو نہ چھوئے..... کبھی حکومت کے علاقہ میں تغیر اضافہ کے ساتھ ہوتا ہے:

۱۔ اضافہ کے ساتھ تبدیلی..... ① کبھی یہ تبدیلی قدرتی ہوتی ہے جیسے علاقائی سمندر کے درمیان میں جزر کے جدید نقشے ابھر آتے ہیں (سمندر کا پانی پیچھے ہٹ جاتا ہے) یا علاقائی بڑی نہر میں یہ صورت حال پیش آتی ہے یا اس کا سبب حکومت کے کناروں یا ڈیلٹا (دریا کے دہانے کے قریب اس کی مختلف سمتوں میں پھوٹنے والی شاخوں کے درمیانی سیلابی قطعہ زمین جسے اکثر دوسری شاخیں کاٹی ہوئی گزرتی ہیں) کے کناروں کے پاس بڑی نہروں میں سے کسی سر کے مصب (دہانے) میں پانی کا سطح کا بلند ہونا ہو۔ اور کبھی صنعتی ہوتا ہے جیسے کسی نہری

①..... ظاہر۔ ② یعنی قرآن و سنت سے دلیل (ر: شرح مسلم ۴/۲۴۳)۔ ③ امام زید امام خارج کی طرف دعوت دینے کے لئے ظالم حکمرانوں کے خلاف بغاوت کو جائز سمجھتے ہیں جیسا کہ انہوں نے کوفہ میں ہشام بن عبد المذک کے دور حکومت میں خروج کر کے کیا۔ (تاریخ الفقه الاسلامی للذکور علی حسن عبدالقادر ص ۱۸۳) یعنی اس کے کفر کے وقت۔ ④ حجة الله البالغة ۲/۱۱۲ یہ ملحوظ رہے کہ انہوں نے اس حدیث میں تقدیم و تاخیر کی ہے جسے امام بخاری، ترمذی، ابوداؤد اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے: علی المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب او كره الا ان يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة (جامع الاصول ۴/۴۵۳، شرح مسلم ۱۲/۲۲۶) ⑤ رواہ احمد والحاکم عن عمران بن حصین ورواہ ابو داؤد والنسائی عن علی بلفظ ”لا طاعة لاحد فی معصية الله انما الطاعة فی المعروف“ ورواہ احمد عن انس بلفظ ”لا طاعة لمن لم يطع الله“ (شرح مسلم ۱۲/۲۲۷، فیض القدیر، الفتح الکبیر) ⑥ حکومتی قانون میں اضافہ سے مراد حکومت کا قدرتی علاقوں کو اسے علاقہ میں بغیر کسی عمل و حاجت کے شامل کرنا (ر: مبادئ القانون الدولی للذکور حافظ غانم)

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۵۵ اسلام میں نظام حکومت

ایرے یا علاقائی سمندر میں پانی چھوڑنا، مثلاً حکومت اپنے علاقائی سمندر میں موجوں کی روک کے لئے کوئی بند باندھتی ہے یا اس میں سہلائی کے لئے خرمیں قائم کرتی ہے۔ اگر اس طرح کی صورت حال دارالاسلام میں پیش آئے تو وہ حصہ شامل ہونے کی وجہ سے اس کا جزء اور ٹکڑا ہوگا کیونکہ اس کا حکم مباح کا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الخراج میں وہاں ثابت کیا ہے جہاں انہوں نے ان جزائر کے متعلق گفتگو کی ہے جو جلد اور فرات میں پانی کے ہٹ جانے سے بن جاتے ہیں۔ فرمایا: یہ غیر آباد زمین کی طرح ہیں۔ ان کے آس پاس رہنے والوں کو اختیار ہے کہ انہیں محفوظ کر لیں اور ان میں کاشت کاری کریں جب اس سے کسی کا نقصان نہ ہو۔ اور اگر کسی کا نقصان ہو تو اس سے رکوا یا جائے گا۔ اور انہیں محفوظ کرنے اور کاشت کاری کی اجازت نہیں دی جائے گی اس میں کوئی نئی چیز بنانے کے لئے حاکم کی اجازت لی جائے گی ❶ جس کی رہنمائی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے ہوتی ہے ”جو اس چیز کی طرف پہلے پہنچ گیا جس تک پہلے کوئی مسلمان نہیں پہنچا تو وہ (مباح) چیز اسی کی ہے“ ❷ اور ابن نجیم نے دریا کے مباح ہونے کا فیصلہ کیا ہے جب اس کا حال معلوم نہ ہو: آیا وہ مباح ہے یا کسی کی ملکیت ہے اس قاعدہ کو عملی شکل دیتے ہوئے (چیزوں میں اصل اباحت ہے)۔ ❸

۲۔ غالباً نہ تبدیلی..... ❹ اسلامی حکومت کو اپنے گورنروں اور والیوں کے واسطے سے کسی ایسی مباح زمین پر عملی غلبہ پانے کی اجازت ہے جو دوسری حکومت کے ماتحت نہ ہو۔ اس لئے کہ جو کسی ایسے مباح مال پر غلبہ پالے جو کسی کی ملکیت نہ ہو تو وہ اس کا مالک بن جاتا ہے۔ جیسے کوئی ایندھن (کی لکڑیوں) لگھاس اور شکار پر قبضہ کر لیتا ہے۔ ❺

ثانی..... اس علاقہ سے تبدیلی جو دوسری حکومت کے ساتھ لگتا ہے:

۱۰۰..... اس تبدیلی کے تین حالات ہیں جو یہ ہیں:

۱۔ معاہدہ کے ذریعہ..... صلح یا واضح یا ضمنی اتفاق ایسا اصول ہے جو اسلام میں مقرر ہے خواہ صلح کے وقت ہو یا جنگ کی حالت میں۔ اور یہ خلیفہ یا حاکم اعلیٰ کے امتیازات میں سے ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نائب ہوتا ہے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تصرف و اختیار امانت و سیاست کے طور پر ہے نہ تبلیغ اور فتویٰ کی حیثیت سے ❶ اور صلح کے ذریعہ شہروں کی صفت و کیفیت تبدیل کرنا ممکن ہے تو وہ حربیوں کے علاقوں سے منتقل ہو کر دارالاسلام کا جزء بن جاتے ہیں۔ جس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ وہاں کے باشندے اسلام قبول کر لیتے ہیں یا ذمی ہونے کا معاہدہ مان لیتے ہیں۔ اسی قسم وہ زمینیں شامل ہیں جن پر مسلمانوں نے صلح کر کے قبضہ کیا اور رہا بھی صلح کی تکمیل اس سے ہوتی ہے کہ زمین کی ملکیت ہماری ہوگی۔ لہذا اس صلح کے ذریعہ وہ زمین دارالاسلام کے وقف میں داخل ہو جاتی ہیں۔ ❷ اسی قسم میں تنازل (دست برداری) کے حالات، تبادلہ کے طور پر مومنین کا ادلا بدلہ کرنا یا سودے کے اندازے میں مقرر عوض کے ذریعہ تبادلہ کرنا اور عمومی رائے طلبی جو بذات خود اسے ثابت کرنے میں یا اس کے آزاد ارادہ سے عوام کے حق سے پیدا ہوتی ہے البتہ رائے طلبی بہت کم ہوتی ہے کیونکہ مسلم عوام جس حاکم کا انتخاب کرتی ہے اسے اس بات کا اختیار سونپ دیتی ہے کہ وہ انصاف پسندی اور مصلحت عامہ کے لئے جو بہتر سمجھے وہی کرے۔ ❸

❶..... الخراج ص ۹۱۔ ❷ رواہ ابوداؤد ولفیاء عن ام جنوب، تخریج پہلے بیان ہو چکی ہے۔ ❸ الاشبہ والنظائر لابن النجیم ۹/۱۔ ❹ حکومتی قانون میں استیلاء وغلبہ سے مراد ان علاقوں کو حکومت میں شامل کرنا جو کسی بھی حکومت کے ماتحت نہیں جس کی غرض حکومت کے اس پر اپنے علاقائی اختیارات کو بروئے کار لانا ہوتا ہے۔ (حافظ غامح حوالہ سابقہ ص ۳۴۳) ❺ البدائع ۴/۱۲۸۔ ❻ الفروق للقرافی: ۲۰۴/۱۔ ❼ الاحکام السلطانیۃ للماوردی ص ۱۲۳، ولابی یعلیٰ ص ۱۳۲، اموال الحربیین للمؤلف۔ ❽ تنازل کا مطلب ہے: حکومت کسی معاہدے، حکومتی اتفاق یا کسی صاحب حیثیت سے صادر ہونے والے اعلان کے نتیجے میں اپنے کسی علاقے کے حصہ سے علیحدہ ہو جائے۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۵۶ اسلام میں نظام حکومت

۲۔ تقادم کے ذریعہ..... ① تقادم عموماً ملکیت یا حقوق حاصل کرنے کا صحیح سبب نہیں سمجھا جاتا (اس لئے کہ کسی کے لئے بلا سبب شرعی کسی کا مال لینا جائز نہیں) یہ تو صرف قاضی کے لئے حق کے ساتھ دعوے کا سماع کرنے سے مانع ہے تاکہ حقوقی وضعوں میں استقرار کے اصول کی حفاظت ہو اور اثبات وغیرہ میں الجھنوں کو پھیلانے سے روکا جائے۔ عمومی اموال میں تقادم کی مدت جو اس سے متعلق سماع دعویٰ سے مانع ہے وہ ۳۶ چھتیس سال ہے ② اسی اصول پر حکومتی تعلقات میں عمل کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ فتح کے ذریعہ جب اس کے اسباب موجود ہوں (جہاد)..... فتح، کسی دوسری حکومت کے علاقہ پر زبردستی قبضہ ہے، اسلام میں اس کی شرعی گنجائش کے وقت فتح جائز ہے۔ جس کا مقصد زیادتی کو دور کرنا ہے۔ نہ کہ غلبہ اور زور یا دین میں مخالفت کرنے کے لئے یا موجودہ دور کے مفہوم میں اقوام اور ان کی نوآباد کاری سے فائدہ حاصل کرنا یا کسی نوعیت کو مقرر کرنے کے لئے یا اس ناپسندیدہ مادی تمیز کی وجہ سے جو بعض موجودہ حکومتوں میں قائم ہے۔ ③

المطلب الثانی..... اسلامی حکومت کا زوال

۱۰۱..... حکومت کے وہ تین عناصر جن کا پہلے ذکر ہوا ہے ان میں سے کسی ایک کے ختم ہونے سے حکومت فنا یا زوال پذیر ہو جاتی ہے اور وہ یہ ہیں: باشندے علاقہ، اقتدار اور سربراہی۔ البتہ باشندوں کا ہجرت کرنے یا قدرتی آفات کی وجہ سے ختم ہونا اور علاقہ کا قدرتی حادثے کی وجہ سے زوال پذیر ہونا جیسے زلزلہ یا کسی ایسی چیز کی ضرر رساں کثرت جو کم ہی پیش آتی ہو۔ معتبر سربراہی اور استقلال کا زوال ہے جو کسی دوسری حکومت کے ساتھ ملنے یا حفاظت یا مفوضہ اختیار اور یا اس پر جانشینی کے ذریعہ ہو۔ فقہ اسلامی میں اجمالاً اس مفہوم کے مقابل علاقے کی دارالاسلام سے دارالحرب میں تغیر و تبدیلی کی بحث ہے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور زید کا قول ہے جب تک کامل طور پر تین شرطیں نہ پائی جائیں دارین (دارالاسلام اور دارالحرب) کا اختلاف ثابت نہیں ہوتا اور وہ شرطیں یہ ہیں:

۱..... اس میں صرف کفر کے احکام کا ظاہر اور نافذ ہونا۔

۲..... وہ دارالکفر یا دارالحرب کی سرحد ہو۔

۳..... کفار کے غلبہ سے پہلے کوئی مسلمان یا ذمی سابقہ امان کے تحت باقی نہ رہے امان اور استقرار کے ثابت ہونے کا مدرا غیر اسلامی اقتدار

پر ہے۔

صاحبین اور جمہور فقہاء کا قول ہے: دار کا وصف یا دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیلی صرف شرک کے احکام جاری کرنے سے ہو جاتی ہے۔ ④ اس سے معلوم ہوا کہ اسلامی حکومت کا زوال احکام کی سربراہی اور اسلامی اقتدار کے زوال پذیر ہونے سے ہو جاتا ہے اور یہی معتبر ہے جیسا کہ میں نے اشارہ کر دیا ہے۔ زوال یا توارث یا فنا ہونے کی دو حالتیں ہیں۔

①..... ماوردی الاحکام السلطانیہ ص ۴۵ میں فرماتے ہیں: (عوام پر ان کے حاکم کے حق میں چار چیزیں لازم ہیں: اول اس کی فرمانبرداری کی پابندی اور اس کی ولایت و ریاست میں داخل ہونا، کیونکہ اس کی ان پر ریاست منفقہ ہو چکی اور ولایت در ریاست کی وجہ سے فرمانبرداری لازم ہے دوم۔ وہ معاملہ کو اس کی رائے اور اس کی تدبیر پر چھوڑ دیں تاکہ ان کی آراء میں اختلاف نہ ہو ورنہ ان کی جمعیت و اجتماعیت میں پھوٹ پڑ جائے گی۔ ② قانون دانوں کی اصطلاح میں تقادم سے مراد کسی علاقہ کو اس پر عملی اختیارات کے ذریعہ مسلسل اور غیر متنازع حالات میں شامل کرنا جو اس شعور کے لئے کافی ہو کہ قائم طرز قانونی حکم کے موافق ہے) حافظ غام حوالہ سابقہ ص ۳۳۲۔ ③: الدر المختار و رد المحتار: ۳۵۶/۴، مذکورۃ عن المعاملات للاستاذ زید الدیبانی: ص ۷۷، المدخل الفقہی العام للاستاذ الزرقا عرف ۱۰۲، المدخل الى نظرية الالتزام العام في الفقه الاسلامي للاستاذ الزرقاء ۱۵۶/۱۔ البدائع ۱۳۰/۷، دارالاسلام ودارالحرب للمؤلف: ۳۴/۷۔

پہلی حالت..... مکمل طور پر زوال

۱۰۲..... کبھی حکومت ان ارکان میں سے کسی ایک رکن کے ختم ہونے سے جن کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے مکمل اور کلی طور پر ختم ہو جاتی ہے جو یا تو اختیار کے ذریعہ ہوتا ہے جیسے نئی ہوئی اسلامی حکومتوں کا آپس میں سیاسی وحدت کو قائم کرنے پر اتفاق (انضمام، اتحاد، یا اتحاد کے ذریعہ) یا مجبوراً جیسے منقسم اور جدا ہو جانا، جیسے اندلس و بغداد میں اموی حکومت کا عباسی خلافت سے علیحدہ ہونا یا فتح، غلبہ یا جبری اتحاد، اس سے حکومت کی امتیازی حیثیت پر بے کارگی کے اثرات مرتب ہوتے ہیں۔ یہ ملحوظ رہے کہ خواستہ نا خواستہ حکومت کا زوال پذیر ہونا اپنی جگہ ہے لیکن پھر بھی وہ علاقہ اسلامی علاقہ باقی رہتا ہے جب اس میں اسلامی احکام کی عملی شکل برقرار رہے جیسا کہ ہندوستان اور فلسطین کے بعض علاقوں میں ہوا ہے۔ کیونکہ ان میں احکام شریعت نافذ ہیں اور وہاں کا حج مسلمان ہے اگرچہ اسے غیر مسلم اقتدار نے مقرر کیا ہے۔

دوسری حالت..... جزوی خاتمہ

۱۰۳..... کبھی اقتدار کے اجزاء میں تقسیم ہونے اور حکومت کے اصلی علاقہ کے بعض حصوں سے جدا ہونے اور کسی دوسری حکومت کے اقتدار کے ساتھ شامل ہونے کے نتیجے میں حکومت کے بعض حصوں پر جزوی طور پر زوال طاری ہو جاتا ہے یہ اس اصول کے مخالف ہے جو اسلام میں مقرر ہے۔ اور دارالاسلام کے تمام علاقوں میں ایک سربراہی اور اقتدار کا ہونا ہے جیسا کہ میں پہلے سربراہی کی تعریف یا رکن کی بحث میں بیان کر آیا ہوں کلی زوال کی حالت کے برعکس اس سے حکومت کی امتیازی حیثیت نہیں ختم ہوتی۔ صرف دوسری حکومت کے علاقہ کے جزء کے منتقل ہونے تک معاملہ موقوف رہتا ہے۔ اصلی اقتدار (امامت یا خلافت یا جوان دونوں کے مفہوم میں ہے) کا موقف، علیحدہ حصہ کے موقف سے آئندہ کی دو حالتوں کی روشنی میں واضح ہوگا۔

الف..... علیحدہ حصہ کو ماتحت کرنے کے امکان کی حالت

۱۰۴..... جب دارالاسلام کا کوئی حصہ الگ ہو جائے یا اس میں کوئی جماعت اپنی مخصوص حکومت بنانا چاہے تاکہ خلیفہ انہیں فرمانبرداری کی پابندی کرنے اور دارالعدل کے ساتھ ملے رہنے یا جماعت کی رائے کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دے گا۔ اگر وہ انکار کریں تو کابینہ کے لوگ ان سے جنگ کریں پھر انہیں شکست دیں یا قتل کریں یا زبردستی فرمانبرداری پر لے آئیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

”جب دو خلیفوں کی بیعت ہو جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر دو“ ❶ اور اسی طرح ارشاد ہے ”جو تمہارے پاس اس وقت تم میں پھوٹ ڈالنے آئے جب تم لوگ ایک شخص پہ اتفاق کر چکو تو اسے قتل کر دو“ ❷ اگر علیحدہ حصہ کو تابع فرمان کرنا مکمل ہو جائے تو یہی مقصود ہے اور اسلامی وحدت کے اصول کی حفاظت ثابت ہو جائے گی۔

ب..... علیحدہ حصہ کو فرمانبردار کرنے سے عاجزی کی حالت

۱۰۵..... جب حاکم اصلی کے لئے علیحدہ حصہ کو فرمانبردار کرنا مشکل ہو جیسا کہ بغداد کی خلافت اور اندلس میں امویوں کے امارت کے درمیان ہوا تھا تو مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں جو چیز واقع اور قائم ہے اسی کا وجود آئندہ کے احتمالات میں فرض کیا جائے گا:

۱..... علیحدہ حصہ جب اقتدار اصلی کا معترف ہو خواہ نام کا، لیکن انتظامی طور الگ ہو گیا ہو، جیسا عباسی عصر ثانی (جو ترکوں کے اقتدار پانے کا

❶ اخر جہ مسلمہ عن ابی سعید الخدری (شرح مسلم: ۲۴۲/۲) ❷ اخر جہ مسلمہ عن عرفة بن شریح (شرح

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۵۸ اسلام میں نظام حکومت

دور ہے) میں رونما ہوا۔ جہاں آپس میں ریس کرنے والی چھوٹی چھوٹی کئی حکومتیں ظاہر ہو گئیں۔ جیسے سامانیہ، بوسیدہ حمدانیہ، غزنویہ، سلجوقیہ، ۱۔ انہیں دارالاسلام سے سمجھا جانے لگا، جزوی زوال کا اعتراف نہیں کیا جائے گا کیونکہ فقہ کے لحاظ سے کوئی مانع نہیں جیسا کہ میں نے سربراہی کی بحث میں ذکر کیا ہے کہ کسی مصلحت کی بنا پر انتظامی اقتدارات کئی ہو سکتے ہیں جو درحقیقت بعض علماء کی رائے پر عمل ہے اکثر اسلامی ریاستیں تقریباً اس انداز کے مشابہ ہیں لیکن اس اصول کی حفاظت رہے کہ والی کو مقرر کرنا اور برطرف کرنا خلیفہ کی جانب سے ہوگا اور روابط پر برقرار رکھنا۔ دفاع اور مالی طرف دونوں جانبوں سے زیادہ مضبوط ہے۔

۲..... علیحدہ ہونے والا حصہ جب اقتدار اعلیٰ کا معترف نہ ہو بلکہ اپنے تئیں اس کا دعویٰ کرتا ہو تو دیکھا جائے گا اگر علیحدہ حصہ ان اسلامی علاقوں سے چھوٹا ہے جو حاکم اصلی کی ماتحتی میں ہیں تو یہ حکومت کے اجزاء میں جزوی زوال ہے ایسے مناسب وقت کا انتظار کیا جائے گا جس میں اسے اصل کی فرمانبرداری کی طرف لوٹایا جائے۔ یہ تیسرے عباسی دور میں فارس اور ان کے آس پاس کے علاقوں کی حالت ہے۔ جو امراء کی امارت کا عہد کہلاتا ہے۔ جب اس میں کئی حکومتیں قائم ہو گئیں۔ جیسے ظاہریہ، صفاریہ، سامانیہ دیلمیہ، لیکن علیحدہ ہونے پر حکومت عباسی پر زوال کا اثر اس وقت مرتب ہوا جب تاتاریوں اور مغلوں کے ہاتھوں (۶۵۶ھ) سقوط بغداد کا سانحہ پیش آیا۔ یہی حال طوائف المملوک (۴۲۲-۸۹۷ھ) کا ہے جنہوں نے اندلس میں خلافت امویہ کے حصوں کو تقسیم کر لیا تھا یوں اسلامی حکومت کئی حکومتوں میں بٹ گئی۔ اور حالت یہ ہو گئی کہ تقریباً ہر شہر کا مستقل حکمران تھا جس سے آخر کار شہروں کا خاتمہ اور اسپین کے ہاتھوں ان کا سقوط سامنے آیا۔

اور اگر علیحدہ ہونے والا حصہ اصل سے بڑا یا اس کے مساوی (برابر) ہو تو اسے (اسلامی حکومت) ۳۔ سمجھنا ممکن ہے جب حکومت کے عناصر، عوام، علاقہ اقتدار اور سربراہی مکمل طور پر پائے جائیں۔ لیکن وہ اپنے عام مفہوم میں (اسلامی حکومت) کی نمائندگی نہیں کر سکتی وہ اس لئے کہ شہروں کے تمام اطراف پر سیاسی وحدت نہیں پائی جا رہی۔ جیسا کہ اسلامی اصول اس کا تقاضا کرتے ہیں۔

ماضی میں علاقوں نے اس قسم کی سیاسی تقسیم دیکھی ہے خصوصاً اندلس (۳۰۰ھ) میں خلافت امویہ کے احیاء کے وقت، جب سے وہاں بنی امیہ کے امراء اپنا لقب (الامیر) وغیرہ رکھنے لگے تھے اس وقت عالم اسلام میں ایک ہی وقت میں تین خلافتیں وجود میں آئیں۔ بغداد میں عباسی خلافت، مہدیہ تیونس میں فاطمی خلافت اور قرطبہ میں اموی خلافت۔

۱۰۶..... فقہاء اگرچہ اس تقسیم سے تنگ ہیں اور وہ اندلس میں امویوں کو اور مغرب اقصیٰ میں ادارہ کو باغی قرار کرتے ہیں جن سے جنگ کی جاتی ہے۔ لیکن پھر بھی وہ واقع علیحدہ ہونے والے حصوں پر اسلامی خصوصیت کے خاتمہ کا حکم نہیں لگاتے یہ پھر بھی اسلام کے علاقے میں اس لئے کہ یہ باغی کافر نہیں، شرعی احکام کو ان میں تاویل کر کے نافذ العمل کرتے ہیں۔ اس وقت اس میں موجود ہر حکومت کی حالت کو پیش نظر رکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اسلامی حکومت ہے، دوسری حکومت کے ساتھ شامل ہونے اور اس مقصودی ساخت کی اس میں کمی ہے جو ہجرت کے پہلے تین ادوار میں قائم تھی جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (خیر القرون) فرمایا ہے۔

لیکن جس میں شک نہیں وہ یہ ہے کہ اس سیاسی تقسیم کاری سے اسلامی حکومت کی کمزوری اور اس کا تدریجی زوال رونما ہو جس کی وجہ وحدت کی قوت اور جماعت کے تعاون کا فقدان ہے۔

المطلب الثالث..... حکومتی حالت کی تبدیلی کا اثر یا اس کا پے درپے زوال پذیر ہونا (التعاقب) (یکے بعد دیگرے)

۱۰۷..... عموماً مسلم قانون دانوں نے ان احکام کی تفصیل کو نہیں چھیڑا ہے جو اسلامی حکومت کے کلی یا جزئی طور ① پر زوال پذیر ہونے سے پیدا ہوتے ہیں یا دوسرے براہوں کے درمیان یکے بعد دیگر حکمرانی کی وجہ سے پیدا ہوں، پرانی حکومت کی سربراہی اور نئی حکومت کی سربراہی جس نے پرانی سربراہی کی جگہ لی ہے۔ غیر مسلم حکومت کے خاتمہ کے وقت تاکہ اسلامی حکومت اس کی جگہ لے، فقہاء کرام نے ایسی حالت میں یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ اس حکومت کے علاقے غنیمت ہوں گے اور ان کی ملکیت مسلم حکومت کی طرف لوٹ جائے گی پھر یا تو جنگی غنیعوں کی طرح انہیں مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے یا ان زمینوں کو انہی کے مالکوں کے پاس اس خراج کے عوض چھوڑ دیا جائے جسے وہ ان کی طرف سے ادا کرتے رہیں گے جیسا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عراقی زمینوں کے بارے میں فیصلہ کیا تھا۔ ② بہر کیف وہ اثرات جو حکومت کی تبدیلی اور اس کے زوال پذیر ہونے پر مرتب ہوتے ہیں آئندہ سطور میں ان کے متعلق بحث فقہ اسلامی میں عام احکام کے ذریعہ رہنمائی حاصل کر کے کی جاسکتی ہے:

اول..... معاہدات کی نسبت سے

۱۰۸۔ الف..... جب اسلامی حکومت کا زوال کلی طور پر دوسری حکومت کا اسے اپنے شامل کرنے سے رونما ہو پھر اگر کوئی اسے معاہدے ہوں جنہیں اس حکومت نے پختہ کیا تھا تو وہ ختم ہو جائیں گے جب تک وہ کسی مصلحت کو ثابت کرنے والے یا انسانی مقاصد کے لئے نہ ہوں اور بعد میں قائم ہونے والی حکومت ان کا احترام نہ کرتی ہو۔

جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی خلاف الفضول کو برقرار رکھا جو آپ کی موجودگی میں برتری کی حفاظت، پڑوسی کی رعایت، مہمان کی مہمان نوازی، خوریزی نہ کرنے اور ③ مظلوم کی مدد کرنے کے لئے جاہلیت میں طے پایا تھا۔

ان معاہدات کے ختم ہونے کا سبب یہ ہے کہ وہ حکومت جو زائل اور ختم ہوئی ہے اس کی معنوی امتیازی حیثیت برقرار نہیں رہی اور ایسا اس فقہی فیصلے پر عمل کرتے ہوئے ہوا ہے جو مخصوص تمدنی معاہدوں کے دائرہ میں مقرر ہے۔

”اور وہ یہ مثلاً وکیل بنانے والے کی موت سے وکالت ختم ہو جاتی ہے۔“ ④ اور اس پر کہ معاہدہ کا عقد کرنے والا حکومت کا نائب یا نمائندہ ہے اس لئے جو معاہدہ اس نے طے کیا ہے وہ اس شخصیت کے ختم ہونے سے ختم ہو جائے گا جس کے لئے یہ معاہدہ طے پایا تھا۔

ب..... رہا جزوی زوال کی حالت میں طے شدہ معاہدہ تو وہ اصل حکومت کے ساتھ قائم رہے گا کیونکہ اس کی حکومتی امتیازی حیثیت باقی ہے اور یہ اس قاعدہ کے مشابہ ہے جسے ہمارے فقہاء نے مقرر کیا ہے کہ عقد صلح یا امن کا (عارضی) معاہدہ باقی رہتا ہے اگرچہ عاقد مرجائے یا معزول ہو جائے۔ ⑤

①..... حسن ابراہیم، حوالہ سابقہ ۲۵۳/۳۔ ② جیسا کہ ہم جانتے ہیں جو کچھ ان حضرات نے ذکر کیا ہے وہ دارالاسلام سے دارالحرب میں تغیر و تبدل کی کیفیت کی بحث ہے یا دشمن کا زبردستی اور غلبہ سے اسلامی علاقوں پر قدرت پانے یا نہ پانے کی بحث ہے (ر: اموال الحربیین للمؤلف) ③ سیرۃ ابن ہشام: مجلد ۱/۳۳۔ ④ البدائع ۶/۳۸۔ ⑤ المغنی ۸/۴۶۲، مغنی المحتاج ۴/۲۶۱، البحار الزخار ۵/۴۵۵۔

الفقه الاسلامی وادلتہ جلد ہشتم ۶۱۰ اسلام میں نظام حکومت

دوم..... قرضوں کی مناسبت سے

۱۰۹۔ ا۔ مکمل زوال کی صورت میں نئی حکومت ان پابندیوں اور قرضوں کو برداشت کرے گی جو پرانی حکومت کے تھے تا کہ اس مشہور اسلامی قاعدہ کو عملی شکل دی جائے ”الغرم بالغنم“ (نفع کے مقابل نقصان بھی ہے) البتہ اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ جب سابقہ قرضے ادائیگی میں گراں ہوں اور پرانی حکومت کے ذرائع آمدنی ان کے تحمل نہ ہوں تو نئی حکومت سے ان قرضوں کی بار برداری کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا تا کہ اس سے نقصان و ضرر دور کیا جائے اس لئے کہ ضرر، اور ضرر رسانی کی کوئی گنجائش نہیں۔ معاملہ کا تصفیہ اس طرح بہتر ہے کہ قرض دینے والوں سے معاہدے کر لئے جائیں۔ جیسا کہ مفلس کے اموال میں تصفیہ کی حالت میں ہوتا ہے۔

ب: رہی جزوی زوال کی حالت..... تو اس صورت میں اصلی حکومت ہی قرضوں کی ذمہ دار ہے کیونکہ اس کی حکومتی امتیازی حیثیت باقی ہے نیز اس کی مالی ذمہ داری تمام قرضوں کے لئے عام ہے حکومت کے اجزاء میں سے کسی مخصوص جزء کی حالتوں یا اس کے مالی ذرائع آمدنی سے نظر جھکانے کے ساتھ خواہ وہ کسی بھی جہت سے ہوں لیکن (میرے اندازے میں) عدالت کا تقاضا ہے کہ وارث حکومت ان قرضوں کا ایک جزء برداشت کرے گی جب وہ جزء جو اس کی طرف منسوب کیا گیا ہے بڑا ہو یا قرضے اس ملائے گئے جزء کی وجہ سے ہوں۔

سوم: حکومت کی عام املاک کی نسبت سے

۱۱۰۔ الف..... جب حکومت پوری طرح ختم ہو جائے تو اس کے تمام مالی حقوق، اور عام و خاص املاک وارث (قائم مقام) حکومت کی طرف منتقل ہو جائیں گے۔ کیونکہ وہ مالی ذمہ داری جو حکومت کے ساتھ خاص ہے وہ اس کی امتیازی حیثیت کے ساتھ لازم ہے ذمہ داری میں بھی تابع ہوگی۔

ب..... اگر جزوی زوال ہو بایں طور اس کے علاقہ کا کوئی حصہ دوسری حکومت کی طرف منتقل ہو جائے تو خاص و عام املاک جن کا تعلق اس ملائے گئے مملوک جزء کے ساتھ ہو تو وہ وارث حکومت کی طرف منتقل ہو جائیں گی۔

چہارم: تناسب کے لحاظ سے

۱۱۱..... وارث حکومت کی قانون سازی، اور اس کے سیاسی، انتظامی، عدالتی اور مالی نظام، سابقہ حکومت کے اقتدار کے زوال کی وجہ سے جاری ہوں گے۔

اس لئے کہ نافذ قوانین، اقتدار کے وجود کی قسم و فرع ہیں اور اقتدار علاقہ کے تابع ہوتا ہے اور جب علاقہ ختم ہو جائے تو اقتدار کی گنجائش نہیں رہتی لیکن عموماً اس سے وہ احکام مستثنیٰ ہیں۔ جو عقائد دینی اوضاع اور شخصی حالات کے ساتھ خاص ہیں تو ان سابقہ قوانین کو جو عملاً نافذ ہیں باقی رکھا جائے گا۔

تا کہ اگر الجھنوں سے حفاظت ہو اور دینی آزادی کے اصول کی رعایت ہو جب تک عام نظام کے ساتھ متصادم نہ ہو۔

پنجم..... عدالتی احکام کی مناسبت سے www.KitaboSunnat.com

۱۱۲..... عدالتی احکام خواہ شہری ہوں یا تعزیری انہیں نافذ اور جاری کرنا اقتدار پانے والی یا وارث حکومت کے ارادہ کے مہم ہون منت ہے۔ کیونکہ سابقہ حکومت کے اقتدار کا وجود نہیں ہمارے فقہاء نے یہ اصول مقرر کیا ہے کہ سزا اور تعزیر اور جھگڑوں کا فیصلہ حکمران کی حکمرانی پر موقوف ہے۔ یہ سب کچھ ان اصولوں کا احترام کرتے ہوئے ہے جو قانوناً تسلیم شدہ ہیں جیسے حاصل کئے جانے والے حقوق کی حفاظت، حق و انصاف

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ششم ۶۶۱ اسلام میں نظام حکومت
پسندی کے اصولوں کی رعایت نظام اور امن میں عدم مداخلت اور قضا و تنفیذ میں حکومتی اصطلاحات کا احترام۔

ششم: افراد کی قومیت کے تناسب سے

۱۳..... ختم ہونے والی حکومت کے افراد کی قومیت قدیمہ ان کی حکومت کے ختم ہونے سے بدلتا ختم ہو جاتی ہے۔ وہ اقتدار پانے والی حکومت کی قومیت باستثنا، خطرناک عناصر کے حاصل کریں گے کیونکہ قومیت ایک قانونی تعلق ہے جسے حکومت قانون سازی کے ذریعہ بناتی ہے البتہ قانون ہمیشہ فرد کے ارادہ کو مہمل نہیں چھوڑتی کیونکہ افراد کو اپنی پرانی شناخت کی حفاظت کرنے یا جدید قومیت قبول کرنے کے درمیان اختیار دینا ممکن ہے۔

اس فصل کے اہم مراجع:

الف..... تفسیر القرآن الکریم اور حدیث شریف

- ۱..... تفسیر الکشاف زحمری۔ مطبوع البابی الحلی۔
- ۲..... احکام القرآن لابن العربی۔ مطبوع البابی الحلی۔
- ۳..... تفسیر ابن کثیر۔ مطبوع البابی الحلی۔
- ۴..... تفسیر المنار رشید رضا۔ چوتھا ایڈیشن۔
- ۵..... جامع الاصول۔ لابن الاثیر۔ مطبوع السنتہ الحمدیہ۔ مصر۔
- ۶..... مجمع الزوائد۔ لابی بکر الشیخ۔ مکتبہ القدسی القاہرہ۔
- ۷..... نصب الرایۃ فی تخریج احادیث الحدیث للدریلمی۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۸..... تلخیص الحیمر۔ لابن حجر۔ شرکت الطباعة الفنية المتحدة بالقاهرة اور شیمی التحییر مطبوعہ ہند۔
- ۹..... نیل الاوطار للشوکانی۔ المطبعة العثمانیة المصریة۔
- ۱۰..... سبل السلام للصنعانی۔ طبع۔ ابن بی الحلی۔

ب..... الفقه الاسلامی

- ۱..... الخراج لابن یوسف۔ المطبعة السلفیة بالقاهرة۔
- ۲..... شرح السیر الکبیر للسرخی۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۳..... البدائع للکاسانی۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۴..... فتح القدیر مع الحدیث۔ طبع مصطفیٰ محمد بالقاهرة۔
- ۵..... رد المحتار مع الدر المختار۔ طبع البابی الحلی۔
- ۶..... حجة الله البالغة۔ للدھلوی۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۷..... الشرح الکبیر للدریلمی مع حاشیۃ الدسوقی۔ طبع۔ البابی الحلی۔
- ۸..... القوانین الفقھیة۔ لابن جزی۔ طبع فاس۔
- ۹..... مغنی المحتاج للخطیب الشربینی۔ طبع البابی الحلی۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم ۶۶۲ اسلام میں نظام حکومت

- ۱۰..... الاحکام السلطانیۃ للماوردی۔ طبع صبیح بمصر۔
- ۱۱..... الاحکام السلطانیۃ لابن یعلی۔ طبع البابی الکلی۔
- ۱۲..... القواعد لابن رجب۔ طبع الصدق النیرۃ بمصر۔
- ۱۳..... المغنی لابن قدامة الحنبلی۔ تیسر ایڈیشن۔ مصر۔
- ۱۴..... الحسبة فی الاسلام۔ لابن تیمیہ۔ المکتبۃ العلمیۃ بالمدينة۔
- ۱۵..... السیاسة الشرعیۃ لابن تیمیہ۔ تیسر ایڈیشن دارالکتاب العربی بمصر۔
- ۱۶..... المحلی لابن حزم۔ مطبوع الامام۔ مصر۔
- ۱۷..... البحر الزخار لابن المرتضیٰ۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۱۸..... الخلاف فی الفقه للطوسی۔ تیسر ایڈیشن۔

ج..... جدید تالیفات

- ۱..... السیاسة الشرعیۃ: شیخ عبد الوہاب خلاف۔ طبع السلفیہ عصر۔
- ۲..... النظریات السیاسیۃ الاسلامیۃ: وضیاء الدین الریس۔ دوسر ایڈیشن۔
- ۳..... مبادئ القانون الدولی العام: دحافظ غانم۔ دوسر ایڈیشن۔
- ۴..... الشریعة الاسلامیۃ والقانون الدولی العام ونظم الحکم والادارة فی الاسلام والقوانین الوضعیۃ للاستاذ علی منصور، طبع القاہرہ۔
- ۵..... احکام القانون الدولی فی الشریعة الاسلامیۃ: دحامد سلطان طبع النہضة العربیۃ۔
- ۶..... النظم السیاسیۃ: ثروت بدوی۔ طبع دار النہضة العربیۃ۔
- ۷..... الخلافۃ والاملة: عبد الکرم الخطیب۔ دار الفکر العربی۔ مصر۔
- ۸..... نظام الحکم فی الاسلام: محمد یوسف موسیٰ دوسر ایڈیشن۔
- ۹..... السلطات الثلاث: سلیمان محمد الطماوی طبع معہد الدراسات العربیۃ العالیۃ مصر۔
- ۱۰..... نقض کتاب الاسلام اصول الحکم شیخ محمد الخضر حسین الطبعة السلفیۃ مصر۔
- ۱۱..... نظام الحکم فی الاسلام محمد عبد اللہ العربی دار الفکر۔ لبنان۔
- ۱۲..... المدخل الی القانون الدولی العام وقت السلم: محمد عزیز شکری دار الکتاب دمشق۔
- ۱۳..... منہاج الاسلام فی الحکم، محمد اسد دار العلم للملائیین۔
- ۱۴..... الاسلام وادعاء القانونیۃ، الاسلام وادعاء السیاسیۃ عبد القادر عودة دوسر ایڈیشن۔
- ۱۵..... نظریۃ الاسلام وهدیۃ فی السیاسة والقانون والدستور لابن الاعلیٰ المودودی دار الفکر دمشق۔
- ۱۶..... نحو مجتمع اسلامی سید قطب۔ پہلا ایڈیشن۔
- ۱۷..... موجز القانون الدستوری وعثمان خلیل وسليمان الطماوی دار الفکر العربی چوتھا ایڈیشن۔
- ۱۸..... عبقریۃ الاسلام فی اصول الحکم منیر العجلائی دار الکتاب المجدید۔
- ۱۹..... النظم الاسلامیۃ: لکھی الصالح دار العلم للملائیین۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۶۶۳..... اسلام میں نظام حکومت

- ۲۰..... الشریعہ الدولی فی الاسلام: نجیب الارمنازی مطبعۃ ابن زیدون دمشق۔
 ۲۱..... مجتمع الانسانی فی ظل الاسلام شیخ محمد ابو زہرۃ دار الفکر لبنان۔
 ۲۲..... مجموعۃ الوثائق سیاسۃ: محمد حمید اللہ۔ دوسرے ایڈیشن۔
 ۲۳..... مبادی القانون الدولی العام فی الاسلام: محمد عبداللہ دراز مطبعۃ الازھر۔
 ۲۴..... التشریع الجنائی الاسلامی عبدالقادر عودۃ تیسرا ایڈیشن دارالعروبۃ مصر۔
 ۲۵..... الاسلام واصول الحکم۔ بحث الخلافۃ والحکومتۃ فی الاسلام۔ لاسٹاؤ علی عبدالرزاق، پہلا ایڈیشن۔
 ۲۶..... مبادی نظام الحکم فی الاسلام: عبدالحمید متولی، طبع دارالمعارف مصر ۱۹۶۶ء۔

اسلام میں انسان کے حقوق کا راستہ ①

الحمد للہ والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ۔ حمد و صلاۃ کے بعد، مؤتمر اسلامی کے نظام کی اراکین حکومتیں اللہ رب العالمین پر ایمان رکھتی ہیں جس نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا اور اسے عزت بخش کر زمین میں خلیفہ بنایا ہے اور زمین کی آباد کاری اور اصلاح اس کے سپرد کی ہے اور انہی ذمہ داریوں کی امانت کا بار اس پر رکھا ہے کیونکہ یہ بہترین مخلوق ہے اور اس کی انصاف کو عزت دینے کے لئے ایسا کیا ہے زمین و آسمان کی ساری چیزیں اس کے کام میں لگا دی ہیں۔

اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرتی ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت، رحمت اور دین حق اس لئے دے کر بھیجا تا کہ انسان کو ظلم، زیادتی اور ناجائز استعمال سے آزاد کریں اور تمام انسانوں میں برابری کو ثابت کریں۔ کسی کو کسی پر سوائے تقویٰ کے کوئی فضیلت و برتری نہ ہو اور ذات، رنگ اور طبقوں کے فاصلوں اور فرقوں کو ختم کریں اور ہر اس چیز کو صفحہ ہستی سے مٹا ڈالیں جو لوگوں کے درمیان تفریق، دشمنی اور ناپسندیدگی کا بیج بوتی ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے ایک انسان سے پیدا کیا ہے۔

اور خالص توحید کے عقیدہ کو بنیاد بناتے ہوئے جس پر اسلام کی عمارت قائم ہے اور جو ساری بشریت کو یہ دعوت دیتا ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں اور اللہ کے علاوہ کوئی کسی کو رب نہ بنائے جو انسانی بندگی کے خاتمہ اور بشر کی آزادی کو مضبوط کرنے کا سبب اور ان کی عزت کا ضامن ہے۔ اور امت اسلامیہ کے کردار کو پختہ کرنے اور اس کی تاریخ کو جدت دینے اور اس بات کو مضبوط کرنے کے لئے کہ یہ درمیانی امت ہے جو اسے متوازن عالم کی طرف دعوت دیتی ہے جس میں زمین و آسمان سے، دنیا آخرت سے اور علم ایمان سے تعلق رکھتا ہے۔ اور ثقافت کی الجھنوں کی فکر میں حصہ ڈالتے ہوئے ان کے لئے کامیاب حل پیش کرنا جو اسلامی شریعت کے اصولوں سے ماخوذ ہو۔ اور کئی انسانی کوششوں کو پایہ تکمیل تک پہنچانا جو موجودہ ادوار میں انسانی حقوق کی حفاظت میں کی گئی ہیں خصوصاً وہ جو اقوام متحدہ کی جنرل اسمبلی نے اعلان اور معاہدات کے ذریعے نافذ کی ہیں۔ جن کا ہدف انسان کی حفاظت اس کی مکمل آزادی اور اس کے حقوق کی ضمانت ہے۔ اور ہمارا یہ یقین ہے کہ انسانیت مادی علم (سائنس) کے جتنے بھی مدارج طے کر لے پھر بھی اسے اپنی تہذیب و ثقافت کے لئے ایسے ایمانی سہارے کی ضرورت ہے جو ذاتی محافظ اور ضمیر کی بیداری کو فروغ دے۔ جس کا اظہار ہم آئندہ سطور میں کریں گے۔

..... اس قانون کو مؤتمر الفقہ الاسلامی نے اس میں تھوڑی تہذیبوں کو جاری کرنے کے بعد برقرار رکھا شرعی حیثیت سے اس کی تیاری میں بندہ بھی دوسرے ماہرین اور ڈاکٹریٹ کی ڈگری رکھنے والے حضرات کے ساتھ شریک تھا۔ جن میں عدنان الخطیب، شکاری فیصل، رفیق جو بھاتی شامل تھے اور یہ کام دمشق ۱۳۹۱ھ / ۱۹۸۰ء میں سوریت (شام) کی وزارت اوقاف کے ایمام پر عمل میں آیا۔

۱۔ بنیادی حقوق پہلا آرٹیکل

الف تمام علاقوں کے انسان ایک خاندان، ایک جان سے پیدا کردہ، انسانی عزت و عظمت اور ذمہ داری کی اصل میں یکساں ہیں ان میں اللہ کے نزدیک وہ زیادہ عزت مند ہے جو ان میں سے زیادہ پرہیزگار اور اس کے بندوں کے لئے فائدہ مند ہو۔

ب ذات پات، زبان، علاقہ، قوم، عقیدہ، سیاسی تعلق یا معاشرتی ڈھنگ کے مختلف ہونے کی وجہ سے لوگوں میں کوئی فرق نہیں۔ ❶
دوسرا آرٹیکل انسان پیدائشی طور پر آزاد ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کی بندگی و غلامی نہیں، کسی مخلوق کو یہ اختیار نہیں کہ اسے غلام بنائے یا ذلیل کرے یا ناجائز فائدہ اٹھائے۔

تیسرا آرٹیکل: الف زندہ رہنے کا حق ہر انسان کو شریعت کی طرف سے ملا ہوا ہے افراد، معاشروں اور حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ ہر زیادتی سے اس حق کو محفوظ رکھیں۔

ب ہر اس طریقہ کا سہارا لینا حرام ہے جو کلی یا جزئی طور پر نوع انسانی کو فنا کرنے کا سبب ہو۔
ج بشری زندگی کو جاری رکھنا اسلام کا ایک اصول ہے شادی کا مقابلہ کر کے اسے بے کار کرنا جائز نہیں اور یا اولاد کی روک تھام (Birth Control) کے ذریعہ اس میں کمی کرنا جائز نہیں۔ اور نہ بغیر شرعی ضرورت کے حمل ساقط کرنا (Miscarriage) جائز ہے۔
د ہر انسان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اور اس کے اہل و عیال محفوظ ہو کر زندگی گزاریں اس کی معاشرتی ساکھ محفوظ ہو اور اس کا مال ہر قسم کے خوف و خطر سے آزاد ہو۔

چوتھا آرٹیکل: الف مذہب اختیار کرنا ہر انسان کا حق ہے دین کے معاملہ میں سختی نہیں۔ لہذا اس سے محروم کرنا یا کسی بھی دباؤ کے ذریعے اس سے دست برداری کرنا جائز نہیں۔

ب مسلمان پر۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اسلام کی راہ دکھائی، اس کا اللہ تعالیٰ کے وجود اور اس کی وحدانیت پر ایمان ہے۔ لازم ہے کہ وہ اس پر ثابت قدم رہے۔

۲۔ سیاسی حقوق پانچواں آرٹیکل

الف برائے وہی کی آزادی جائز وسائل کے ذریعے محفوظ ہے ہر انسان کو اخلاقی قدروں اور شریعت کے اصولوں کی حدود کی اندر رہتے ہوئے اس کے استعمال کا حق حاصل ہے۔

ب ہر انسان کو حکمت کے ساتھ بھلائی دعوت دینے، نیکی کا حکم کرنے اور برائی سے روکنے کا حق ہے۔ اس حق کے استعمال میں اچھے اور بہترین معاشرہ کے لئے اس حق کا دفاع کرنے میں دوسرے افراد اور جماعتوں کے ساتھ شریک ہو سکتا ہے۔

چھٹا آرٹیکل ہر انسان کو مندرجہ ذیل حقوق حاصل ہیں۔

الف اپنے حکام کے چناؤ و انتخاب میں، ان کے احتساب و نگرانی کرنے میں اور انہیں ان نظاموں کے موافق قائم رکھنے میں شرکت کرنا جو شریعت کے تقاضا کے ساتھ مقرر ہیں۔

ب وہ اپنے علاقوں کے عمومی معاملات کا انتظام کرنے میں شریک ہو سکتا ہے خواہ ملایا بغیر عمل کے۔

❶ یعنی انسانی حقوق میں، اور اللہ کے نزدیک زیادہ عزت مند ہے جو زیادہ پرہیزگار اور اس کے بندوں کے لئے فائدہ مند ہو۔

الفقه الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم..... اسلام میں نظام حکومت

ج..... وہ شرعی قوانین کے موافق عمومی نوکریاں کر سکتا ہے۔

۳۔ حقوق الاسرة..... ساتواں آرٹیکل

الف..... خاندان مسلم معاشرے کا ستون ہے اور شادی اس (خاندان) کی بنیاد ہے جو مردوں اور عورتوں پر لازم واجب ہے۔ ① اسلام اس کے کرنے کی ترغیب دیتا ہے اس سے فائدہ میں کوئی ذات، رنگ اور قومیت کی پابندی آڑے نہیں آ سکتی ہاں کوئی ضرورت ہو جس کا شرعی احکام تقاضا کرتے ہیں۔

ب..... حکومت اور معاشرے کی ذمہ داری ہے کہ وہ شادی کے بندھن میں آنے والی رکاوٹوں کو دور کریں اور اس کے اسباب کو آسان بنائیں۔

ج..... شادی کے عقد میں باہمی رضامندی بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے اور اسے آخر تک پہنچانا احکام شریعت کے مطابق ہی ہو سکتا۔

آٹھواں آرٹیکل: الف..... عورت مرد کے ساتھ پیدا ہوئی ہے اور انسان ہونے میں اس کے مساوی ہے جیسی اس کی ذمہ داریاں ہیں ویسے اس کے حقوق بھی ہیں۔

ب..... مرد خاندان نگران اور اس کا ذمہ دار ہے اور عورت کی اس شہری شخصیت اور اس کا مستقل مالی ذمہ ہے اس کا خاص نام و نسب ہوتا ہے۔

نواں آرٹیکل: الف..... ہر بچہ کا ولادت کے وقت سے اپنے والدین، اپنے معاشرے اور اپنی پرورش و تربیت مادی اور ادبی حفاظت کا حق ہے۔

ب..... معاشرہ اور حکومت ماں کی حفاظت اور خصوصی حفاظت کے ساتھ اس کی دیکھ بھال کی ذمہ دار ہے۔

ج..... باپ کے حق میں یہ بھی شامل ہے کہ وہ اپنے بچہ کے لئے ایسی مناسب تربیت کا انتخاب کرے جو اخلاقی اور اسلامی اقدار کی روشنی میں ہو۔

۴۔ نسبت و قومیت کا حق: دسواں آرٹیکل..... انسان کا اپنے والد اور قوم کی طرف نسبت کرنے کا ایسا حق ہے جس کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ ساقط کیا جاسکتا ہے۔

گیارہواں آرٹیکل..... انسان کا اپنے علاقہ کی قومیت سے اٹھانے کا حق محفوظ ہے اسے زبردستی اس سے محروم کرنا جائز نہیں ہے۔

۵۔ تعلیم و تربیت کے حقوق..... بارہواں آرٹیکل

الف..... علم کی طلب ہر انسان کا فرض ہے۔

ب..... تعلیم و بنیاد معاشرے اور حکومت پر لازم ہے اور انہی دونوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس کے طریقوں اور وسائل کو پر امن بنائیں اور اس کی ان قسموں کی ضمانت لیں جس سے جماعت کی مصلحت ثابت ہوتی ہو اور انسان سے لئے اللہ تعالیٰ کے دین کی معرفت فراہم کرے کائنات کے حقائق سمجھائے بشریت وغیرہ کی بہتری کے لئے قدرتی وسائل کی تسخیر (کام میں لانے کا طریقہ) مہیا کرے۔ یہ اپنے ابتدائی مراحل میں کم از کم لازمی ہے۔

① یعنی معاشرتی طور پر واجب ہے اگرچہ تفصیلاً کبھی مباح، کبھی منتخب یا واجب ہوتا ہے جیسے لوگوں کے حالات ہوتے ہیں ان کے مناسب جنہیں فقہ میں بیان کیا جاتا ہے۔

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہفتم..... ۶۶۶..... اسلام میں نظام حکومت
تیرہواں آرٹیکل..... تربیت و رہنمائی کے مختلف اداروں جن میں خاندان، مدرسہ، یونیورسٹی ذرائع ابلاغ وغیرہ شامل ہیں ان کی ذمہ
داری بنتی ہے کہ وہ انسان کو دینی و دنیوی بھرپور تربیت کریں جو ایسی متوازن ہو کہ اللہ پر اس کے ایمان کو مضبوط کرے اس کی شخصیت کو پروان
چڑھائے اور اس کے حقوق کا احترام کرنے اور اپنی ذمہ داریاں نبھانے میں مدد دے۔

۶۔ کام کے حقوق اور اجتماعی (معاشرتی) ضمانت..... چودہواں آرٹیکل

الف..... کام ایسا حق ہے جس کی کفالت حکومت اور معاشرہ ہر اس شخص کے لئے کرتی ہے جس میں اس کی سکت طاقت ہو، انسان کو ایسے
جائز کام کے انتخاب کرنے میں آزادی ہے جو اس کے مناسب اور شایان شان ہو۔
ب..... کام کرنے والے کو اپنے کام کو مہارت و مضبوطی اور اخلاص سے کرنا ضروری ہے اس کے لئے کام کے مقابلہ میں اتنا معاوضہ جو اس
کے لئے کافی ہو اس کا حق ہے نیز وہ تمام ضمانتیں جو امن و سلامتی سے تعلق رکھتی ہیں ان میں اس کا حق ہے۔
ج..... جب کاریگروں اور کام والوں کا اختلاف ہو جائے تو ان کا حکومت اور عدالت پر یہ حق عائد ہوتا ہے کہ ظلم ختم کرنے اور حق کو ثابت
کرنے کے لئے بغیر تمیز کے دخل دے۔
پندرہواں آرٹیکل..... ہر انسان کا اس کے معاشرے اور حکومت پر معاشرتی ضمانت کا حق اپنی مختلف قسموں کے ساتھ ہے۔ جس کے
ذریعہ وہ غذا، لباس، علاج اور تعلیم کے لحاظ سے اچھی زندگی گزار سکے۔

۷۔ کمائی کرنے، فائدہ اٹھانے اور ادبی ملکیت کے حقوق..... سولہواں آرٹیکل

ہر انسان کو جائز کمائی کرنے کا حق حاصل ہے بشرط یہ کہ وہ ذخیرہ اندوزی اور ملاوٹ نہ کرے اور کسی فرد یا جماعت کو نقصان نہ پہنچائے۔
سترہواں آرٹیکل: الف..... ہر انسان کا حق ہے کہ وہ نظریاتی اور عملی علم کے میدانوں میں انسانی پیداوار کے ثمرات سے فائدہ اٹھائے۔
ب..... اور ہر شخص کا یہ حق ہے کہ وہ اپنے علمی، ادبی اور فنی کام کی محنت سے فائدہ حاصل کرے۔ بشرط یہ کہ اس محنت سے شخصیت اور اخلاقی
قدروں کے منافی کوئی چیز سامنے نہ آئے۔
ج..... حکومت پر ان حقوق کی حفاظت لازم ہے۔

۸۔ فیصلہ کرانے کے حقوق..... اٹھارہواں آرٹیکل

الف..... عدالت کا سہارا لینے کا حق سب کے لئے محفوظ ہے۔
ب..... شریعت کی نظر میں سب یکساں ہیں اس میں حاکم و محکوم برابر ہیں۔
انیسواں آرٹیکل..... انسان میں اصل بری ہونا ہے، اور جس پر الزام ہے وہ اس وقت تک بری ہے جب تک فیصلہ کرنے والے محکمہ
سے اس کی دیانت ثابت نہ ہو جائے اس میں اسے دفاع کی بھرپور ضمانتیں حاصل ہوں گی۔ شبہ اس کی بہتری کو واضح کر دے گا۔
بیسواں آرٹیکل: الف..... انسان کی اپنے افعال کے بارے میں ان کی امتیازی اساس و بنیاد میں، ذمہ داری و وضاحت کے بغیر نہ کوئی
جرم ہے اور نہ سزا۔
ب..... بغیر شرعی وجہ کے کسی انسان کو گرفتار کرنا یا اس کی آزادی سلب کرنا یا اسے جلا وطن کرنا یا اسے جانی یا بدنی گزند پہنچانا، یا کوئی ایسا

الفقہ الاسلامی وادلتہ..... جلد ہشتم ۶۶۷ اسلام میں نظام حکومت
معاملہ کرنا جو انسانی عزت و شرافت کے منافی ہو یا اس حربہ اور طریقہ جو اسے جائز قرار دے وہ ناجائز ہے اسے انسانی حق کو رائیگاں کرنے والا
اور شریعت الہی کے منافی شمار کیا جائے گا۔

اکیسواں آرٹیکل: الف..... کسی چیز کو لازم کرنے اور کسی چیز کی پابندی کرنے میں اہلیت و صلاحیت کے لحاظ سے ہر انسان کو یہ حق
حاصل ہے کہ اس کی شرعی شخصیت کا اعتراف کیا جائے۔

ب..... ہر انسان کو اپنی خاص زندگی، خاندان، مال اور معاشرتی تعلقات میں استقلال و خود مختاری کا حق حاصل ہے۔ نہ اس کی جاسوسی
جائز ہے اور اس کا برا تذکرہ کرنا۔ حکومت یہ لازم ہے کہ وہ اس کی ہر زیادتی کی دخل اندازی سے حفاظت کرے۔

۹۔ منتقل ہونے اور پناہ لینے کا حق..... بائیسواں آرٹیکل

الف..... ہر انسان کو نقل مکانی کی آزادی ہے وہ اپنے علاقوں کے اندر یا باہر جہاں چاہے شرعی قواعد و ضوابط کی پابندی کرتے ہوئے اپنی
اقامت کی جگہ منتخب کرے۔

ب..... مظلوم کو دوسری حکومت سے پناہ لینے کا حق حاصل ہے اور اس حکومت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ اسے پناہ دے یہاں تک کہ وہ
اپنے محفوظ مقام تک پہنچ جائے۔

۱۰۔ جنگ کے دوران کی ذمہ داریاں اور حقوق

تیسواں آرٹیکل..... جنگ کی حالت میں بچوں، عورتوں، بوڑھوں اور عبادت میں مشغول وغیرہ لوگوں کو قتل کرنا جائز نہیں۔ جن کی
جنگ میں شرکت نہیں ہے اور نہ درخت کاٹے جائیں، نہ لوٹ مار مچائی جائے۔ اور نہ شہری بلند عمارتیں ڈھائی جائیں اور نہ کسی مقتول کو مثلہ کیا
جائے۔ اور زخمی کا یہ حق ہے کہ اس کی مرہم پٹی کی جائے اور قیدی کا حق ہے کہ اسے کھانا اور ٹھکانہ دیا جائے۔

۱۱۔ میت کی عزت..... چوبیسواں آرٹیکل

مُردوں کا احترام شرعاً واجب ہے حکومت اور معاشرہ کی ذمہ داری ہے کہ مُردوں کے اجسام کی حفاظت کریں، ان کی تدفین کی جائے اور
اس کے دین و مذہب کے مطابق اس کی وصیت نافذ اور پوری کی جائے اور اس کی تشہیر نہ کی جائے۔

۱۲۔ اس وثیقہ کی شرعی حدود اور تفسیر..... پچیسواں آرٹیکل

الف..... تمام حقوق، آزادیاں اور ذمہ داریاں جو اس وثیقہ میں مقرر کی گئی ہیں وہ اسلامی احکام و مقاصد کی پابند ہیں۔
ب..... اسلامی شریعت اپنے قابل اعتماد بنیادی مصادر میں ہی اکیلی ان آرٹیکلز کی وضاحت و بیان کے لئے مرجع کی حیثیت رکھتی ہے جو
اس وثیقہ میں درج ہیں۔

اختلاف کے وقت مخصوص اہل علم کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

آٹھویں جلد ختم ہوئی

اس کے بعد نویں جلد کا آغاز احوال شخصیہ (خاندانی احکام) سے ہوگا

معیاری اور ارزاں مکتبہ دارالاشاعت کراچی کی مطبوعہ چند درسی کتب و شروحات

اشرف الہدایہ جدید ترجمہ و شرح ہدایہ ۱۶ جلد کامل (مفصل عنوانات و فہرست، تسہیل کے ساتھ پہلی بار) کپیڈاٹ	تسہیل جدید عین الہدایہ مع عنوانات پیرا گرافنگ (کمپیوٹر کتابت)	مولانا انوار الحق قاسمی مدظلہ
منظاہر حق جدید شرح مشکوٰۃ شریف ۵ جلد اعلیٰ (کمپیوٹر کتابت)	مولانا عبد اللہ جاوید غازی پوری	تنظیم الاشارات شرح مشکوٰۃ اول، دوم، سوم یکجا
اصح النوری شرح قدوری (کمپیوٹر کتابت)	مولانا محمد حنیف گنگوہی	معجم الحقائق شرح کنز الدقائق
محدث الحقائق شرح کنز الدقائق	مولانا محمد حنیف گنگوہی	ظفر المصطلحین مع قرۃ العیون (حالات مصنفین درس نظامی)
ظفر المصطلحین مع قرۃ العیون (حالات مصنفین درس نظامی)	مولانا محمد حنیف گنگوہی	تحفۃ الادب شرح فقہ العرب
تحفۃ الادب شرح فقہ العرب	مولانا محمد حنیف گنگوہی	نیل الامانی شرح مختصر المعانی
نیل الامانی شرح مختصر المعانی	مولانا محمد حنیف گنگوہی	تسہیل الضروی مسائل القدوری عربی مجلد یکجا
تسہیل الضروی مسائل القدوری عربی مجلد یکجا	حضرت مفتی محمد عاشق الہی البرنی	تعلیم الاسلام مع اضافہ جوامع الکلم کامل مجلد
تعلیم الاسلام مع اضافہ جوامع الکلم کامل مجلد	حضرت مفتی کفایت اللہ	تاریخ اسلام مع جوامع الکلم
تاریخ اسلام مع جوامع الکلم	مولانا محمد میاں صاحب	آسان نماز مع چالیس مسنون دعائیں
آسان نماز مع چالیس مسنون دعائیں	مولانا مفتی محمد عاشق الہی	سیرت خاتم الانبیاء
سیرت خاتم الانبیاء	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع	سیرت الرسول
سیرت الرسول	حضرت شاہ ولی اللہ	رحمت عالم
رحمت عالم	مولانا سید سلیمان ندوی	سیرت خلفائے راشدین
سیرت خلفائے راشدین	مولانا عبد الحکیم فاروقی	مدلل بہشتی زیور مجلد اول، دوم، سوم
مدلل بہشتی زیور مجلد اول، دوم، سوم	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی	بہشتی گوہر
بہشتی گوہر	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی	تعلیم الدین
تعلیم الدین	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی	مسائل بہشتی زیور
مسائل بہشتی زیور	حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی	احسن القواعد
احسن القواعد	امام نووی	ریاض الصالحین عربی مجلد مکمل
ریاض الصالحین عربی مجلد مکمل	مولانا عبد الستار انصاری	اسوۃ صحابیات مع سیر الصحابیات
اسوۃ صحابیات مع سیر الصحابیات	حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی	قصص النبیین اردو مکمل مجلد
قصص النبیین اردو مکمل مجلد	ترجمہ و شرح مولانا مفتی عاشق الہی	شرح اربعین نووی اردو
شرح اربعین نووی اردو	ڈاکٹر عبد اللہ عباس ندوی	تفہیم المنطق

ناشر:- دارالاشاعت اردو بازار کراچی فون ۲۶۹۱۸۶۱-۲۶۹۱۸۶۲-۲۶۹۱۸۶۳-۲۶۹۱۸۶۴

